

کتاب مستطاب

قوانین الشریعہ

فی فقہ جعفریہ

جلد اول

از

اقادامت عالیہ و بمطابق فتاویٰ فقہیہ اہل بیت آیت اللہ
سرکار علامہ الشیخ محمد حسین النجفی صاحب مجتہد العصر مدظلہ العالی

ناشر

مکتبۃ السیماویہ

296/9 بی، سیٹلائٹ ٹاؤن سرگودھا

کتاب مستطاب

قوانین الشریعہ

فی فقہ جعفریہ

جلد اول

از

انادات عالیہ و بمطابق فتاویٰ فقہیہ اہل بیت آیت اللہ
سرکار علامہ الشیخ محمد حسین النجفی صاحب مجتہد العصر مدظلہ العالی

ناشر

مکتبۃ السبائیہ

296/9 بی، سیٹلائٹ ٹاؤن سرگودھا

کتاب مستطاب
قوانین الشریعہ

فقہ جعفریہ

جلد اول

از

افادات عالیہ و مبطلات فقہیہ فی فقیہہ اہلبیت آیت اللہ
سکر علامہ الشیخ محمد حسین النجفی مجتہد العصر
مدظلہ العالی

ناشر: مکتبۃ السبطین سیٹلائٹ ٹاؤن سرگودھا 217161

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ

قوانین الشریعہ فی فقہ جعفریہ	:	نام کتاب
اول	:	جلد
علامہ الشیخ محمد حسین النجفی	:	مصنف
عکس کمپیوٹر بلاک نمبر ۷ سرگودھا	:	حروف سازی
سید اظہار الحسن رضوی	:	طابع
اظہار سنز پرنٹرز	:	مطبع
9 ریٹی گن روڈ، لاہور، فون نمبر: 042-37220761	:	
سید محمد علی عظیم رضوی	:	سرورق
۵۴۸ (پانچ سواڑ تالیس)	:	صفحات
۲۵۰ (تین سو پچاس)	:	قیمت



ملنے کا پتہ

جامعہ علمیہ سلطان المدارس الاسلامیہ

عقب جوہر کالونی سرگودھا

اجالی فہرست مضامین

قوانین الشرعیہ (فی فقہ حنفیہ) جلد اول

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۲۵	منی کی نجاست و حرمت کا راز	۱	پیش لفظ یا مختار اولین
۲۶	خون کی نجاست و حرمت کا راز	۲	اس کتب کی چند خصوصیات
۲۷	مردہ کی نجاست کا راز	۳	مختصر عقائد اشعبہ
۲۸	نجاست و حرمت شراب کا راز	۴	اجتناد و عقید کے بارے میں
۲۹	کلب و خنزیر کی حرمت و نجاست کا راز	۵	کچھ عقید اعلم کے متعلق
۵۰	کافر کی نجاست کا راز	۶	ہب الدار
	بہنہ حرام اور نجاست خور کے	۷	اسلام میں حفظان صحت کی اہمیت
۵۱	ہینہ کی نجاست کا راز	۸	اسلام میں ترک لذت کی مہارت
۵۲	مسی چیر کی نجاست ثابت کرنے کا طریقہ	۹	اچھی غذا کھانے کا حکم
۵۲	نجاست کے احکام	۱۰	جنسی خواہشات کی تسکین
۵۳	بعض مستحبات کا بیان	۱۱	جسٹنی ورزش
۵۴	چونے پانی وغیرہ کے احکام	۱۲	بے جا تشدد کی مہارت
۵۵	مطرات بارہ میں	۱۳	علاج معالجہ کا حکم
۵۵	ان مطرات کی تشریح و توضیح	۱۴	اسلام میں صفائی ستھرائی کا مقام
۵۵	پانی کے ساتھ پاک کرنے کے شرائط	۱۵	آب مطلق مضاف
	آب جاری یا آب کثیر سے کپڑے	۱۶	آب مطلق کے اقسام
۵۶	پاک کرنے کا طریقہ	۱۷	ان اقسام کے احکام
۵۶	اب قلیل سے پاک کرنے کا طریقہ	۱۸	کرکی حد بندی
۵۷	برتن پاک کرنے کے احکام	۱۹	آب مضاف کے احکام
۵۷	سونے چاندی کے برتنوں کا حکم	۲۰	نجاست
۵۷	زمین کے مطہر ہونے کے شرائط	۲۱	پیشاب کی حرمت و نجاست کا راز
۵۸	الہب کے مطہر ہونے کی شرطیں	۲۲	پاخاندی کی حرمت و نجاست کا راز

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۳۳	استحباب و انقلاب و غیرہ	۶۰	۶۹	جزع و بے صبری	۸۳
۳۴	انتقل و ذہاب مٹھن	۶۰	۷۰	مکر و فریب	۸۳
۳۵	اسلام و جمعیت اور اسکے اقسام	۶۱	۷۱	بے شری و بے حیائی	۸۴
۳۶	زوال عین استبراء حیوان و غیرہ	۶۲	۷۲	ان نجاسات قلبیہ کے مطہرات	
۳۷	کسی چیز کی طہارت ثابت کرنے کا طریقہ	۶۳	۷۳	اور انکی تشریح	۸۴
۳۸	نجاسات باینہ کا بیان	۶۳	۷۴	عفت و پاکبازی	۸۵
۳۹	جرائم جوارح	۶۶	۷۵	شہادت و بے باوری	۸۶
۴۰	گناہان صغیرہ و کبیرہ کی تعریف	۶۶	۷۵	علم و حکمت	۸۷
۴۱	چند گناہان کبیرہ کا بیان	۶۸، ۶۹	۷۶	زہد و ورع	۸۸
۴۲	ان نجاسات کے مطہرات دوازمکنہ کا بیان	۶۸	۷۷	جود و سخا	۸۸
۴۳	ذمائم قلب کا بیان	۷۰	۷۸	تقوی و پرہیزگاری	۹۰
۴۴	ان بنیادی اخلاق ذمہ کی تشریح	۷۱	۷۹	اسلام میں برتری کا معیار	۹۱
۴۵	حب دنیا	۷۱	۸۰	تقوی کیا ہے	۹۱
۴۶	فتح مطلع	۷۲	۸۱	انکساری و خاکساری	۹۲
۴۷	اجتماع ہوی و ہوس	۷۳	۸۲	فردی اخلاق محکمہ کے چند اضداد کا تذکرہ	۹۲
۴۸	عجب و خود پسندی	۷۳	۸۳	علم و بردباری	۹۳
۴۹	اخلاق محکمہ کی کچھ تشریح	۷۴	۸۴	غور و درگزر	۹۳
۵۰	حقد و کینہ	۷۴	۸۵	رفق اور لطف و نصیحت	۹۴
۵۱	حسد و رقابت	۷۵	۸۶	تواضع و اخلاص	۹۵
۵۲	عکبر و غرور	۷۶	۸۷	سخاوت اور قناعت	۹۶
۵۳	ریا و غفلت	۷۷	۸۸	اعتدال و میانہ روی	۹۶
۵۴	اسراف و تبذیر	۷۹	۸۹	شکر اور جام و خوف	۹۷
۵۵	کفران نعمت و ناشکر گزاری	۸۰	۹۰	رہب و رست	۹۸
۵۶	تساوت قلبی و شکولی	۸۱	۹۱	علم و فہم	۹۸
۵۷	جہالت و نادانی	۸۲	۹۲	مہربانیت	۹۸
۵۸	عجلت و جلد بازی	۸۲	۹۳	دیانت و امانت	۹۸

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۱۲۵	۸۸ وضو کے احکام	۹۸	۹۳ شرم و حیا
۱۲۶	۸۹ مستحب وضو مع مختصر اسرار		۹۵ دیگر بعض مطہرات کلیہ یا
۱۳۰	۹۰ مکروہات وضو	۹۹	۹۶ اخلاق حسنہ کا تذکرہ
	۹۱ غسل جنابت 'اسکے اسرار'	۹۹	۹۷ رضا بالقضاء
	اسباب غلیات واجبات	۱۰۰	۹۷ قصر اہل
۱۳۲	اور احکام وغیرہ کا بیان	۱۰۱	۹۸ صدق و سچائی
۱۳۲	۹۲ غسل جنابت کے اسرار چار گانہ کا بیان	۱۰۲	۹۹ صدق کے اقسام کا بیان
۱۳۳	۹۳ غسل جنابت کے اسباب	۱۰۳	۱۰۰ خوش کلامی و خوش اخلاقی
۱۳۲	۹۴ مسائل و احکام	۱۰۴	۱۰۱ بیٹ الخلاء کے احکام و آداب
۱۳۵	۹۵ غسل خیات کے اغراض و غلیات	۱۰۵	۱۰۲ واجبات تہلی
۱۳۶	۹۶ غسل جنابت کے عمرات	۱۰۵	۱۰۳ عمرات تہلی
۱۳۷	۹۷ غسل جنابت کے مکروہات	۱۰۶	۱۰۴ مستحب تہلی
۱۳۸	۹۸ غسل جب کے واجبات و مستحب	۱۰۷	۱۰۵ استبراء کرنے کا فائدہ نوز طریقہ
۱۳۹	۹۹ غسل جنابت کی کیفیت	۱۰۷	۱۰۶ مکروہات تہلی
۱۳۰	۱۰۰ غسل جنابت کے مسائل و احکام	۱۰۸	۱۰۷ وضو کے اسرار 'اسباب غلیات'
	۱۰۱ غسل حیض کے اسرار رموز اسکے اسباب		شرائط کیفیت اور احکام
۱۴۱	۱۰۲ و احکام کا بیان	۱۰۹	۱۰۸ اسرار ہجگنہ کا بیان
۱۴۲	۱۰۳ حیض کی حد بدی	۱۱۰	۱۰۹ وضو کے اسباب یا نواقض وضو
۱۴۲	۱۰۴ حیض کے مسائل	۱۱۱	۱۱۰ مسائل و احکام
۱۴۳	۱۰۵ غسل حیض کے غلیات	۱۱۲	۱۱۱ حدیث والے آدمی پر کیا حرام ہے
۱۴۳	۱۰۶ مائض کے عمرات	۱۱۳	۱۱۲ غلیات وضو
۱۴۵	۱۰۷ مائض کے مکروہات	۱۱۴	۱۱۳ شرائط وضو جو کل بارہ ہیں
۱۴۵	۱۰۸ مائض کے مستحب	۱۱۷	۱۱۴ کیفیت و ترکیب وضو
۱۴۶	۱۰۹ غسل حیض کی کیفیت	۱۱۸	۱۱۵ سر لور پاؤں کا مسح
	۱۱۰ حیض کے اقسام و احکام	۱۲۰	۱۱۶ مسح پاؤں کے حلق قرآنی فیصلہ
از ۱۳۶ تا ۱۳۸	۱۱۱ اور ہر قسم کی تعریف	۱۲۵	۱۱۷ وضوئے بصرہ کا طریقہ

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۱۲۴	غسل میت کی کیفیت	۱۳۸	صاحب عادت و عدریہ کے احکام
۱۲۴	غسل میت کے احکام	۱۳۹	صاحب عادت و عدریہ کے احکام
۱۲۴	غسل میت اسکے اسرار و اسباب	۱۳۹	صاحب عادت و عدریہ کے احکام
۱۲۴	واجبات، مستحبات اور احکام کا بیان	۱۳۹	مضطرہ کے احکام
۱۲۴	بیماری کے بعض فوائد کا تذکرہ	۱۵۰	غسل حیض اور حائض کے احکام
۱۲۴	وصیت کرنے کی شرعی تاکید	۱۳۵	غسل استحاضہ کے اسباب و غایات اور
۱۲۴	کیا میت کے سب احکام واجب کفائی ہیں	۱۵۲	احکام کا بیان
۱۲۵	وقت احتضار کے واجبات و آداب	۱۵۲	خون استحاضہ کی حد بندی
۱۲۹	غسل میت اور اسکے بعض اسرار و رموز	۱۵۳	استحاضہ کے اسباب و غایات
۱۴۰	غسل کے متعلق احکام	۱۳۸	استحاضہ کے اقسام اور ان کے
۱۴۲	مفسول سے متعلق احکام کا بیان	۱۵۳	معلوم کرنے کا طریقہ کار
۱۴۳	شہید کے مسائل و احکام	۱۵۳	ان اقسام کے احکام
۱۴۳	نئے درندے کھا جائیں اسکے احکام	۱۵۴	استحاضہ قلیلہ متوسط اور کثیرہ کے احکام
۱۴۳	شرعی واجب القتل کے احکام	۱۵۵	بعض امور کی وضاحت
۱۴۴	حالت احرام میں مرنے والے کے احکام	۱۵۶	استحاضہ کے مسائل و احکام
۱۴۵	غسل میت کے شرائط و احکام	۱۵۳	غسل نفاس اس کے اسباب و غایات
۱۴۶	غسل میت کے واجبات و مستحبات	۱۵۷	اور احکام کا بیان
۱۴۹	غسل میت کی کیفیت	۱۵۸	غسل نفاس کے اسباب اور اسکی حد بندی
۱۸۰	غسل میت کے احکام	۱۵۵	نفاس والی عورت کے حرمت
۱۸۱	کفن کے احکام	۱۵۸	کمدہات اور مستحبات
۱۸۱	کفن کے واجبات و مستحبات	۱۵۸	غسل نفاس کے غایات
۱۸۲	جریدہ تمین کے احکام	۱۵۹	نفاس کے مسائل و احکام
۱۸۳	کمدہات کفن	۱۵۸	غسل میت کے اسرار اسباب اور
۱۸۳	کفن کے بعض احکام	۱۶۰	غایات و احکام
۱۸۳	حنوط میت کے احکام	۱۶۰	غسل میت کی مکتبہ
۱۸۵	نماز جنازہ کا بیان	۱۶۲	اسکے اسباب و غایات

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۸۶	کس کی پڑھی جائے کون	۱۸۵	۲۰۷	عبادت کا صحیح اسلامی مفہوم	۲۰۷
۱۸۷	پڑھائے اور اس کی کیفیت	۱۸۶	۲۰۸	عبادت کی ضرورت اور اسکی غایت	۲۰۸
۱۸۸	کس سن و سال میں نماز جنازہ واجب ہوتی ہے	۱۸۹	۲۰۹	تقویٰ کا صحیح مفہوم	۲۰۹
۱۸۹	نماز جنازہ کے مسائل	۱۹۰	۲۱۰	نماز کے فضائل اور ثواب	۲۱۰
۱۹۰	دفن میت اور اسکے احکام	۱۹۱	۲۱۱	ترک نماز کا عقاب و عذاب	۲۱۱
۱۹۱	تشییع جنازہ کا ثواب اور اسکے آداب	۱۹۲	۲۱۲	نماز کی مابیت و حقیقت	۲۱۲
۱۹۲	دفن کے آداب	۱۹۵	۲۱۳	اسلامی نماز سوائید ثلاثہ کا مجموعہ	۲۱۳
۱۹۳	تلقین میت کا بیان	۱۹۶	۲۱۴	اور دوسری تمام عبادات کی جامع ہے	۲۱۴
۱۹۴	دفن کے بعد والے آداب	۱۹۸	۲۱۵	نماز کے اخلاقی تمدنی اور	۲۱۵
۱۹۵	مکروہات دفن	۲۰۰	۲۱۶	قوی اور معاشرتی سات فوائد	۲۱۶
۱۹۶	اضل مستحبہ کا اجمالی بیان	۲۰۱	۲۱۷	نماز ہجگاہ کے شرائط اجزاء	۲۱۷
۱۹۷	اضل زانیہ	۲۰۱	۲۱۸	اور موانع کا اجمالی بیان	۲۱۸
۱۹۸	اضل مکاتبہ	۲۰۳	۲۱۹	نماز ہجگاہ کے اوقات کا بیان	۲۱۹
۱۹۹	اضل فطیہ	۲۰۳	۲۲۰	ہر نماز کے دو دو وقت ہیں	۲۲۰
۲۰۰	ان اضل کے مسائل و احکام	۲۰۴	۲۲۱	وقت نقص کی بحث	۲۲۱
۲۰۱	تمیم کے اسرار علیات و انوار	۲۰۴	۲۲۲	نماز ہجگاہ کے فرائض کے اوقات	۲۲۲
۲۰۲	شرائط اور کیفیت کا بیان	۲۰۴	۲۲۳	نماز وتر اور اس کے وقت کی تحقیق	۲۲۳
۲۰۳	فصل یا دوسو کے عوض تمیم کی مکنتیں	۲۰۵	۲۲۴	نماز تہجد کا وقت	۲۲۴
۲۰۴	مٹی کو پانی کا بدل بنانے کی مکنتیں	۲۰۵	۲۲۵	اوقات نماز کے مسائل و احکام	۲۲۵
۲۰۵	تمیم میں صرف طہ اور ہاتھوں پر	۲۰۵	۲۲۶	تحریر مہر متعلق بہ جمع بین الصلواتین	۲۲۶
۲۰۶	مٹی ملنے کی مکنتیں	۲۰۶	۲۲۷	استقبال قبلہ کا فلسفہ	۲۲۷
۲۰۷	تمیم کے مسائل و احکام	۲۰۷	۲۲۸	خانہ کعبہ کو قبلہ بنانے کی مکنتیں	۲۲۸
۲۰۸	تمیم کرنے کا طریقہ	۲۰۸	۲۲۹	قبلہ سے کیا مراد ہے	۲۲۹
۲۰۹	باب اصولہ نماز کے اسرار فضائل و اوقات شرائط و واجبات و	۲۱۱	۲۳۰	کن امور میں استقبال قبلہ واجب ہے	۲۳۰
	کیلیات و احکام کا بیان وغیرہ		۲۳۱	تحصیل قبلہ واجب ہے	۲۳۱

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۲۴۹	ظن قبلہ کے احکام	۲۵۲	رکوع اسکے واجبات مستحب
۲۴۹	نماز گزار کے لباس کا بیان	۲۵۲	دکھوت و احکام
۲۴۹	اور اس کا قفسہ	۲۵۳	سجدہ اسکے واجبات و مستحب
۲۴۹	ہجگندہ شرائط لباس کا تذکرہ	۲۵۳	اور مکھوت و احکام
۲۴۹	مسائل و احکام	۲۵۳	سجدہ ہائے قرآنی
۲۴۹	ترتیب و کیفیت نماز	۲۵۵	سجدہ شکر اور اسکی کیفیت
۲۴۹	مستحب لباس	۲۵۶	غیر خدا کیلئے کسی قسم کا سجدہ
۲۵۱	نماز گزار کے مکان کے شرائط بیان	۲۵۶	جائز نہیں ہے
۲۵۱	ایضاح رابع بہ سجدہ گد	۲۵۷	تشہد اسکے واجبات مستحب
۲۵۱	وہ مقلات جنہیں نماز پڑھنا مستحب ہے	۲۵۷	دکھوت اور احکام کا بیان
۲۵۱	وہ مقلات جنہیں نماز پڑھنا مکروہ ہے	۲۵۸	ایک علم ابوہی ظہری کا ازالہ
۲۵۸	لاؤن اجمت کا بیان اور ان کے احکام	۲۵۹	سلام اسکے واجبات و مستحب اور
۲۵۸	لاؤن و اجمت کے مستحب مکھوت	۲۵۹	مکھوت کا بیان
۲۵۸	تحدید و تبہرہ	۲۶۰	سلام کی کیفیت
۲۵۸	نماز اسکے واجبات و مستحب مکھوت	۲۶۰	سلام کے بعض احکام
۲۶۳	مبطلات اور شرائط کا بیان	۲۶۳	قوت کا بیان اور اسکے اذکار و احکام
۲۶۳	آداب نماز	۲۶۳	سنگ نماز ہجگندہ کی
۲۶۳	واجبات نماز گیارہ میں	۲۶۶	آخری دو رکعتوں کا حکم
۲۶۵	نیت کا بیان	۲۶۶	ترتیب و سوالات کا بیان
۲۶۶	قصہ قربت کے مدارج	۲۶۷	قمر محمد دو کیفیت نماز اثر
۲۶۷	مکھیروہ الاحرام کا بیان	۲۶۸	محقیات نماز کا مختصر بیان
۲۶۸	قیام اور اسکے احکام	۲۶۸	محقیات مشترکہ
۲۶۹	قرات اور اسکے واجبات مستحب	۲۶۸	محقیات مختصر
۲۶۹	اور احکام کا بیان	۲۶۹	انفاد عام در اربعہ صبح و شام
۲۷۰	جود اخفات کا بیان	۲۷۰	ایام ہفتہ کی دعائیں
۲۷۱	عزائم اربعہ کا حکم	۲۷۱	خطبہ جمعہ

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۳۶۵	نماز باجماعت کے شرائط کا بیان	۳۲۲	مستحبات و مبطلات نماز
۳۶۸	پیش نماز کے شرائط کا بیان	۳۴۳	نماز میں ہاتھ پاندھنے یا
۳۶۹	نماز باجماعت کے احکام	۳۲۵	کھولنے کا اسلامی فیصلہ
۳۷۲	نماز باجماعت کے مستحبات و مکروہات	۳۲۵	مکروہات نماز
۳۷۳	دیگر واجبی نمازوں کا بیان	۳۴۵	نماز میں واقع شدہ غلطی کا
۳۷۸	نماز آیات اور اسکے اسباب	۳۲۹	بیان اور احکام
۳۷۳	اور اس کا قضا	۳۲۹	غلط عمری و سعی کے احکام
۳۷۵	نماز آیات کے اوقات	۳۳۱	واجبات غیر رکعتی کی صورتیں
۳۷۷	نماز آیات پڑھنے کی کیفیت اور	۳۳۳	موجبات مجددہ سو اور اسکی کیفیت
۳۷۹	اسکے احکام و مستحبات وغیرہ	۳۳۵	فک وائلے غلطی کے احکام
۳۷۸	نماز جمعہ اور اسکے اسرار و احکام	۳۳۹	پاکل توجہ چھ فک
۳۸۰	نماز نیت اہم میں اختلاف اور	۳۳۹	وہ اٹھ فک جو قبل نماز میں
۳۸۳	نماز جمعہ کے واجب یعنی	۳۳۹	وہ نو فک جن کا تذکرہ ممکن ہے
۳۸۱	ہونے کے دلائل	۳۴۱	نماز احتیاط اور اسکے احکام
۳۸۳	نماز جمعہ کے شرائط	۳۴۲	نماز مسافر یا قصر کا بیان
۳۸۳	نماز جمعہ کن لوگوں پر واجب ہے	۳۴۲	نماز قصر کے شرائط اور احکام
۳۸۵	نماز جمعہ کا وقت اور اس کی کیفیت	۳۴۶	قواطع سفر کا بیان اور اسکے
۳۸۶	نماز جمعہ کے دو خطبے اور بعض مسائل	۳۴۸	مسائل و احکام
۳۸۷	نماز عیدین کا بیان	۳۵۰	نماز مسافر کے مسائل و احکام
۳۸۸	نماز عیدین کے شرائط	۳۵۳	قضا نمازوں کی لواحقیت کا بیان اور احکام
۳۸۸	نماز عیدین کن لوگوں پر واجب ہے	۳۵۸	میت کی قضا شدہ نماز کی لواحقیت
۳۸۹	اور اسکی کیفیت	۳۵۸	نماز کے مسائل و احکام
۳۹۱	نماز عیدین کے دو خطبے	۳۶۰	نماز اجارہ پر ایک اشغال کا جواب
۳۹۳	نماز عیدین کے مسائل و احکام	۳۶۱	نماز باجماعت اور اسکے اسرار
۳۹۵	نماز عیدین کے مستحبات و مکروہات	۳۶۷	و فوائد اور احکام کا بیان
		۳۶۷	نماز باجماعت کی فضیلت

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۲۳۷	دعوتِ زکوٰۃ کے شرائط اور احکام	۲۳۷	مستحب نمازوں کا بیان اس سلسلہ میں
۲۳۸	کن چیزوں پر زکوٰۃ واجب ہے	۲۳۸	بارہ قسم کی نمازوں کا تذکرہ کیا گیا ہے
۲۳۹	حیواناتِ ثلاثہ پر واجب کے شرائط	۲۳۹	نوافلِ یومیہ
۲۴۰	لوٹ کے بارہ نصاب	۲۳۹	نماز تہجد
۲۴۱	گائے بھینس کے دو نصاب	۲۴۰	نوافلِ ماہِ رمضان
۲۴۲	بھینسوں کے پانچ نصاب	۲۴۰	نمازِ نفل
۲۴۳	ان تمام نصابوں کا نقشہ	۲۴۱	نمازِ غنیمہ
۲۴۴	سونا چاندی پر واجب زکوٰۃ کے شرائط	۲۴۱	نمازِ بدیعِ میت
۲۴۵	مسائل و احکام	۲۴۱	نمازِ جنابِ جعفر طیار
۲۴۶	غلات اربعہ کی زکوٰۃ کا بیان	۲۴۱	نمازِ استسجارہ
۲۴۷	اور نصاب و احکام	۲۴۱	نمازِ بدیعِ ولیدین
۲۴۸	کن کن چیزوں پر زکوٰۃ مستحب ہے	۲۴۱	نمازِ وسعتِ رزق
۲۴۹	انچھ قسم کے مستحقینِ زکوٰۃ یا	۲۴۱	نمازِ دفعِ عسرت و سختی
۲۵۰	مصرف زکوٰۃ کا بیان	۲۴۲	نمازِ قضاءِ حاجت
۲۵۱	فقر و مساکین وغیرہ	۲۴۲	مستحب نمازوں کے مسائل و احکام
۲۵۲	تحقیقِ زکوٰۃ کے اوصاف	۲۴۳	باب الزکوٰۃ
۲۵۳	زکوٰۃ کے مسائل و احکام	۲۴۳	زکوٰۃ کی حقیقت و احکام
۲۵۴	زکوٰۃِ فطرہ اور اسکی حقیقت	۲۴۳	واجب زکوٰۃ کی فرض و عایت
۲۵۵	اور اس کا مصرف و احکام	۲۴۳	مسئلہ معیشت کی اہمیت
۲۵۶	فطرہ کے واجب کے شرائط	۲۴۵	نظامِ سرمدیہ داری اور اسکی کمزوری
۲۵۷	فطرہ کس چیز سے ادا کیا جائے	۲۴۶	نظامِ اشتراکیت اور اسکی خرابی
۲۵۸	فطرہ کی مقدار اور ادا اسکی کا وقت	۲۴۷	اسلام کا نظامِ معیشت
۲۵۹	فطرہ کا مصرف اور فطرہ کے	۲۴۸	زکوٰۃ کی معاشی اہمیت و افولیت
۲۶۰	ضروری احکام	۲۴۹	زکوٰۃ لیکس نہیں بلکہ مہلت ہے
۲۶۱	باب الخمس	۲۴۹	زکوٰۃ ادا کرنے کا ثواب اور نہ
۲۶۲	اسکے اسرار و احکام	۲۴۹	کرنے کا عذاب

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۵۲۵	۳۱۹ طح یا قصیر	۴۹۹	۳۰ ج کے سہ گنہ اقسام کا بیان
	۳۱۷ ج فتح کے ہائی نامہ سات		۳۱ ج فتح کے متک و اہل
۵۲۶	۳۱۸ اہل کا بیان	۴۹۹	۳۱ کا اہل کا بیان
	۳۱۸ ذی الحجہ کی راتیں	۴۹۹	۳۱ احرام اور اسکے موافقت
۵۲۷	۳۱۹ مٹی میں گزارا	۵۰۱	۳۱ واجبہ احرام
۵۲۸	۳۱۸ ذی الحجہ کو ری حرمت کرنا		۳۱ وہ چیزیں جو احرام پڑھنے سے
۵۲۹	۳۲۰ مسجد نبوت کے اہل	۵۰۳	۳۱ سے حرام ہوتی ہیں
۵۲۹	۳۲۱ طواف و دارا	۵۰۵	۳۱ مستحبہ احرام اور اسکے مکروہات
۵۳۰	۳۲۲ بعض مستحبہ مکہ کا بیان	۵۰۷	۳۱ طواف عمرہ کا بیان اور اسکے واجبہ
۵۳۰	۳۲۳ عمرہ مفردہ کا بیان	۵۰۹	۳۱ طواف میں کی پیشی اور تک کے احکام
۵۳۱	۵۲۲ عمرہ مفردہ اور عمرہ فتح کا بھی فرق	۵۱۰	۳۱ طواف عمرہ کے مستحبہ
۵۳۱	۳۲۵ عید منورہ کے زیارات مفردہ کا بیان	۵۱۱	۳۱ طواف عمرہ کی نماز
	باب الجملہ	۵۱۱	۳۱ مناموہ کے درمیان سعی کرنا
۵۳۲	۳۲۶ امر بالمعروف و نہی عن المنکر	۵۱۲	۳۱ سعی کے واجبہ اور اسکے مستحبہ
	۳۲۷ فضیلت امر بالمعروف و نہی عن المنکر	۵۱۲	۳۱ سعی کے احکام
۵۳۳	ازدوئے قرآن	۵۱۵	۳۱ قصیر اور اسکے احکام
۵۳۳	۳۲۸ فضیلت امر و نہی ازدوئے احادیث	۵۱۶	۳۱ ج فتح
۵۳۷	۳۲۹ امر و نہی کے شرائط کا بیان	۵۱۷	۳۱ وقوف حرمت اور اسکے اسرار و احکام
	۳۳۰ امر و نہی کے اقسام اور حق کے	۵۱۸	۳۱ وقوف حرمت کے واجبہ و مستحبہ
۵۳۳	مراتب کا بیان	۵۲۰	۳۱ وقوف الحرم اور اسکے واجبہ
۵۳۶	۳۳۱ تدریج تکلیف اشاعت لولی اور تقریر قادری	۵۲۰	۳۱ وقوف اختیاری و اختیاری کی بحث
۵۳۸	۳۳۲ اقلیدہ تفکر	۵۲۰	۳۱ اور اک و قوفین کے احکام
		۵۲۱	۳۱ اہل مٹی کا بیان
		۵۲۲	۳۱ عمرہ عقبہ کی ری کے احکام
		۵۲۲	۳۱ اس ری کے واجبہ و مستحبہ
		۵۲۳	۳۱ قربانی اور اسکے واجبہ و مستحبہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

پیش لفظ ----- یا ----- گفتار اولین

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی اشرف الانبیاء والمرسلین وآلہ الطہیین

الطاہرین المعصومین۔

تمہید

عرصہ دراز سے یہ خیال دامن گیر تھا (اور بعض مخلص احباب الطیب کا اصرار بھی تھا) کہ میں موجودہ دور کے تقاضوں کے مطابق فقہ جعفری کے موضوع پر ایک کتاب لکھوں مگر اس سے زیادہ اہم کام ہمیشہ اس مقصد کو عملی جامہ پہنانے میں مدراہ رہے اب بعض عزیزوں کا اصرار اس حد تک بڑھا کہ میرے لئے نہ جائے ماندن و نہ پائے رفتن والا معاملہ ہو گیا۔ اس لئے میں نے ان سے حتمی وعدہ کیا کہ ”تجلیات صداقت“ مکمل ہونے کے بعد سب سے پہلے جس موضوع پر خامہ فرسائی کی جائے گی وہ یہی موضوع ہوگا۔ انشاء اللہ ہے ”کل امر مرہون باوقاۃ“ الحمد للہ کہ اب وہ ہنگام آگیا ہے کہ میں اپنی دیرینہ تمنا کی تکمیل اور احباب کے حکم کی تعمیل کر سکوں۔ اگرچہ یہ کام بڑا کٹھن ہے اور میری موجودہ زندگی جس نہج پر گزر رہی ہے اس میں فرصت عنقا اور مجالس و محافل کے سلسلہ میں کثرت اسفار سے طبیعت مکدر اور دل دنیا سے ہزار ہے مگر کیا کیا جائے حالات کچھ ایسے پیدا ہو گئے ہیں یا پیدا کر دیئے گئے ہیں کہ اس کے سوا کوئی چارہ کار؟ بھی نہیں ہے میری ساری زندگی کا سب سے بڑا المیہ یہ ہے کہ میں اس عہد کا آدمی نہ تھا جس کے حوالہ کر دیا گیا ہوں۔ (والی اللہ المشتکی)

بہر حال ہر سال جب رمضان کا مقدس مہینہ آتا ہے تو جہاں سب لوگوں کے لئے بے پایاں فیوض و برکات لاتا ہے وہاں میرے لئے خاص آرام و سکون اور طہانیت قلبی کا سامان فراہم کرتا ہے اور میں آرام و سکون کے ان مختصر لمحات سے اس قدر کام لیتا ہوں جتنا کوئی باور فیض مہینوں بلکہ سالوں سے نہیں لے سکتا۔ میں نے اپنی اکثر کتابیں یا ماہ رمضان میں لکھی ہیں یا ان پر نظر ثانی ماہ رمضان میں کی ہے۔ چنانچہ اس سال ہلال ماہ رمضان نمودار ہوتے ہی میں متوجہ

علی اللہ یہ کتاب لکھنے بیٹھ گیا ہوں۔ ”السمی منی والا تعلم من اللہ۔“

اس کتاب کی چند خاص خصوصیات

محض تحدیثِ نعمت کے طور پر (واما بنعمتہ ربک فحدث) نہ کہ کسی قسم کے تکبر و بڑائی کے اظہار کی خاطر (العیاذ باللہ) یہاں اس بات کی وضاحت کرنا شاید بے جا نہ ہوگا کہ میں نے یہ کتاب عام مروجہ فقہی کتب و رسائل کی روش سے ہٹ کر لکھی ہے اور اس میں چند چیزوں کا خاص خیال رکھا گیا ہے۔

پہلی خصوصیت اسرارِ شریعت کا بیان

اس کی پہلی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں تمام متعلقہ شرعی احکام کے بقدر ضرورت عقلی اسرار و رموز بیان کئے گئے ہیں یہ چیز ہر قسم کے شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ شریعت اسلامیہ کے ادا و نواہی میں بے شمار اسرار و رموز پوشیدہ ہیں اور حکم و مصالح مضر ہیں اگرچہ احکام شرعیہ کے ثبوت کا دار و مدار شرعی نصوص پر ہے یعنی جو چیز خدا کے کلام اور سرکارِ محمد و آل محمد علیہم السلام کے فرمان واجب الازعان کی روشنی میں ثابت ہو جائے اس کا قبول کرنا لازم اور تعمیل اس کی اس طرح واجب ہے کہ اس میں کسی قسم کی چون و چرا کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے محض اس لئے امثالِ امر میں تاخیر کرنا کہ پہلے اس حکم کی حکمت و مصلحت معلوم ہو جائے نہ صرف یہ کہ جائز نہیں بلکہ حکمِ خداوندی سے بغاوت کے مترادف ہے جیسا کہ مشاہدہ شاہد ہے کہ حکومتِ وقت کے کسی حکم کو محض اس لئے نہ ماننے والا کہ اسے اس حکم کی مصلحت معلوم نہیں ہے باغی قرار دیا جاتا ہے تو احکم الحاکمین و سلطان السلاطین کے کسی حکم کو محض اس کی حکمت معلوم نہ ہونے کی وجہ سے نہ ماننے والا کیونکر باغی متصور نہ ہوگا؟ اس لئے ائمہ معصومینؑ کا ارشاد ہے ”تجی المسلمون و ملک المتکلمون“ یعنی احکامِ شریعت سن کر سر تسلیم خم کرنے والے نجات پا جائیں گے اور باتیں بنانے والے ہلاک و برباد ہو جائیں گے۔

(اصول کافی)

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ خدائے حکیم فردائے قیامت یہ نہیں پوچھے گا کہ تم نے میرے احکام کے علل و اسرار معلوم کئے تھے یا نہ بلکہ وہ تو صرف یہ پوچھے گا

کہ جن امور کو میں نے واجب قرار دیا تھا ان پر عمل درآمد کیا تھا یا نہ؟ اور جن چیزوں کو حرام قرار دیا تھا ان سے اپنے دامن کو بچایا تھا یا نہ؟ (بحار الانوار ج ۳)

مگر چونکہ جدید مغربی تعلیم کی وجہ سے نئی پود کے دل و دماغ میں ہر ہر حکم کی لم معلوم کرنے کا جذبہ پیدا ہو گیا ہے اور وہ کسی بھی حکم یا نئی کی تعمیل سے پہلے جب تک یہ معلوم نہ کر لیں کہ اس کے اندر کیا کیا فوائد و عوائد یا کیا کیا مفاسد و مضار موجود ہیں اس وقت تک ان کو اطمینان قلب حاصل نہیں ہوتا۔ گویہ جذبہ کوئی قابل تعریف نہیں مگر چنداں قابل مذمت بھی نہیں ہے اس لئے دور حاضر کا تقاضا یہ ہے کہ صرف قل اللہ یا قل الرسول یا قل الامم یا قل العلم پر اکتفا نہ کیا جائے بلکہ اصل حکم کے ساتھ ساتھ اس کے بعض اسرار و رموز بھی بیان کر دیئے جائیں تاکہ یہ روش جہاں ضعیف الاعتقاد لوگوں کے لئے باعث تسلی و یقین ہو وہاں اہل یقین کیلئے بھی مزید اطمینان قلب کا موجب قرار پائے۔

ایک غلط خیال کا ابطال

بعض لوگوں کا یہ خیال محض غلط ہے کہ ان احکام شریعہ کے اندر مصالح یا منافی کے اندر مفاسد نہیں ہیں بلکہ یہ محض بندے کا امتحان ہے جیسے کوئی سردار اپنے نوکر کی فرمانبرداری کا امتحان لینے کے لئے یونہی بلا فائدہ کوئی پتھر اٹھانے یا کسی درخت کو ہاتھ لگانے کا حکم دے اور پھر فرمانبرداری پر اسے جزا اور نافرمانی پر سزا دے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح خدائے حکیم نے اپنی پیدا کردہ دواؤں میں بیسیوں منافع و تاثیرات ودیعت فرمائے ہیں اسی طرح اس کے ہر ہر شرعی حکم میں بھی بے شمار اسرار و رموز اور مصالح و حکم پوشیدہ ہیں لہذا اس سلسلہ میں صحیح مثال یہ ہے کہ جیسے کسی آقا کا نوکر بیمار ہو جائے اور آقا اس کے لئے کچھ دوا اور کچھ پرہیز مقرر کرے تو اب اگر وہ نوکر اپنے آقا کی ہدایت کے مطابق عمل کرے گا تو جہاں اس کا آقا خوش ہو کر اس کو انعام و اکرام سے نوازے گا۔ وہاں وہ اس بیماری سے بھی نجات حاصل کرے گا اور اگر اس کی خلاف ورزی کرے گا تو جہاں وہ سزا کا مستوجب ہوگا۔ وہاں اس مرض کی وجہ سے اپنی جان عزیز سے بھی ہاتھ دھوئے گا۔

یہی وجہ ہے کہ ہمیشہ بیدار مغز علماء اسلام نے اس موضوع کو خاص اہمیت دی ہے اور

اس موضوع پر متعدد بہترین کتابیں لکھی ہیں موجودہ دور میں ہر دور سے زیادہ اس چیز کی ضرورت ہے اس لئے ہم ہر ہر بات اور ہر ہر موضوع پر منصوص یا غیر منصوص عام فہم بعض عقل و اسباب اور حکم و مصالح بیان کریں گے۔ لیہلک من ہلک عن ہمتہ و یحی من حی عن ہمتہ۔
ان اسرار کے دیکھنے سے ناظرین کرام پر یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح و عیاں ہو جائے گی کہ شریعت مقدسہ کا کوئی بھی حکم عقل سلیم کے خلاف نہیں ہے اور دشمنان دین کا یہ پردہ پیگنڈا بالکل بے بنیاد ہے کہ "دین و عقل میں میلوں کا فاصلہ ہے" اور واضح ہو گا کہ۔

عقل و ایمان ہیں رفیق دائمی

آنی جانی اور سب چیزیں ہیں سب

کھا حکم بہ الشرع حکم بہ العقل۔

یہی وجہ ہے کہ جوں جوں علوم جدیدہ ترقی کرتے جاتے ہیں اور دیگر خود ساختہ مذاہب کے ارباب بست و کشاد اپنے مذاہب کے لئے خطرہ محسوس کر رہے ہیں وہاں روز بروز اسلام کی حقانیت و صداقت اور روشن و اجاگر ہوتی جاتی ہے۔ والحمد للہ الذی جعلنا من المسلمین

دوسری خصوصیت اولہ احکام کا بیان

دوسری خصوصیت یہ ہے کہ گویہ کتاب کوئی مبسوط استدلالی کتاب نہیں ہے کہ اس میں پورے اولہ احکام بیان کئے جائیں اور پھر ان پر نقض و ابرام کیا جائے۔ تاہم اس کو محض تقلیدی رسالہ بھی نہیں کہنا جاسکتا۔ تعلیم جدیدہ نے لوگوں میں آزادی کے جو لہر دوڑا دی ہے اس کی وجہ سے اکثر تعلیم یافتہ لوگ تو (جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے) خدا و رسول کا حکم بھی اس وقت تک تسلیم نہیں کرتے جب تک اس کی عقلی مکملتیں بیان نہ کی جائیں تو بے چارے علماء کس شمار میں ہیں کہ بلا سند ان کی بات سنی جائے گی۔ وہ زمانہ لد گیا کہ جب علماء و مجتہدین کوئی مسئلہ بیان کر دیتے تھے تو اہل ایمان اسے بلاچوں و چراں حکم خدا سمجھ کر بسر و چشم قبول کر لیتے تھے اب تو ہال کی کھال اتاری جاتی ہے علماء جو کچھ بیان کرتے ہیں پہلے تو ان سے اس کا ثبوت طلب کیا جاتا ہے اور پھر ثبوت پیش کرنے پر اس کی صحت و سقم سے بحث کی جاتی ہے اس لئے میں نے یہ التزام کیا ہے کہ اختلافی مسائل میں جس شق کو اختیار کیا ہے قرآن اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام

کے فرمان سے اس کی مختصر دلیل بھی پیش کر دی ہے تاکہ احکام کے مع الدلیل ہونے کی بناء پر ہر شخص علی وجہ البصیرت اس پر عمل کر سکے۔

ایضاح، مدارک، احکام کا بیان

مذکورہ بالا بیان سے ایک اور معرکہ آلا راء مسئلہ بھی عیاں ہو جاتا ہے وہ یہ کہ آیا مدارک و ماخذ احکام دو ہیں (قرآن اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام کا فرمان) یا چار ہیں (باضافہ اجماع و عقل) جہاں تک ہم نے اس سلسلہ میں علماء اصولیین و اخباریین کے اختلاف کا بنظر امعان و انصاف جائزہ لیا ہے ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ اس سلسلہ میں ان کا باہمی اختلاف دیگر اکثر اختلافی مسائل کی طرح نزاع لفظی کے زمرہ میں آتا ہے۔ اس بات پر ہر دو فریق کا اتفاق ہے کہ اصل بنیادی ماخذ قرآن و حدیث ہی ہیں باقی رہا اجماع و عقل۔ تو اجماع فرقہ حقہ شیعہ کے نزدیک کوئی مستقل ماخذ نہیں اور نہ ہی اس کی حجت ذاتی ہے بلکہ وہ صرف اسی صورت میں حجت ہے کہ جب اس میں امام شامل ہوں۔ چنانچہ محقق ابو القاسم علی صاحب شرائع الاسلام اپنی کتاب المعبر ص ۸، طبع ایران پر لکھتے ہیں۔

واما الا جماع فهو عندنا حجة، بالضمم المعصوم فلو خلا المائة من فقہائنا عن قولہ لما كان حجة، ولو حصل فی الثمن لكان قولہا حجة، لا باعتبار اتفاقہا بل باعتبار قولہ

یعنی جہاں تک اجماع کا تعلق ہے تو وہ امام کے شمول کی وجہ سے حجت ہے پس اگر سو فقہاء میں امام کا قول شامل نہ ہو تو وہ سند نہ ہوگا اور اگر دو شخصوں میں قول معصوم داخل ہو تو وہ حجت ہوگا۔ اسی طرح دلیل عقل مثلاً یہ کہ تکلیف بالا بطلاق ناجائز ہے یا سزا بلا بیان قبیح ہے لہذا جہاں کوئی شرعی نص موجود نہ ہو وہاں اصل برأت جاری کی جائے گی۔ یہ بھی اس لئے حجت ہے کہ آیات و اخبار سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ جیسے ”لا یكلف اللہ نفساً الا وسعہا“ یا ارشاد نبویؐ کل شئی مطلق حتی یرد فیہ نہی ہمارے اور برادران اسلامی کے اجتہاد میں یہی بنیادی فرق ہے کہ ان کا اجتہاد کسی خاص قید سے متعید نہیں ہے وہاں قرآن و سنت کے علاوہ اجماع، قیاس، رائے، مصالح، مرسلہ اور استحسان وغیرہ نام کے کئی مدارک و مصاوہ موجود ہیں مگر ہمارے ہاں بڑے سے بڑے مجتہد اعظم کے اجتہاد کی پکی بھی صرف اور صرف قرآن یا سرکار محمد و آل محمد

علیم السلام کے فرمان کے قطب کے ارد گرد گھومتی ہے۔ کمالا یغنی علی من جال خلال
تلك الدار۔

اور یہی حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان واجب الاذعان کا مفاد
ہے کہ انی تلوک لکم الظلمین کتب اللہ و عترتی الہیاتی ما ان تمسکم بہم لن تضلوا
بعنی۔ وانہما لن یفتروا علی یومنا علی العوض (متفق علیہ)

تیسری خصوصیت احتیاط کا بیان

اس کتاب کی تیسری خصوصیت یہ ہے کہ اخلاقی مسائل میں جہاں اپنی نظر قاصر ہے
کسی شق کو ترجیح دی ہے وہاں آخر میں احتیاط والا قول بھی لکھ دیا ہے تاکہ اگر کوئی شخص قید
تقلید سے آزاد ہو کر صرف احتیاط پر عمل پیرا ہونا چاہے۔ (لان الاحتیاط سبیل النجاة) تو پاسانی
احتیاط والا قول معلوم کر سکے کیونکہ بعض اوقات احتیاط کی تشخیص کرنا کہ فلاں مسئلہ میں کون سا
قول احتیاط کے مطابق ہے جوئے شیر لانے سے بھی زیادہ مشکل ہوتا ہے نیز اس سے یہ غرض بھی
وابستہ ہے کہ یہ کتاب مولف کی حیات اور ممات ہر دو صورت میں یکساں طور پر اہل ایمان کے
کام آئے۔

چوتھی خصوصیت ثواب و عقاب اعمال کا بیان

اگرچہ خدا کے آزاد بندوں کی عبادت کی شان یہ ہوتی ہے کہ اس میں نہ جنت کے لالچ
کی آمیزش ہوتی ہے اور نہ جہنم کے خوف کا شائبہ۔ بلکہ وہ صرف خالق کائنات کو اپنا حقیقی محسن
و منعم اور لائق عبادت سمجھ کر اس کی عبادت کرتے ہیں جیسا کہ جناب امیر علیہ السلام سے
منقول ہے کہ فرمایا

”انہی ما عبد تک خوفاً من تلوک ولا طمعا“ فی جنتک بل وجد تک اهلاً للعبد للعبد تک

کیونکہ جو عبادت صرف جنت کے لالچ میں کی جائے وہ تاجروں والی اور جو صرف جہنم
کے خوف سے کی جائے وہ غلاموں والی عبادت ہوتی ہے (ارشاد امام صادق علیہ السلام) مگر چونکہ
عام انسان فطرتاً اچھی چیز کے حاصل کرنے کا شائق اور بری چیز سے خائف واقع ہوا ہے اس
لئے شریعت اسلامیہ نے انسان کی اس فطری کمزوری کے پیش نظر جہاں اسے اچھے کام کرنے پر

جنت اور اس کے حور و قصور کا لالچ دلایا ہے وہاں برے کام کرنے پر اسے جہنم اور ایک دردناک عذاب و عقاب سے ڈرایا بھی ہے لہذا ہم نے اس کتاب میں جا بجا اچھے اعمال کے بے پایاں ثواب اور برے اعمال کے عذاب و عقاب بھی بیان کر دیے ہیں تاکہ ترغیب و ترہیب کا وظیفہ بھی ادا ہو جائے۔

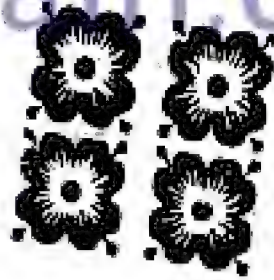
پانچویں خصوصیت علم الاخلاق کا بیان

مفسدہ تعالیٰ اس کتاب کی پانچویں خصوصیت یہ ہے کہ اس میں ظاہری احکام اور مسائل حلال و حرام کے ساتھ ساتھ اس میں علم الاخلاق کو بھی بقدر ضرورت درج کر دیا گیا ہے یعنی ظاہری نجاست و طہارت کے ساتھ ساتھ باطنی نجاست و طہارت کا تذکرہ بھی کیا گیا ہے علم الاخلاق کی عظمت و شرافت محتاج بیان نہیں ہے اس کی اہمیت سمجھنے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ ما - منلق عن الہوی کے مصداق پیغمبر خاتم نے اپنا مقصد بعثت ہی مکارم اخلاق کی تکمیل قرار دیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔ ”انما بعثت لا تمم مکالم الاخلاق (متفق علیہ) دنیا کی ساری خوشی و خوشحالی اور اس کا سب امن و امان اسی اخلاق کی وجہ سے ہے اگرچہ دنیا کے تمام مذاہب کی بنیاد اخلاق پر ہے تمام پیغمبروں اور معلموں کی ہمیشہ یہی تعلیم رہی ہے کہ اخلاق جمیلہ حاصل کرو اور اخلاق رذیلہ سے دامن بچاؤ۔ لیکن دوسرے ابواب کی طرح اس باب میں بھی اسلام اور بانی اسلام تکمیلی حیثیت رکھتے ہیں اور منفرد خصوصیت کے حامل ہیں قرآن مجید میں جا بجا پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعریف میں یہ کہا گیا ہے کہ ”لذکرہم وعلیہم الکتاب والحکمۃ“ کہ پیغمبران لوگوں کا تزکیہ کرتا ہے (ان کو پاک و صاف کرتا ہے) اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے ایمان سے بڑھ کر اسلام میں کوئی چیز نہیں مگر اس کی تکمیل بھی اخلاق سے ہی ہوتی ہے جتنا جس شخص کا اخلاق بلند ہوگا۔ اتنا ہی اس کا پایہ ایمان وزنی ہوگا۔ چنانچہ آنحضرتؐ فرماتے ہیں۔ ”اکمل المؤمنین اتمنا احسنہم خلقا“۔ اہل ایمان میں سب سے زیادہ کامل الایمان وہ ہے جس کا اخلاق سب سے اچھا ہے۔ (جامع السعادات، ج ۱، ص ۳۱۰-۳۱۱) اخلاق کی اسی اہمیت کے پیش نظر ہم نے اس کتاب میں جا بجا مناسب مقامات پر اس کا تذکرہ کر دیا ہے۔

پچھی خصوصیت فقہی اختلافی مسائل میں تحقیق حق

یعنی جن فقہی مسائل میں فقہ جعفری اور دیگر اسلامی برادری کی فقہ میں اختلاف ہے وہاں دلائل و شواہد سے فقہ جعفری کی صحت و برتری ثابت کی گئی ہے تاکہ ہر اعتبار سے یہ کتاب نہ صرف مکمل بلکہ اکمل ہو جائے اور اس کی موجودگی میں متعلقہ موضوع کی کسی اور کتاب کی ضرورت باقی نہ رہے۔ واللہ سبحانہ ولی التوفیق۔

sibtain.com



بِسْمِ سُبْحَانَا

دیباچہ طبع ثالث

الحمد للہ! اب وہ وقت آ گیا ہے کہ ہم قوانین الشریعہ کو تفسیری بار کچھ اپنی ہمت اور کچھ اہلے ایمان والیہات کے مخلصانہ تعادلات کے ساتھ ظاہری و باطنی خوبیوں سے آراستہ کر کے مدت کے شائق ہاتھوں تک پہنچا رہے ہیں۔ اب کی مرتبہ اس میں بڑے مفید اضافے کیے گئے ہیں۔ کئی نئے باب بڑھائے گئے ہیں۔ اور مسائل جدیدہ و مفیدہ ایضاً کیے گئے ہیں۔ اس طرح اب اس کتاب کی افادیت میں چارچاند لگ گئے ہیں۔

امید ہے کہ قارئین کرام ہمارے اس تازہ پیشکش کو نقاش نقش ثانی بہتر کشد ز اقول کے مصداق کے طور پر نظر استحسان دیکھیں گے۔ اور اس کی قدر کریں گے۔ انشاء اللہ

احقر محمد حسین عفی عنہ، بقلمہ

۹۔ ستمبر ۲۰۰۳ء



اظہار تشکر

اللہ تعالیٰ کے خاص فضل و کرم سے وہ وقت آ گیا ہے کہ ہم فقہی شاہکار قوانین الشریعہ فی فقہ الجعفریہ کا چوتھا ایڈیشن دیدہ زیب اور دلکش انداز میں قوم و ملت کے مشتاق ہاتھوں تک پہنچانے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔

اور اس سعادت کے حاصل کرنے میں ہمیں فخر قوم جناب الحاج چودھری سلیم اقبال صاحب مالک زبزی بارہوٹل ملتان کا مخلصانہ مالی تعاون حاصل رہا ہے جنہوں نے اپنی والدہ ماجدہ اور دادا دادی اور نانا نانی مرحومین و مرحومات کے ایصالِ ثواب کی خاطر اس کتاب مستطاب کی طباعت و اشاعت کے اخراجات برداشت فرمائے ہیں۔ جزاہم اللہ خیر الجزاء فی الدارین مومنین کرام سے التماس ہے کہ ان مرحومین و مرحومات کی ارواح کو ایصالِ ثواب کیلئے ایک بار سورہ فاتحہ اور تین بار سورہ توحید پڑھنے کی زحمت فرمائیں۔

ع برکریاں کارہائے دشوار نیست

فقط والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

وانا الاحقر

محمد حسین النجفی عفی عنہ بقلمہ سرگودھا

بسم الله الرحمن الرحيم مختصر عقائد الشیعہ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى ولا سيما على نبينا المعصطفى وآله الامتياز

الاوصياء النجباء الى يوم اللقاء

اسلامی اصول خمسہ!

۱۔ سوال = اسلام اور ایمان کے اصول کتنے اور کیا ہیں؟

جواب = اصول پانچ ہیں۔ ۱۔ توحید ۲۔ عدل ۳۔ نبوت ۴۔ امامت اور ۵۔ قیامت جن میں سے تین یعنی توحید، نبوت اور قیامت اصول اسلام ہیں اور دو (عدل اور امامت) اصول ایمان اور اصول مذہب اہل بیت ہیں لہذا جو شخص اصول اسلام کا انکار کرے وہ دین اسلام کے دائرہ سے نکل جاتا ہے اور جو شخص اصول ایمان و مذہب کا انکار کرے وہ مذہب شیعہ خیر البریہ سے خارج ہو جاتا اسی پانچ اصول کو مجازاً "اصول دین بھی کہہ دیا جاتا ہے (لان الدین الصحيح هو مذہب اہل البیت)

ان اصول کی مختصر تشریح

۲۔ سوال = ان اصول خمسہ کی تشریح کرتے ہوئے پہلے توحید کی وضاحت کریں۔

جواب = توحید کا مطلب یہ ہے کہ جب یہ بات ثابت شدہ ہے کہ کوئی فعل بغیر فاعل، کوئی صنعت بغیر صانع کے اور کوئی بنا بغیر بانی کے وجود میں نہیں آسکتی تو ماننا پڑے گا۔ کہ آسمان کے اس نیلگوں شامیانے کا لگانے والا اور زمین کے اس زمروں فرش کا بچھانے والا اور تمام کائنات کا بنانے والا بھی کوئی ضرور ہے اسی واجب الوجود ہستی کو جو جامع جمیع کمالات، خالق تمام موجودات اور مالک کل ممکنات ہے خدا کہا جاتا ہے اور وہ اپنی ذات و صفات وغیرہ میں واحد و یگانہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے وہ ہر لحاظ سے ایسا بے مثل و بے مثال ہے کہ پوری کائنات میں اس کا کوئی بھی ہمسر اور کوئی نظیر نہیں ہے۔

اقسام توحید

۳۔ سوال = توحید کی کتنی قسمیں ہیں تفصیل سے بتائیں۔

جواب = ویسے تو توحید کی بہت سی قسمیں ہیں مگر ان میں سے اہم چار قسمیں ہیں کہ جن پر ایمان لائے بغیر کوئی شخص مومن تو کہا صحیح مسلمان بھی نہیں کہلا سکتا اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ توحید ذاتی

یعنی خدا اپنی ذات میں واحد ہے وہ واجب الوجود ہے (وجود اس کا ذاتی اور اس کیلئے لازمی ہے جو کبھی اس سے علیحدہ نہیں ہو سکتا) ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ وہ حی و قیوم ہے اس کے لئے موت و فنا نہیں ہے اس کی نہ کوئی ابتدا ہے اور نہ انتہا۔ ہوا لاول ہوا لآخر ہوا حی لایموت باقی سب اشیاء ممکن الوجود ہیں (ان کا وجود ذاتی نہیں بلکہ عین پروردگار ہے) وہی ان کو نیستی سے نکال کر ہستی میں لایا اور جب چاہے گا ان کو موت کا ذائقہ چکھا دے گا۔ (کل نفس ذائقۃ الموت)

۲۔ توحید صفاتی

یعنی خداوند عالم کی صفات حقیقیہ ذاتیہ اس کی عین ذات ہیں درحقیقت ذات و صفات الگ الگ نہیں صرف اعتباری فرق ہے کوئی بھی مخلوق اس مرتبہ میں خدا کی شریک نہیں ہے کیونکہ مخلوق کی صفات عین ذات نہیں بلکہ خدا کی عطا کردہ ہیں انکی ذات الگ ہے اور یہ صفات الگ جس طرح ان کا وجود اپنا ذاتی نہیں۔ اسی طرح صفات بھی ذاتی نہیں ہیں۔

۳۔ توحید افعالی

یعنی وہ افعال جن پر کوئی مخلوق بحیثیت مخلوق قادر نہیں جیسے خلق کرنا اور مارنا اور جلانا۔ رزق دینا اور شفا عطا کرنا وغیرہ ان افعال میں بھی خدا واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے جیسے وہ خود فرماتا ہے۔ اللہ الذی خلقکم ثم رزقکم ثم بمعیتکم ثم بمعیتکم هل من شرکاء کم من یفعل من

فالکم من شئی؟ سبحانہ وتعالی عما یشرکون

خدا وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر اسی نے تم کو روزی دی پھر وہی تم کو مار ڈالے گا۔ پھر

وہی تم کو زندہ کرے گا۔ بھلا تمہارے (بنائے ہوئے خدا کے) شریکوں میں سے کوئی بھی ایسا ہے جو ان کاموں میں سے کچھ بھی کر سکے۔ (ترجمہ فرمان)

اس مرتبہ توحید میں بھی کوئی اس کا شریک نہیں ہے حتیٰ کہ سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام بھی اس کی بارگاہ میں سفارش کر کے بندوں کے یہ کام انجام دلواتے ہیں خود انجام نہیں دیتے (جیسا کہ بعد ازیں اس کی مزید وضاحت کی جائے گی۔ انشہ)

4- توحید عبادتی

یعنی مقام عبادت میں خدا واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے سوائے خداوند عالم کی ذات کے اور کسی کی عبادت کرنا روا نہیں ہے چنانچہ وہ خود فرماتا ہے۔ **وَمَا مِنْ كَلَامٍ بِرَّ جَوْ لِقَاءِ رَبِّهِ** **لِلْعَمَلِ عَمَلًا مِّثْلَهَا** **وَلَا يَشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا**

اقسام شرک

سوال نمبر ۴ شرک کی تعریف کرتے ہوئے اس کے اقسام پر بھی روشنی ڈالیں؟

جواب = شرک کا مطلب ہے کسی کو کسی کا شریک قرار دینا۔ یہاں مراد یہ ہے کہ کسی مخلوق کو خالق کا شریک سمجھنا یہ شرک شرعی نقطہ نظر سے اکبر الکبائر (سب سے بڑا گناہ) ہے خدا فرماتا ہے۔ **ان الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ** (شرک بہت بڑا ظلم ہے) اس کی یوں تو بہت سی قسمیں ہیں جن سے کسی خال خال اہل ایمان کا دامن محفوظ ہوگا ورنہ بمطابق ارشاد خداوندی **وَمَا يُوْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مَشْرُكُونَ** اکثریت کا دامن شرک کی کثافت سے آلودہ نظر آتا ہے ہاں البتہ اس کے بڑے بڑے اقسام چار ہیں جو اقسام توحید کے انکار سے پیدا ہوتے ہیں۔ (۱) شرک ذاتی (خدا کی ذات میں کسی کو شریک قرار دینا) (۲) شرک صفاتی (صفات خداوندی میں کسی کو شریک سمجھنا) (۳) شرک افعالی (خدا کے مخصوص افعال میں کسی کو اس کا شریک کار قرار دینا) (۴) شرک عبادتی (عباد پروردگار میں کسی کو اس کا شریک سمجھنا) خدا سب اہل ایمان کو اس سے بچنے کی تلقین دے۔

صفات ثبوتیہ و سلبیہ

سوال نمبر ۵ خدا کی صفات ثبوتیہ اور صفات سلبیہ کا کیا مطلب ہے اور وہ کس قدر ہیں؟

جواب = صفات ثبوتیہ کا مطلب ہے وہ صفات جلیلہ و جمیلہ جو خداوند عالم کی ذات کے شایان شان ہیں اور صفات سلبیہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ صفات نقص جو خدا کی ذات کے لائق نہیں ہیں۔ یہ ہر دو قسم کی صفات اگرچہ بناء پر مشہور آٹھ آٹھ ہیں مگر تحقیقی قول یہ ہے کہ غیر محدود ہیں کیونکہ خداوند عالم ہر کمال سے متصف اور ہر نقص و عیب سے منزہ و مبرا ہے ظاہر ہے کہ کمال ایزدی غیر محدود ہے لہذا صفات خداوندی بھی غیر محدود ہوں گی۔ یہاں محض تہرکا "چند صفات ثبوتیہ اور سلبیہ اجمالاً" بیان کی جاتی ہیں۔

۱۔ خدا قادر ہے ۲۔ عالم ہے ۳۔ مختار ہے ۴۔ زندہ ہے ۵۔ سدرک ہے ۶۔ صادق ہے ۷۔ قدیم ہے ۸۔ مرید ہے ۹۔ شکم ہے ۱۰۔ سمیع و بصیر ہے ۱۱۔ حکیم ہے ۱۲۔ عادل ہے۔

اور چند صفات سلبیہ یہ ہیں ۱۔ خدا مرکب نہیں ہے ۲۔ جسم نہیں رکھتا ۳۔ جوہر و عرض نہیں ۴۔ محل حوادث نہیں ۵۔ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ۶۔ کسی شے سے متحد نہیں ہوتا ۷۔ محتاج نہیں ہے ۸۔ لامکان ہے ۹۔ صفات زائد بر ذات نہیں رکھتا ۱۰۔ جسمانی لذت و رنج نہیں رکھتا ۱۱۔ وہ ظاہری آنکھوں سے نظر نہیں آتا ۱۲۔ فعل قبیح نہیں کرتا ۱۳۔ بے مثل و بے مثال ہے ۱۴۔ واحد ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔

نوٹ = ان صفات کی صحیح تشریح و توضیح کیلئے احسن الفوائد فی شرح العقائد کی طرف رجوع کیا جائے

عدل کا مفہوم

سوال نمبر ۶ = عدل خداوندی کا کیا مطلب ہے؟

جواب = خدا کو عادل سمجھنا عقائد ایمانیہ میں داخل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ خدا عادل و منصف ہے یعنی وہ بندوں کو ان کی طاقت برداشت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا اور نہ ان کے اعمال کی جزا و سزا کو باطل کرتا ہے الغرض اس نے بندوں کو فاعل مختار بنایا ہے جو نیک کام کریں گے ان کو جزائے خیر اور جو برے کام کریں گے ان کو سزا دے گا وہ کسی پر ظلم و زیادتی

نہیں کرتا (ومارکب بظلام للعین) اور نہ وہ کوئی ایسا کام کرتا ہے جس سے اس نے اپنے بندوں کو روکا ہے اور اس کے کرنے پر ان کی مذمت کی ہے۔

نبوت کا مطلب

سوال نمبر ۷ نبوت کا صحیح مفہوم کیا ہے اس کی مکمل وضاحت کریں؟

جواب = نبوت کا مطلب ہے خدا کی طرف سے بندوں کو خبر دینا۔ جب یہ ثابت ہو گیا ہے کہ اس کائنات کا خالق حکیم ہے اور وہ عبث و بے فائدہ کام نہیں کرتا تو پھر اس نے یہ بزم امکان کیوں سجائی ہے؟ اور انسان کو خلعت وجود کیوں پہنائی ہے؟ اس کی رضا و ناراضی کن باتوں میں پوشیدہ ہے؟ ان باتوں کے معلوم کرنے کے دو ہی آسان طریقے ہو سکتے تھے یا تو خدا خود ہماری بزم میں آکر ہمیں بتاتا یا ہم اس کی بزم میں جا کر اس سے دریافت کرتے مگر یہ دونوں طریقے ناممکن ہیں وہ اپنے تجرود لطافت ذاتی کی بنا پر ہماری بزم میں آتا نہیں (اور نہ ہی آتا جاتا اس کی شان کے لائق ہے) اور ہم اپنی طبعی کثافت کی وجہ سے اس کی بزم لاہوت میں جا سکتے نہیں۔

سہ یکی تھے دو حساب سو یوں پاک ہو گئے

اس لئے عقل سلیم مجبور کرتی ہے کہ خالق اور عام مخلوق کے درمیان کچھ ایسے وسیلے واسطے ہونے لازم ہیں جو اگرچہ ہوں تو انسان مگر حالات و کیفیات میں نہ اس جیسے ہوں اور نہ عام مخلوق جیسے بلکہ ان کے اندر دو چیزیں ہوں۔ ایک جنبہ نورانی و روحانی جس کی وجہ سے اوہر سے احکام لے سکیں اور دوسرا جنبہ بشری و انسانی جس کی بنا پر بندوں تک وہ احکام پہنچا سکیں۔ ایسی ہی عظیم الشان مخلوق کو شریعت میں نبی و امام کہا جاتا ہے۔

انبیاء کے اوصاف

سوال نمبر ۸ انبیاء کے چند اوصاف جلیلہ بیان کریں؟

جواب = انبیاء کرام کے اوصاف کثیرہ میں سے چند ایک یہ ہیں ۱۔ وہ عالم علم لدنی ہوتے ہیں ان کا معلم خدا ہوتا ہے وہ علم و معرفت کی دولت براہ راست خدائے رحمن سے حاصل کرتے ہیں بندوں سے نہیں پڑھا کرتے۔

۲۔ وہ عصمت کبریٰ کے درجہ پر فائز ہوتے ہیں وہ مہد سے لیکر لحد تک کسی قسم کا گناہ صغیرہ کبیرہ کا ارتکاب نہیں کرتے نہ عدا نہ سوا نہ جلا نہ نسیانا۔

۳۔ وہ سیرت و صورت میں سرآمد روزگار اور تخلیق الہی کا بہترین شاہکار ہوتے ہیں۔

۴۔ وہ ہر قسم کے خلقی و خلقی عیوب و نقائص سے منزہ و مبرا ہوتے ہیں۔

۵۔ وہ کامل العقل والایمان ہوتے ہیں۔

الغرض ان کا دامن تمام انسانی کمالات سے مالا مال اور تمام انسانی عیوب و نقائص سے پاک و صاف ہوتا ہے۔

انبیاء کی تعداد

سوال نمبر ۹ = ان انبیاء کی تعداد کس قدر ہے؟

جواب = بتایہ مشہور اس مقدس گروہ کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے حضرت آدمؑ سے اس مبارک سلسلہ کی ابتداء ہوئی اور سرکار خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلمؐ پر اس کی انتہا ہو گئی نبیوں کے باہمی درجات مختلف ہیں ہمارے نبی خاتم سارے انبیاء کے سید و سردار ہیں وہ عالمین کے نبی ہیں۔ جن میں انبیاء و مرسلین بھی داخل ہیں لہذا وہ نبی الانبیاء اور رسول الرسل ہیں۔

عقیدہ ختم نبوت

سوال نمبر ۱۰ = کیا جناب رسول خدا کی ختم نبوت پر ایمان رکھنا ضروری ہے؟

جواب = ہاں سرکار خاتم الانبیاء کی ختم نبوت پر ایمان رکھنا اسلام کے ان بنیادی عقائد میں سے ایک عقیدہ ہے جس پر ایمان لائے بغیر کوئی شخص اسلام کا دعویٰ نہیں کر سکتا اور جو اس کا منکر ہے وہ بالاتفاق دائرہ اسلام سے خارج ہے کاغذاً "من کان! آنحضرت کی ذات والاصفات پر ہر قسم کی نبوت کا خاتمہ ہو گیا ہے اب آفتاب قیامت کے طلوع ہونے تک کوئی نیا یا پرانا نبی (بہیثیت نبی) اس عالم آب و گل میں قدم نہیں رکھ سکتا۔

مسئلہ امامت کی وضاحت

سوال نمبر ۱۱ = مسئلہ امامت کو بالوضاحت بیان کریں؟

جواب = یہ مسئلہ ہر قسم کے شک و شبہ سے بلند تر ہے۔ کہ دین کا مقرر کرنا خدا کا کام، اس دین کا بندوں تک پہنچانا نبی و رسول کا کام اور اس کی نشر و اشاعت اور حفاظت کرنا امام کا کام ہے یہی وجہ ہے کہ خدا نے ہر نبی کو وحی دی ہے کوئی نبی اس وقت تک دنیا سے نہیں اٹھایا گیا جب تک خدا نے اس سے اس کی مسند کے وارث کا اعلان نہیں کر لیا۔ خداوند عالم نے اپنی اس سنت جاریہ کے مطابق ہمارے نبی خاتم کو بارہ اوصیاء عطا فرمائے۔ جن کے اسماء گرامی یہ ہیں۔

(۱) حضرت علیؑ (۲) حضرت امام حسنؑ (۳) حضرت امام حسینؑ (۴) حضرت امام علی بن الحسینؑ (زین العابدینؑ) (۵) حضرت امام محمد باقرؑ (۶) حضرت امام جعفر صادقؑ (۷) حضرت امام موسیٰ کاظمؑ (۸) حضرت امام علی بن موسیٰ رضاؑ (۹) حضرت امام محمد تقیؑ (۱۰) حضرت امام علی نقیؑ (۱۱) حضرت امام حسن عسکریؑ (۱۲) حضرت امام مہدیؑ دوراں عمل اللہ فرجہ۔ گیارہ امام امت کے ظلم و جور کا نشانہ بن کر دین کی خاطر جام شہادت نوش کر کے دارقانی سے دار جادوانی کی طرف انتقال فرما چکے ہیں۔ البتہ بارہویں اعلیٰ ولایت اس وقت بقیہ حیات اسی عالم میں بحکم خدا زندہ و موجود ہیں جب مشیت ایزدی ہوگی تو ظہور فرما کر دنیا کو اس طرح عدل و انصاف سے لبریز کر دیں گے جس طرح وہ پہلے ظلم و جور سے لبریز ہو چکی ہوگی۔

انبیاء و آئمہ کی نوع

سوال نمبر ۱۲ = حضرت محمد و آل محمد علیہم السلام نوع انسانی کے افراد ہیں یا ان کی نوع علیحدہ ہے؟

جواب = اس بات پر سب عقلاء روزگار کا اتفاق ہے کہ انسانی نوع تمام کائنات کی انواع سے اشرف و اعلیٰ ہے اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام اسی افضل نوع کے اکمل و اعلیٰ افراد ہیں اس لئے وہ ساری کائنات سے افضل و اشرف ہیں خالق ہونے کے اعتبار سے اس جیسا کوئی نہیں اور مخلوق خدا میں ان جیسا کوئی نہیں ہے۔ نیز ان کی جسمانی خلقت مخصوص مشروب عرشی سے ہوئی ہے نہ کہ کثیف ارضی سے۔ ساتویں سوال کے جواب میں واضح کر دیا گیا ہے کہ ان زوات قادرہ میں دو جنبے ہیں ایک نورانی دو سرا انسانی۔ ہمارا آیات و روایات نور پر بھی ایمان ہے اور آیات و روایات بشر پر ہی ایمان ہے وہ روح کے لحاظ سے نور اور جسم کے اعتبار سے بشر ہیں وہ جنبہ

نورانی کے لحاظ سے تمام نورانیوں کے سردار ہیں اور جنبہ بشری کے اعتبار سے تمام انسانوں کے سر تاج ہیں اشرف الانواع سے نکال کر ان کو کسی مغضول نوع میں داخل کرنا علاوہ انکار قرآن و حدیث کے کوئی دانشمندانہ اقدام نہیں ہے۔

مسئلہ استدلال کی وضاحت

سوال نمبر ۱۳ = آئمہ طاہرینؑ سے مدد طلب کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب = بقدر ضرورت اس مسئلہ کی وضاحت کی جاتی ہے مخفی نہ رہے کہ مدد خدا کی بھی برحق ہے اور محمد و آل محمد علیہم السلام کی مدد بھی برحق۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ خدا کی مدد خدا ہونے کے اعتبار سے ہے اور ان حضرات کی مدد وسیلہ ہونے کے اعتبار سے مثلاً "خدا کی مدد یہ ہے کہ وہ رزق دیتا ہے ان کی مدد یہ ہے کہ وہ رزق دلواتے ہیں۔ خدا کی مدد یہ ہے کہ وہ بیماروں کو شفا دیتا ہے ان کی مدد یہ ہے کہ وہ شفا دلواتے ہیں جیسا کہ امام زمانہ عجل اللہ فرجہ کی توفیق مبارک میں وارد ہے۔ ان اللہ تعالیٰ هو الذی خلق الالبس و قسم الاوزاق لانه لیس بجسم والا حال فی جسم لیس کمثلہ شیء و هو السميع البصیر لما الانتمہ علیہم السلام للہم یسئلون اللہ تعالیٰ لیخلق لیسئلونہ لیرزق ابھلہا" لبسستم واعظا ثلثہم۔

یعنی خداوند عالم ہی جسموں کا پیدا کرنے والا اور رزق تقسیم کرنے والا ہے کیونکہ نہ وہ جسم رکھتا ہے اور نہ کسی جسم کے اندر حلول کرتا ہے اس کا کوئی ہمسرا اور کوئی نظیر نہیں ہے وہ سننے اور دیکھنے والا ہے آئمہ علیہم السلام اس کی بارگاہ میں سوال (سفارش) کرتے ہیں وہ پیدا کرتا ہے یہ سوال کرتے ہیں پس وہ رزق دیتا ہے ان کے حقوق اس قدر عظیم ہیں کہ وہ ان کی سفارش کو رد نہیں کرتا۔ (احتجاج طبرسی، صالح بخاری، اکمال الدین وغیرہ)

بتائیں دعا و پکار کے دو طریقے صحیح ہیں پہلا (جو سب سے اعلیٰ و اولیٰ ہے) یہ ہے کہ خطاب خدا سے کر کے واسطہ محمد و آل محمد علیہم السلام کا دیا جائے مثلاً "یا اللہ محمد و آل محمد علیہم السلام کا واسطہ میرا فلاں کام کر دے دوسرا یہ کہ خطاب بیشک ان حضرات کو کیا جائے لیکن یہ عرض کیا جائے کہ میرا فلاں کام خدا سے کراؤ۔ ارشاد قدرت ہے۔ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وابتغوا

عقیدہ تفویض کا بطلان

سوال نمبر ۱۳ = تفویض سے کیا مراد ہے اور کیا یہ عقیدہ رکھنا جائز ہے؟

جواب = تفویض سے مراد یہ ہے کہ خدا نے امور تکوینیہ مثلاً "خلق کرنا۔ رزق دینا۔ مارنا اور جلانا حضرات محمد و آل محمد علیہم السلام کے سپرد کر دیے ہیں یہ عقیدہ رکھنا بالافتقار باطل ہے۔ آئمہ اہل بیت نے اس عقیدہ کو شرک اور رکھنے والے کو مشرک و ملعون قرار دیا ہے اس قسم کی احادیث سے کتب تفسیر و حدیث لبریز ہیں۔

(ملاحظہ ہوں مرآۃ الانوار و مشکوٰۃ الاسرار ہفتم بحار الانوار، منہاج البراعۃ خوئی رجال کشی، تفسیر برہان وغیرہ)

لہذا یہ عقیدہ باطل ہے ہاں ان امور میں یہ بزرگوار بارگاہ خدا میں ہماری سفارش کر کے یہ کام انجام دلاتے ہیں۔

مسئلہ حاضر و ناظر کا بیان

سوال نمبر ۱۴ = کیا حضرات محمد و آل محمد علیہم السلام ہر وقت ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں یا نہ؟

جواب = اس سوال کا صحیح جواب سوال کی وضاحت پر موقوف ہے قابل غور و فکر یہ بات ہے کہ یہاں حاضر و ناظر سے مراد کیا ہے؟ اگر حاضر سے مقصود یہ ہے کہ یہ ذوات مقدسہ ہزاروں میلوں کی مسافت پر جہاں اور جب جانا چاہیں تو خدا کی دی ہوئی قدرت سے حاضر ہو سکتے ہیں اور کائنات کی جس چیز کو دیکھنا چاہیں تو باقدار اللہ دیکھ سکتے ہیں اور یہ درو دیوار اور سقف و پام درمیان میں جاکل نہیں ہو سکتے تو یہ برحق ہے اور اگر کوئی اور مقصد ہے تو وہ باطل ہے کیونکہ ہر وقت ہر جگہ علمی و احاطی اعتبار سے حاضر و ناظر ہونا خدا کی صفت ربی ہے

مسئلہ علم غیب

سوال نمبر ۱۵ = کیا آئمہ اطہار عالم الغیب ہیں یا نہ؟

جواب سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام اس قدر مغیبات کثیرہ پر باعلام اللہ اطلاع رکھتے ہیں جن کی حد بندی کرنا ہمارے عقول ناقصہ کی دسترس سے بالاتر ہے ہاں البتہ علم کلام کے علماء متقدمین و

متاخرین نے تعلیمات قرآن اور سرکار محمد و آل محمد مطہم السلام کے فرمان کی روشنی میں خدا کے اس صفاتی نام (عالم الغیب والشاہدۃ) کا اطلاق کسی بھی مخلوق کے لئے روا نہیں رکھا کیونکہ اس کا اطلاق اس ذات پر ہوتا ہے جس کا علم ذاتی ہو اور کئی واسطی ہو اور ایسی ذات صرف ذات خدا ہے۔

معجزہ کا مسئلہ

سوال نمبر ۱۷ معجزہ نبی و امام کا فعل ہے یا خدا کا؟

جواب = معجزہ کا حقیقی فاعل خدا ہے یعنی معجزہ خدا کی قدرت اور اس کے حکم سے ظاہر ہوتا ہے ہاں اس لحاظ سے کہ اس کا ظہور نبی و امام پر ہوتا ہے۔ اس کے فاعل مجازی وہ ہیں۔ الغرض معجزہ کی خدا کی طرف نسبت حقیقی ہے اور نبی و امام کی طرف مجازی

عقیدہ قیامت

سوال نمبر ۱۸ = قیامت کے اعتقاد کی وضاحت کریں۔

جواب = تمام اہل ادیان کا بالعموم اور تمام مسلمانوں کا بالخصوص یہ عقیدہ ہے کہ ایک دن ایسا آنے والا ہے کہ اس کائنات کی بساط کو لپیٹ دیا جائے گا اور ہر چیز موت کی آغوش میں سو جائے گی۔ پھر خالق کائنات تمام اولین و آخرین کو محشور کر کے ان کا حساب و کتاب لے گا۔ **فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا** "وہ ومن یعمل مثقال ذرۃ شرایم۔ ذرہ ذرہ نیکی و بدی کی جزا و سزا دی جائے گی۔ اور یہ حشر جسم مع الروح کا ہوگا۔ یعنی معاد جسمانی و روحانی کا عقیدہ رکھنا واجب ہے جو اس کا منکر ہے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہے اسی طرح ان تمام حقائق و معارف پر اجمالی ایمان رکھنا واجب ہے جو جناب سرکار خاتم الانبیاء پروردگار جل و علا کی بارگاہ سے لائے اور آئمہ اطہار نے جن کی حفاظت کی خاطر اپنی مقدس جانیں قربان کر دیں۔

بنا کردند خوش رے بخاک و خون خلیلین

خدا رحمت کند اس عاشقان پاک طینت را



نوٹ: جو عقائد و معارف اس کتاب میں بڑے اختصار کے ساتھ پیش کئے گئے ہیں جو حضرات ان کی پوری تفصیلات مع آیات و روایات و دلائل و بیانات دیکھنے کے شائق ہوں وہ ہماری کتاب "احسن القوائد فی شرح العقائد" اصول الشریعہ فی عقائد الشیعہ اور اعتقادات امامیہ کی طرف رجوع فرمائیں۔ قل هذه سبيلي ادعوا الي الله على بصيرة انا ومن اتبعني و سبحان الله وما اتانا من المشركين

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين



sibtain.com

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب مستطاب

قوانین الشریعہ فی فقہ الجعفریہ

یہ کتاب فقہ کے چند اہم اور عامۃ البلوی ابواب پر مشتمل ہے بنظر اختصار غیر اہم اور غیر مبتلی بہ ابواب کو نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ لیکن اصل مقصد میں وارد ہونے سے پہلے یہاں اجتماع و تقلید کے بعض مسائل پر تبصرہ کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

ارباب عقل و اطلاع پر یہ حقیقت مخفی نہیں ہے کہ شریعت مقدسہ اسلامیہ دو حصول پر مشتمل ہے۔ (۱) عقائد (۲) احکام اصول عقائد میں چونکہ ہر شخص پر علم و یقین حاصل کرنا ضروری ہے جو تقلید سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس لئے بناء پر قول مشہور و منصور اصول عقائد میں تقلید جائز نہیں ہے باقی رہے احکام از قسم عبادات و معاملات وغیرہ تو ان میں ضروری ہے کہ ہر مکلف مجتہد ہو۔ یا مقلد یا محتاط یعنی یا تو وہ اس قدر علمی لیاقت کا مالک ہو کہ خود قرآن و حدیث سے استنباط کر کے ہر مسئلہ کا حل معلوم کر سکے۔ یا پھر کسی جامع الشرائط مجتہد کی تقلید کرے۔ یعنی اس کے حکم کے مطابق عمل کرے یا اس طرح احتیاط پر عمل کرے کہ اسے اپنی شرعی ذمہ داری سے بری الذمہ ہونے کا یقین حاصل ہو جائے۔

تقلید فطری چیز ہے

بعض لوگ تقلید کے نام سے بدک جاتے ہیں ان کے اضافہ معلومات کی خاطر واضح کیا جاتا ہے کہ تقلید نہ کوئی پیری مریدی ہے نہ کوئی بیعت اور نہ ہی مجتہد و مقلد کا رشتہ نبی و امت یا امام و ماموم والا ہے بلکہ وہ صرف ایک فطری تقاضے کی تکمیل ہے اس اجمال کی بقدر ضرورت تفصیل یہ ہے کہ خدائے رحمان نے حضرت انسان کو مبنی الطبع پیدا کیا ہے۔ یعنی کوئی بھی شخص تن خوا اپنے تمام امور معاش و معاد کو انجام نہیں دے سکتا بلکہ وہ زندگی کے ہر شعبہ میں اپنے مبنی نوع انسان کے تعاون کا محتاج ہے مثلاً "جو شخص خود طبیب یا ڈاکٹر نہیں تو وہ علاج کے لئے

کسی ڈاکٹر کی طرف جو خود وکیل نہیں وہ مقدمہ کے لئے کسی وکیل کی طرف اور جو معمار نہیں وہ مکان تعمیر کرنے کے لئے کسی معمار کی طرف رجوع کرتا ہے۔ **وعلى بنا القیاس**

روزمرہ کا مشاہدہ شاہد ہے کہ ہر شخص جو چیز خود نہیں جانتا وہ اس سلسلہ میں اس کے جاننے والوں کی طرف رجوع کرتا ہے۔ یعنی یہی کیفیت دینی عبادات و معاملات کی ہے چونکہ شریعت کے اوامر و نواہی پر عمل کرنا واجب ہے اور عمل کرنے کے لئے پہلے علم حاصل کرنا ضروری ہے لہذا جو شخص خود براہ راست قرآن و حدیث سے علم حاصل نہیں کر سکتا۔ یعنی مجتہد نہیں ہے اس پر لازم ہوگا کہ (بطور مقدمہ واجب) یا تو بموجب ”للسؤلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون“ مجتہد جامع الشرائط کی تقلید کرے یا اس طرح احتیاط پر عمل کرے کہ برات ذمہ کا یقین ہو جائے۔

احتیاط کی وضاحت

مثلاً ”ایک عمل کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے بعض اسے واجب قرار دیتے ہیں اور بعض صرف مستحب تو آدمی اسے ضرور بجالائے۔ اسی طرح بعض علماء ایک فعل کو حرام قرار دیتے ہیں اور بعض صرف اسے مکروہ جانتے ہیں تو وہ اسے ہرگز نہ بجالائے یا ایک فعل پر بعض علماء نماز قصر کا حکم دیتے ہیں اور بعض تمام کا تو یہ قصر و اتمام ہر دو کو جمع کرے تاکہ اسے اپنے شرعی و تکلیف کی انجام دہی کا علم و یقین حاصل ہو جائے۔

تقلید ناگزیر ہے

اس بیان سے یہ بات واضح و عیاں ہو جاتی ہے کہ اس سلسلہ میں اصولوں و اخباریوں کی نزاع (دیگر اکثر مسائل کی طرح) محض نزاع لفظی پر مبنی ہے نام خواہ مجتہد و مقلد رکھا جائے یا عالم و متعلم یا مبصر و مستبر یا تفسیر و متفقہ اس سے اصل حقیقت پر کوئی اثر نہیں پڑتا کہ غیر عالم کو عالم کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

اور جہاں تک لفظ اجتہاد کے نام سے نفرت کا تعلق ہے تو یہ بے جا ہے کیونکہ مقدمہ کتاب میں واضح کر دیا گیا ہے کہ ہمارے اور دوسری اسلامی برادری کے اجتہاد میں یہ بنیادی فرق ہے کہ ہمارا

اجتہاد صرف قرآن اور سرکار محمد د آل محمد علیہم السلام کے فرمان کے مرکز و محور کے ارد گرد گھومتا ہے جبکہ دوسروں کے اجتہاد میں اجماع، قیاس، استحسان، مصالح، مرسلہ وغیرہ جائز الاعتقاد ہیں۔ جس اجتہاد و تقلید کی بعض اخبار سے مذمت مخرج ہوتی ہے تو اس سے یہی دوسری قسم کا اجتہاد و تقلید مراد ہے جو ائمہ اطہارؑ کے دور میں مخالفین میں رائج تھا۔ لہذا تفہم

مرجع تقلید کے شرائط کیا ہیں؟

پہلی رہی اس بات کی تحقیق کہ مرجع تقلید میں کن شرائط کا ہونا ضروری ہے؟ سو واضح ہو کہ جو کچھ خدا کے کلام اور سرکار محمد د آل محمد علیہم السلام کے فرمان سے واضح و عیاں ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ مرجع تقلید میں چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

۱۔ فقہت و اجتہاد۔ یعنی پیش آمدہ مسائل کو ان کے مدارک و ماخذ (قرآن و حدیث) سے استنباط کرنے کی پوری اہلیت و لیاقت رکھتا ہو۔

۲۔ صحت اعتقاد یعنی صحیح اثنا عشری عقائد کا حامل ہو۔

۳۔ امور قبیحہ سے اپنے نفس کی حفاظت کرنے والا ہو۔

۴۔ ان چیزوں سے اپنے دین کو بچانے والا ہو جو انسان کو بے دین بنا دیتی ہیں۔

۵۔ ہوا و ہوس نفس امارہ کی مخالفت کرنے والا ہو۔

۶۔ اپنے مولا و آقا خداوند عالم اور اس کے ساتھ ساتھ رسول خدا ﷺ اور ائمہ ہدیٰ کا مطیع و فرمانبردار ہو۔

انہی آخری چار مذکورہ بالا شرائط کے مجموعہ کا نام ہے ”شرعی عدالت“ یعنی اس کے اندر ایک ایسا ملکہ ہو جس کی وجہ سے وہ (جان بوجھ کر) واجبات کو ترک نہ کرے اور محرمات کا ارتکاب نہ کرے۔ الغرض وہ گناہان کبیرہ کا ارتکاب اور گناہان صغیرہ پر اصرار نہ کرے اور اگر کبھی متقاضائے بشریت ایسا ہو جائے تو فوراً ”توبہ النصوح کرے۔ مخفی نہ رہے کہ یہ تمام شرائط امام حسن عسکری علیہ السلام سے منقول شدہ حدیث شریف کے اندر بالتفصیل مذکور ہیں فرماتے ہیں۔ اما من کلان من الفقهاء صاننا لنفسه حائفاً للذنب مخالفاً لہواء مطیعاً لامر مولاہ

لِلْعَوَامِ اِنْ يَفْقَهُوْا۔ یعنی فقہاء میں سے جو شخص اپنے نفس کو پہچانے والا، اپنے دین کی حفاظت کرنے والا، اپنی خواہشات کی مخالفت کرنے والا اور اپنے مولا کے حکم کی اطاعت کرنے والا ہو۔ عوام کے لئے اس کی تقلید کرنا جائز ہے۔ (احتجاج طبری وغیرہ) ایسے ہی شخص کو ”مجتہد جامع شرائط“ کہا جاتا ہے وَاَلَا يَكُوْنُ اِلَّا بَعْضُ فَهْلِهِ الشَّيْعَةِ لَا كَلِمَہ۔ کما لا یخفی۔

لحہ فکریہ راجع بہ تقلید اعلم

قارئین کرام نے پچشم خود شرائط فقہ والی مفصل حدیث ملاحظہ کر لی ہے اس میں کہیں بھی اعلم یا افتد کا لفظ موجود نہیں ہے۔ (اور اسی پر کیا منحصر ہے اجتہاد و تقلید کے سلسلہ میں وارد شدہ کسی بھی روایت میں یہ لفظ موجود نہیں ہے) ہاں البتہ تضادات کے باب میں وارد شدہ ایک حدیث مقبولہ عمر بن حنظلہ میں یہ لفظ ضرور وارد ہے مگر اس کا محل اور ہے وہ فصل خصومت اور قطع نزاع کے مقام پر وارد ہے جس کا ہمارے محل نزاع سے کوئی تعلق نہیں ہے کس قدر تعجب کا مقام ہے کہ جس چیز کا قرآن و حدیث میں کہیں نام و نشان بھی نہیں ہے اس کے متعلق مباحث سے تو موجودہ فقہی کتب چھلک رہی ہیں کہ اعلم کسے کہتے ہیں؟ اعلم کون ہے؟ اعلم کی تقلید واجب ہے؟ اعلم کی پہچان کیا ہے؟ وغیرہ وغیرہ مگر جن شرائط کی احادیث میں صراحت موجود ہے ان کا نام بھی ڈھونڈنے سے کہیں نہیں مل سکتا، انقلابات ہیں زمانہ کے!

حالانکہ نقل سے قطع نظر کر کے اگر چند منٹ صرف عقل سے بھی سوچا جائے تو یہ بات کامل کر سامنے آجاتی ہے کہ جس طرح شرعاً اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اسی طرح عتقا بھی اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے کیونکہ اگر خدا تعالیٰ یہ حکم دیتا تو یہ تکلیف مالا یطاق (طاقت برداشت سے زائد) تکلیف ہوتی حالانکہ خدائے حکیم کسی کو طاقت برداشت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا (لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا وِاِثْمًا) کیونکہ اعلم فی العالم (پوری کائنات کے علماء میں سے سب سے بڑے عالم) کی تشخیص و تعین عاودۃً محال ہے (جسے نبی و امام کا معجزہ ہی بروئے کار لا سکتا ہے) کوئی مائی کا لعل ہے جو پہلے تمام کائنات کے تمام علماء کی تعداد معلوم کرے اور پھر ہر علم و فن میں ان کے علمی مرتبہ و مقام کا جائزہ لے۔۔۔۔۔ اور پھر یہ فیصلہ کرے کہ فلاں شخص اعلم فی العالم ہے۔

بالانصاف قارئین کرام فرمائیں کہ کیا ایسا کرنے والا شخص خود اعلم العلماء نہیں ہوگا؟
 ہمیشہ محقق علماء اعلام نے اس مسئلہ کو ناقابل عمل قرار دیا ہے چنانچہ عالم ربانی حضرت شیخ زین
 العابدین مازندرانی اپنے مفصل رسالہ عمید ذخیرۃ العباد صفحہ ۲۰ طبع لکھنؤ پر لکھتے ہیں ”و لکن
 انصاف میں است کہ غالباً“ تشخیص اعلم ممکن نیست بجت اینکہ الخ یعنی انصاف یہ ہے کہ غالباً“
 اعلم کی تشخیص ممکن نہیں ہے“

پس معلوم ہوا کہ عقل اس سے زیادہ کوئی فیصلہ نہیں کرتی کہ جس شعبہ حیات کے ماہرین
 کی طرف رجوع کرنا ہو اور وہ متحد ہوں تو گردو پیش کے ماہرین میں سے جو زیادہ ماہر ہو اس کی
 طرف رجوع کرنا افضل و مستحسن ہے بشرطیکہ کوئی مانع موجود نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ بالعموم علاقہ
 بھر کے سب سے زیادہ ماہر ڈاکٹر اور وکیل وغیرہ کی طرف رجوع کیا جاتا ہے مگر عقل یہ فیصلہ تو
 ہرگز نہیں کرتی کہ اگر علاج کرانا ہو تو پہلے یہ دیکھو کہ ساری کائنات میں سب سے بڑا ڈاکٹر کون
 ہے؟ اور جب یہ معلوم ہو جائے تو پھر اس کی طرف رجوع کرو۔ (خواہ اس سے پہلے مریض مرحوم
 ہی ہو جائے) اور نہ یہ کہ سب سے بڑے ماہر ڈاکٹر کے علاوہ کسی اور ڈاکٹر کی طرف رجوع کرنا
 ناجائز ہے! عقل سلیم کے اس فیصلہ سے ہمیں بھی ابا و انکار نہیں ہے کہ دین کے معاملہ میں
 رجوع کرنے والے شخص کے علاقہ و ماحول کے علماء و مجتہدین میں سے جو سب سے افضل ہو
 اس کی طرف رجوع کرنا یقیناً ”افضل“ ہے مگر اس کا تقلید اعلم فی العالم کے وجوب کے ساتھ کیا
 تعلق ہے یا اس کا مطلب کب ہے کہ سوائے اس مجتہد کے جو تمام کائنات کے مجتہدوں سے بڑا
 ہے۔ باقی تمام مجتہدین کی تقلید حرام ہے۔ ورنہ اثبات خوط القنار۔ اس پر کوئی شرعی و عقلی دلیل
 موجود نہیں ہے۔ بلکہ اس کے خلاف بیسیوں دلائل و براہین موجود ہیں ولبیاننا محل آخر۔ یہ تو
 اجتہاد کا دروازہ بند کرنے کی شعوری یا غیر شعوری سازش ہے۔ واللہ العاصم

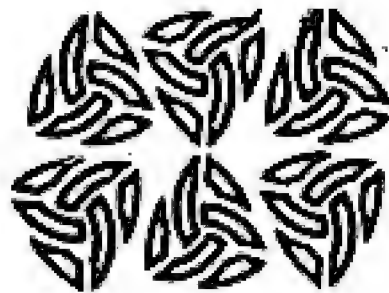
اثبات اجتہاد کا طریقہ کار

بہر حال کسی شخص کے اجتہاد کے معلوم کرنے کے دو صحیح طریقے ہیں (۱) یا تو انسان خود
 اہل خبر سے ہو اور براہ راست اجتہاد و امتحان سے اس کے اجتہاد کی تصدیق کرے۔ (۲) یا اہل
 خبر میں سے دو عادل گواہ کسی کے اجتہاد کی تصدیق کریں۔

بقاء بر تقلید میت کا جواز

مذکورہ بالا بیان سے ایک اور معرکہ الاراء اختلافی مسئلہ کا صحیح حل بھی معلوم ہو جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ آیا میت مجتہد کی تقلید پر باقی رہنا جائز ہے یا نہ؟ عام طور پر مشہور یہ ہے کہ اذامات المفتی مات الفتویٰ (جب مفتی مرجائے تو اس کا فتویٰ بھی مرجاتا ہے) مگر اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے کیونکہ جب سطور بالا میں یہ بات واضح کر دی گئی ہے کہ مذہب حق کے مجتہدین کا اجتہاد قرآن و حدیث کے تابع ہے تو ظاہر ہے کہ کسی شخص کی موت سے قرآن و حدیث نہیں مر سکتے (حلال محمد حلال الی یوم القیامت، و حرامہ حرام الی یوم القیامت) ہاں اگر کسی شخص کا اجتہاد اس کی ذاتی رائے و قیاس کا نتیجہ ہے تو ممکن ہے مرنے کے بعد اسے اپنی رائے کے غلط ہونے کا انکشاف ہو جائے۔ مگر ہمارے نزدیک جب ایسے شخص کا اجتہاد اس کے عین حیات میں ہی قابل اعتماد نہیں ہے تو مرنے کے بعد کیا ہوگا؟ شاید کہ کلیہ ایسے ہی ذاتی رائے و قیاس پر مبنی اجتہاد پر منطبق ہوتا ہے جسے غلطی سے صحیح اجتہاد پر چسپاں کر دیا گیا ہے واللہ العالم بحقائق احکامہ والقانون مقلدہ فی حلالہ و حرامہ

قد جاءکم بصائر من ربکم لمن ابصر لنفسه ومن عمی فاعلیہا وما انا علیکم بحفیظ



باب الطہارت

(و ثابک فطہر والرجز للہجی)

اسلام میں حفظانِ صحت کی اہمیت

اسلام دینِ فطرت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ خدائے حکیم نے اسلام کو ایسا جامع دستور حیات بنا کر بھیجا ہے کہ اگر اس کے مطابق زندگی بسر کی جائے تو انسان کی تمام فطری خواہشات احسن طریقہ پر پوری ہو جاتی ہیں۔

اسلام انسان کی کسی فطری خواہش کو کچلنے کی کوشش نہیں کرتا بلکہ اسے حد اعتدال کے اندر رکھ کر اس کی خواہشات کو حیوانی خواہشات سے ممتاز رکھنا چاہتا ہے۔

اسلام جسم و روح دونوں کے تقاضوں کو پورا کرتا ہے اگر ایک طرف وہ روح انسانی کو ترقی کا راستہ دکھاتا ہے تو دوسری طرف جسم انسانی کو بھی صحت و ترقی کے احکام سے آگاہ کرتا ہے۔

روحانیت اور مادیت میں صحیح توازن قائم رکھ کر دنیا کا نظام چلانا ہی اسلام کا طغرائے امتیاز ہے اس سے پہلے یہودیت میں یہ نقص تھا کہ اس نے روحانیت کو بالکل نظر انداز کر کے صرف مادی ترقی کو ہی قبلہ مقصود بنالیا تھا اور عیسائیت میں یہ عیب تھا کہ اس نے جسمانی تقاضوں کو یکسر بالائے طاق رکھ کر اپنی تمام تر توجہ روحانی ترقی پر مرکوز کر دی تھی اور اسی مقصد کے لئے

ربانیت جیسی خلافِ فطرت چیز کو حقیقی دین قرار دے لیا تھا۔ اسی طرح دوسری قومیں بھی افراط و تفریط میں مبتلا تھیں اور ان حالات میں گھر کر انسانیت دم توڑ رہی تھی کہ خدائے منان نے ازراہ لطف و احسان اسلام کو دم توڑتی دنیا کے لئے نئی زندگی کا پیغام بنا کر اپنے نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معرفت بھیجا۔ جسم و روح کے لئے کوئی سود مند اور مفید چیز ایسی نہیں جو اسلام نے بیان نہ کی ہو۔ ذیل میں صرف جسمانی صحت و صفائی کے متعلق اسلام کی بعض ہدایات پیش کی جاتی ہیں۔

اسلام میں ترک لذات کی ممانعت

۷۷

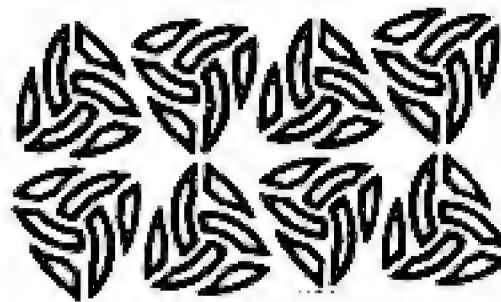
چونکہ حلال اور جائز لذائز کے ترک سے انسانی صحت متاثر ہوتی ہے اس لئے اسلام جائز لذائز کے ترک کی اجازت نہیں دیتا۔ اسلام کا دعویٰ ہے کہ اسی دنیا سے دین بنتا ہے اور دنیا آخرت کی کھیتی ہے بعض صحابہ نے اپنی پیویوں کے پاس آنا جانا چھوڑ کر دن کو روزہ اور رات کو قیام شروع کر دیا جب آنحضرت ﷺ کو اطلاع ملی تو ان کو اس روش پر ٹوکا اور فرمایا تمہارے نفسوں کے تم پر کچھ حقوق ہیں تمہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے روزہ رکھو۔ پر کبھی افطار بھی کرو۔ نماز پڑھو۔ مگر رات کو آرام بھی کرو۔ جو شخص تمہارے طریقے پر نہیں چلتا وہ ہم سے نہیں ہے اس واقعہ کے بعد یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِئَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِلِينَ** (اے ایمان والو۔ اللہ نے جن پاکیزہ چیزوں کو حلال کیا ہے انہیں اپنے اوپر حرام نہ کرو اور حد سے آگے نہ بڑھا کرو۔ کیونکہ خدا حد سے بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتا) نیز ارشاد قدرت ہے۔ **قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ** (اے رسول کہ دو۔ کس نے اللہ کی اس زینت کو حرام قرار دیا ہے جو اس نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کی ہے اور پاکیزہ رزق کس نے حرام قرار دیئے ہیں)۔

اچھی غذا کھانے کا حکم

خسکی تری میں خالق حکیم نے بے شمار نعمتوں کے علاوہ عمدہ عمدہ غذائیں بھی پیدا کی ہیں تاکہ انسان ان کو استعمال کر کے جسم کی پرورش کر سکے۔ اسلام نے اشیائے عالم کی حلت و حرمت میں انسان کی جسمانی صحت کو پیش نظر رکھا ہے۔ ہر پاکیزہ صحت افزا اور زندگی بخش غذا کو حلال اور ہر اس چیز کو حرام قرار دے دیا جس سے کسی قسم کے مادی یا اخلاقی و روحانی نقصان کا اندیشہ تھا۔ صحت انسانی کے نقطہ نگاہ سے اگر اسلام کے اصول حلال و حرام کو دیکھا جائے تو اس کے اندر وہ حکمتیں نظر آتی ہیں جنہوں نے سائنس دانوں کو بھی اس خدائی قانون کی صداقت کا معترف کر دیا ہے۔

اسلام نے پاک و پاکیزہ چیزوں کو حلال قرار دیا ہے اور اس کے ساتھ ہی یہ پابندی ضرور عائد کر دی ہے کہ اسراف اور بے اعتدالی نہ کی جائے۔ چنانچہ فرمایا ہے کہ **كُلُوا وَاشْرَبُوا**

ولایتسولوا۔ (کھاؤ، پیو مگر اسراف اور زیادتی نہ کرو)۔ اسلام نے کھانے پینے میں اعتدال کی تلقین کر کے انسان کو ہلاکت اور جسم کو بیماری سے بچانے کی کامیاب تدبیر کی ہے ظاہر ہے کہ عمدہ سے عمدہ غذا بھی تھوڑی سی بے اعتدالی کرنے سے زہر قاتل بن جاتی ہے (رب اکلته تمنع الاکلات) حکماء کا قول ہے کہ تندرستی اعتدال کا ہی دوسرا نام ہے۔ آنحضرت ﷺ نے مسلمانوں کو اس قدر اعتدال پسند بنا دیا تھا کہ ان کے ہاں بیماری کو راہ پانے کا موقع مشکل سے ملتا تھا۔ تاریخ ابن عساکر میں ہے کہ ایک دفعہ ایک بادشاہ نے مسلمانوں کے علاج معالجہ کے لئے ایک حاذق طبیب کو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بھیجا کچھ عرصہ کے بعد طبیب نے دل برداشتہ ہو کر آنحضرت ﷺ سے واپس جانے کی رخصت طلب کی۔ آپ نے سبب دریافت فرمایا کہا یا رسول اللہ! جب ہمارے پاس کوئی بیمار آتا ہی نہیں تو ٹھہرنے کا فائدہ؟ حضور ﷺ نے فرمایا ٹھیک ہے یہاں لوگ بغیر شدید بھوک کے کھانا نہیں کھاتے اور اس وقت دسترخوان سے اٹھ کھڑے ہوتے ہیں جب کچھ بھوک باقی ہوتی ہے اس لئے بیمار نہیں ہوتے۔



جنسی خواہشات کی تسکین

جس طرح غذا میں اعتدال ضروری ہے اسی طرح جنسی خواہشات کے سلسلہ میں بھی اسلام حد اعتدال سے بڑھنے کی اجازت نہیں دیتا۔ جب مرد عورت کے یہ تعلقات فطری ضرورت سے آگے بڑھ کر عیاشی کی صورت اختیار کر لیں تو اس سے نہ صرف یہ کہ صحت برباد ہو جاتی ہے بلکہ معاشرہ میں طرح طرح کی بیماریاں بھی جنم لیتی ہیں اسلام نے اگر ایک طرف نکاح کو نصف ایمان قرار دیا ہے تو دوسری طرف یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ جو شخص صرف مال یا جمال یا صرف تسکین شہوت کے لئے نکاح کرتا ہے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ اسلام مرد اور عورت کو یہ بات ذہن نشین کراتا ہے کہ اس ازدواج سے جائز طریقہ پر تسکین خواہش کے ساتھ ساتھ اصل مقصد بقاء نسل ہے لہذا وہ یہ ملحوظ رکھیں کہ اس تعلق کے نتیجہ میں ان پر اولاد کی پرورش، ان کی تعلیم و تربیت اور نگہداشت کرنا ان کے فرائض میں شامل ہے اگر یہ سوچ سمجھ کر فریضہ زوجیت ادا کیا جائے تو پھر لازماً ان تعلقات میں اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

جسمانی ورزش

صحت کو برقرار رکھنے کے لئے جسمانی ورزش بھی ضروری ہے اسلام نے مسلمانوں کو اس کی طرف بھی توجہ دلائی ہے۔ اسلام میں گھڑ سواری، تیر اندازی اور تیراکی کے مظاہروں کی جو ہمت افزائی کی گئی ہے۔ وہ اسی مقصد کے پیش نظر ہے۔

بے جا تشدد کی ممانعت

خدائے رحمان نے دین اسلام کو آسان بنایا ہے اس نے انسانی طاقت برداشت سے بھی کمتر پابندیاں عائد کی ہیں وہ ہرگز طاقت برداشت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ یہی وجہ ہے کہ کسی وقت کوئی بندہ از خود اپنی جاں پر سختی کرتا ہے اور غیر شرعی پابندیوں میں اپنے آپ کو جکڑتا ہے تو شریعت سدا سے گناہ قرار دیتی ہے۔ کیونکہ ہمارے پاس جسم و روح خدا کی مقدس امانت ہے اور خدا کی امانت میں ہمیں کسی قسم کی زیادتی کرنے کا حق نہیں ہے۔ بے جا سختیوں سے جسم کمزور پڑ جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ کمزور جسم کما حقہ فرائض زندگی کو انجام نہیں دے سکتا۔ اس

کے برعکس مضبوط اور تومند جسم خدا کی عبادت اور خلق کی خدمت پورے جوش و خروش سے کرتا ہے اسی لئے حدیث میں وارد ہے **الْمُتَوَكِّلُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ مِنَ الْمُتَوَكِّلِ الضَّعِيفِ**۔ طاقت ور مومن کمزور مومن سے بہتر ہے کمزور جسم اور خراب صحت سے نہ صرف یہ کہ دنیا کے دکھ درد میں اضافہ ہوتا ہے بلکہ سوسائٹی کو نقصان پہنچتا ہے کیونکہ وہ محنت و مشقت کر کے سوسائٹی کو پورا فائدہ نہیں پہنچا سکتا اور یہ حقیقت ہے کہ عقل سلیم بھی جسم سلیم میں ہوتی ہے۔ کمالا متغنی۔

علاج معالجہ کا حکم

خدا کی ذات پر توکل و اعتماد بے شک عقیدہ توحید کی روح رواں ہے مگر اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ انسان ہاتھ پر ہاتھ رکھے بیٹھ جائے اسلام پہلے تو پرہیز پر زور دیتا ہے کہ **الْوَقْلَانَةُ خَيْرٌ مِنَ الْعِلَاجِ** یعنی پرہیز دوا سے بھی بہتر ہے مگر مرض کی صورت میں علاج بھی ضروری ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے نکل دواء ہر مرض کی دوا موجود ہے۔ مروی ہے کہ ایک بار ایک نبی بیمار ہوا بارگاہ الہی میں عرض کیا یا اللہ! مرض کس کی طرف سے ہے؟ ارشاد باری ہوا میری طرف سے! پھر سوال کیا یا اللہ! شفا کس کی طرف سے ہے؟ ارشاد ہوا میری طرف سے۔

نبی اللہ نے کہا پھر میں ہرگز علاج نہ کروں گا۔ ارشاد رب العزت ہوا۔ اس طرح میں تجھے ہرگز شفا نہیں دوں گا۔ (انوار نعمانیہ) لیکن نیم حکیم خطرہ جان کی طرف رجوع کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد بخیر فحش بغیر طب جانے کسی کا علاج کرے وہ ضامن ہے (الوسائل)

صفائی ستھرائی کا اسلام میں مقام

یہ بات محتاج بیان نہیں کہ صفائی ستھرائی جسمانی صحت کے لئے اشد ضروری ہے اسلام میں صفائی کا کیا مقام ہے؟ اس کے سمجھنے کے لئے یہی بات کافی ہے کہ اسلام نے صفائی اور پاکیزگی کو جزو ایمان قرار دیا **الْفَلَاحُ مِنَ الْإِيمَانِ نِظَافَةُ الْإِيمَانِ فِي دَاخِلِهِ**۔

کسیں فرمایا الطہور شرط الایمان پاکی ایمان کا جزو ہے۔

کبھی فرمایا ”الطہور نصف الايمان“ پاکیزگی نصف ایمان ہے (نخبۃ العلوم) صفائی ستھرائی کا جس طرح اسلام نے مکمل انتظام کیا ہے اور اس کو مذہبی اور اخلاقی حیثیت دے کر اس کو جو اہمیت دی ہے اس کی دوسرے ادیان میں مثال نہیں مل سکتی۔ بول و براز کے بعد استنجاء مقاربت کے بعد غسل نہایت، غسل حیض و نفاس وغیرہ ہر نماز کے لئے وضو، ہر جمعہ کو غسل، بالوں کی کنگھی پٹی، ناخن کٹوانے کا حکم، موئے زہار اور زیر بغل بال کٹوانے کا امر، مسواک کرنے کی تاکید، مزید صاف ستھرے کپڑے استعمال کرنے کا حکم، ختنے کی سنت، خوشبو استعمال کرنے کی ترغیب وغیرہ تک سب اسی چیز کے مختلف مظاہر ہیں اسلام کا لطیف مزاج یہ برداشت نہیں کرتا کہ اس کے نام لیوے کثیف رہیں۔ اور اپنے گھریاں اور شہروں کو گندہ رکھیں آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ اپنے گھروں اور گھروں کے صحن کو کوڑے کرکٹ سے پاک صاف رکھا کرو کیونکہ خدائے تعالیٰ پاک ہے اور پاک رہنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ حضور ﷺ کی محفل مبارک میں اگر اور کافر کی انگلیاں سلگائی جاتی تھیں مگر ہوا صاف رہے اور صحت پر ناخوشگوار اثر نہ پڑے۔ اس تمہیدی بیان کے بعد ہم عام فقہی ترتیب کے مطابق پہلے پانی، اس کے اقسام اور ان کے احکام بیان کرتے ہیں اس کے بعد باب الممارت کے دوسرے ضروری مباحث بیان کئے جائیں گے۔ انشاء اللہ۔

آب مطلق و مضاف

سو مٹھی نہ رہے کہ پانی کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) مطلق (جس پر بلا کسی قید و اضافت کے پانی کا اطلاق کیا جائے) (۲) مضاف (جس پر بلا قید و اضافت پانی کا اطلاق نہ کیا جائے جیسے کسی پھل وغیرہ سے نچوڑا ہوا پانی مثلاً ”گلاب کا پانی“ انار کا پانی“ انگور کا پانی اور ہندوانہ کا پانی وغیرہ یا کسی اور چیز کے ساتھ اس طرح ملایا جائے کہ اس پر مطلق آب کا اطلاق نہ ہو سکے جیسے مذکورہ بالا آب مضاف میں آب مطلق شامل کیا جائے اور وہ بھی مضاف کا رنگ دھار لے۔

آب مطلق کے اقسام

آب مطلق کی پانچ قسمیں ہیں۔ (۱) جاری (جس کا مادہ ہو) قلیل ہو یا کثیر۔ (۲) غیر جاری

مکرک (۳) کرے کتر۔ (۴) کنواں۔ (۵) اور بارش کا پانی۔

ان اقسام کے احکام و مسائل

مسئلہ ۱ = بلا اختلاف پانی بھیج اقسامہ خود ظاہر (پاک) ہے اور حدث (باطنی کثافت) اور خبث (ظاہری نجاست) سے مطہر (پاک کنندہ) ہے اور اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ جب کسی نجاست کے ملنے سے اس کا رنگ، بو یا ذائقہ تبدیل ہو جائے تو اس سے پانی کی تمام قسمیں نجس ہو جاتی ہیں۔ لیکن اگر نجاست ملنے سے رنگ یا بو یا ذائقہ تبدیل نہ ہو تو پھر نجس ہوتا ہے یا نہ اس میں تفصیل ہے۔

قسم اول، قسم دوم، چہارم اور پنجم (یعنی آب جاری، مکر، کنواں اور بارش کے پانی کا) جبکہ برس رہا ہو) حکم یہ ہے کہ وہ ملاقات نجاست سے نجس نہیں ہوتا لیکن قسم سوم (جو جاری نہ ہو اور کر سے بھی کمتر ہو) جسے آپ قلیل کہا جاتا ہے) کے متعلق اشر و اظہر قول یہ ہے کہ وہ ملاقات نجاست سے نجس ہو جاتا ہے۔

کرکی حد بندی

مسئلہ = اگرچہ کرکی حد بندی میں سخت اختلاف ہے مگر تحقیقی قول یہ ہے کہ اگر اس کی حد بندی وزن کے ذریعہ سے کی جائے تو وہ بارہ سور طل عرائی ہے اور اگر مساحت کے ذریعے کی جائے تو تین باشت طول، تین باشت عرض اور تین باشت عمق، جس کا مکسر ستائیس باشت بنتا ہے۔ مگر احوط یہ ہے کہ ساڑھے تین تین باشت طول، عرض اور عمق ہو جس کا مکسر ۴۲ باشت اور ۴۳ ویں باشت کا ۷/۸ حصہ بنتا ہے۔ گذر۔

ایضاح

کنوئیں میں مختلف نجاستوں کے گرنے سے جو عام فقہی کتابوں میں لکھا ہوتا ہے کہ اتنے ڈول کھینچے جائیں تو پانی صورت میں ہے جبکہ نجاست کی وجہ سے کنوئیں کے پانی کا رنگ و بو یا ذائقہ بدل جائے۔ ورنہ بصورت دیگر مستحب ہیں فلا محفل۔

آب مضاف کے احکام

مسئلہ نمبر ۱ = آب مضاف اگرچہ ظاہر ہے مگر بنا بر مشہور (بلکہ اس پر اجماع و اتفاق کا دعویٰ کیا گیا ہے) حدث (باطنی کثافت) و خبث (ظاہری نجاست) سے مطہر (پاک کنندہ) نہیں ہے اگرچہ متقدمین میں سے حضرت شیخ صدوق (در فقیہ) اور متاخرین میں سے ملا حسن فیض کاشانی (در مفتاح) اور شیخ حسین عرب (در قواعد الدین) کا قول یہ ہے کہ آب مضاف سے وضو جائز ہے اور جناب شیخ مفید (در مسائل الخلاف) جناب سید مرتضیٰ علم الہدیٰ (در المسائل الناصریہ) اور جناب ابن ابی عمیر کا قول یہ ہے کہ اس سے خبث (ظاہری نجاست) کا ازالہ بھی جائز ہے (حدائق ج ۱) اگرچہ اس احقر کے نزدیک یہی غیر مشہور قول قوی ہے کہ اس سے حدث و خبث ہر دو کا ازالہ ہو سکتا ہے جیسا کہ متعدد نصوص میں وارد ہے مگر احتیاط اس میں ہے کہ قول مشہور کی اتباع کی جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ اسی طرح آب مضاف کے متعلق دعوائے اجماع کیا گیا ہے کہ وہ جس قدر بھی کثیر مقدار میں ہو مگر ذرہ سی نجاست کے ملنے سے نجس ہو جاتا ہے۔ اگرچہ مشہور کی دلیل بالکل علیل ہے۔ مگر احتیاط اسی میں ہے کہ ان کی ہمنوائی کی جائے۔

نجاست

وہ نجاست جو خود نجس ہیں اور دوسری چیزوں کو نجس کر دیتی ہیں جن سے اجتناب واجب و لازم ہے دس ہیں۔ (۱) پیشاب انسان اور ہر اس حیوان کا پیشاب نجس ہے جو خون، ہمدہ رکھتا ہے (جس کا خون زخ کرتے وقت اچھل کر نکلتا ہے) اور حرام گوشت ہے۔ لہذا جن حیوانات کا گوشت حلال ہے ان کا پیشاب پاک ہے مگر گھوڑے، گدھے اور خچر کے پیشاب میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ ظاہر ہے مع الکراہت اور یہی قول قوی ہے۔ حدائق ناظرہ اور وسائل وغیرہ میں متعدد روایات موجود ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر مکروہ گوشت والے حیوانات کا پیشاب جسم یا کپڑے کو لگ جائے تو دھونا ضروری نہیں ہے۔ مگر احوط یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے اور جسم یا کپڑے کو لگ جائے تو اسے دھویا جائے کیونکہ بعض فقہا جیسے جناب مقدس اردبیلی شیخ

جواد کاظمی اور علامہ شیخ یوسف بحرانی وغیرہم اسے نجس جانتے ہیں اور اس قسم کی بعض روایات بھی دانی اور وسائل وغیرہ میں موجود ہیں جو اس صورت میں جسم و لباس کے دھونے پر دلالت کرتی ہیں مگر وہ استہباب پر محمول ہیں۔ اسی طرح حرام گوشت (پرندہ کے پیشاب اور مٹھ میں اختلاف ہے مشہور نجاست ہے مگر اقویٰ یہ ہے کہ پاک ہے چنانچہ کافی اور تہذیب الاحکام وغیرہ کتب معتبرہ میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا۔ ”کل طائر بطور فلاہل بیولہ و خورہ“ ہر پرندہ کے پیشاب اور مٹھ — میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اگرچہ مشہور قول احتیاط کے مطابق ہے بالخصوص چمکاؤر میں یہ احتیاط اور بھی ضروری ہے۔ مخفی نہ رہے کہ حرام گوشت سے مراد ہر وہ حیوان ہے جس کا گوشت کھانا حرام ہے خواہ بالاصل حرام ہو جیسے کتا، بلا وغیرہ۔ بالعرض جیسے نجاست خوار حیوان یا وہ حیوان جس سے انسان نے منہ کالا کیا ہو یا وہ بچہ گوشت جس کا گوشت پوست سورا یا کتے کے دودھ سے مضبوط ہوا ہو۔

پیشاب کی نجاست و حرمت کا راز

پیشاب کی غلاظت اور نجاست کوئی ایسا عامض موضوع نہیں ہے جس پر قلم فرسائی کی ضرورت ہو اس کی نجاست کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ جو لوگ کسی شریعت کے قائل نہیں ہیں وہ بھی اس سے نفرت کرتے ہیں اس میں کئی قسم کے نمکیات اور فاسد مادے شامل ہوتے ہیں جب تک مقررہ مقدار میں اندر رہے اس وقت تک مضر نہیں ہوتا مگر باہر آتے ہی اور خارجی ہوا لگتے ہی یہ زہر کی طرح مضر بن جاتا ہے واضح ہو کہ یہ انسانی پیشاب اور ان حرام گوشت حیوانات کے متعلق ہے جو گوشت خور ہیں ہاں البتہ وہ حیوانات جن کا گوشت حلال ہے اور وہ صرف گھاس پھوس کھاتے ہیں ان کے پیشاب میں چونکہ یہ کسی مادہ نہیں ہوتا اس لئے شریعت مقدسہ نے اسے پاک قرار دیا ہے۔

۲۔ براز (پاخانہ)

انسان اور ہر اس حیوان کا براز نجس ہے جس کا گوشت کھانا حرام ہے اور خون جھنڈہ رکھتا ہے۔ لہذا جن حیوانات کا گوشت حلال ہے ان کا فضلہ پاک ہے حتیٰ کہ گھوڑے، گدھے اور خچر

کی لید بالاتفاق پاک ہے (جن کا گوشت مکروہ ہے) اور ہر قسم کے پرندوں کی ہٹھ علی الاقوی پاک ہے۔ اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ حرام گوشت پرندوں بالخصوص چکاڈر کی ہٹھ سے اجتناب کیا جائے۔ واللہ العالم۔

پاخانے کی حرمت و نجاست کا راز

انسان اور حرام گوشت حیوان کے فضلہ میں وہ نفرت آمیز غلاظت پائی جاتی ہے کہ کتے اور سور کا گوشت کھانے والے لوگ بھی اس کے تصور سے لڑرہ براندام ہو جاتے ہیں اس فضلہ میں مختلف غلیظ اور گندے مواد جمع ہوتے ہیں اور جب خارجی ہوا اسے جھوتی ہے تو اس کی کثافت و خباثت میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے اس لئے شرع مقدس نے اسے نہ صرف حرام بلکہ ٹپاک بھی قرار دیا ہے۔

سو منی

انسان اور ہر خون جمندہ رکھنے والے حیوان کی منی نجس ہے۔ خواہ اس کا گوشت حلال ہو اور خواہ حرام۔ ہاں البتہ وہ حیوانات اور حشرات جو خون جمندہ نہیں رکھتے ان کی منی نجس نہیں ہے۔ منی اور پیشاب کے علاوہ جو رطوبت انسانی مخرج بول سے نکلتی ہے وہ نجس نہیں ہے جیسے خدی (وہ مادہ جو عضو مخصوص کے انتشار اور بوس و کنار اور دست درازی وغیرہ کے وقت خارج ہوتا ہے) و ذی (وہ سفید مادہ جو بعض اوقات پیشاب کے بعد خارج ہوتا ہے) اور ودی (وہ یسدار سفید مادہ جو منی کے خارج ہونے کے بعد خارج ہوتا ہے) نجس نہیں ہے بشرطیکہ خروج منی کے بعد پیشاب کے ذریعہ اس کا استبراء اور پیشاب والا استبراء بھی کر لیا ہو۔ کیونکہ ان کا مرکز اور نکلنے کا راستہ مادہ منویہ کے نکلنے سے مختلف ہے ہاں احتیاط مستحب یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی مادہ جسم یا کپڑے کو لگ جائے تو اسے دھویا جائے۔

منی کی نجاست و حرمت کا راز

منی جسے مادۃ الحیات بھی کہا جاتا ہے اس کا قوام خصیتین میں درست ہوتا ہے اس میں لاکھوں چھوٹے چھوٹے جرثوے ہوتے ہیں جتنے جرثوے رحم مادر میں قفلر پکڑ جائیں اتنے ہی بچے پیدا ہوتے ہیں باقی تمام جرثوے مر جاتے ہیں اور اگر یہ جرثوے مادہ منویہ میں نہ رہیں تو

آری تولید کے قابل نہیں رہتا یہ یا تو خلقی طور پر ایسا ہوتا ہے یا انسان کے اپنے کرتوتوں کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے چنانچہ اکثر و بیشتر مشیتِ نبیؐ کو اطاعت اور کثرتِ شراب خوری سے ایسا ہوتا ہے۔ اسی لئے شارعِ مقدس نے ان افعالِ قبیحہ کو حرام قرار دیا ہے، چونکہ منی میں چھوٹے چھوٹے حیوان ہوتے ہیں جو انسان کے لئے مضر ہوتے ہیں اس لئے شرعِ اطہر نے اسے حرام اور ناپاک قرار دیا ہے اور اس میں حلال گوشت و حرام گوشت کا کوئی فرق نہیں کیا کیونکہ حرام گوشت کی منی سے وہی نقصان ہوتا ہے جو خود اس حیوان کے گوشت میں ہے اور حلال گوشت کی بھی اس لئے حرام ہے کہ وہ مردہ حیوان (جرثومے) پر مشتمل ہے اور اس کے نکلنے سے چونکہ تمام عصبی نظام اور پورے جسم میں فتور اور خلل واقع ہو جاتا ہے اس لئے غسل واجب ہے تاکہ پانی کے ساتھ غسل کرنے سے اس کا ازالہ ہو سکے کیونکہ پانی کے اندر کئی بیماریوں کا علاج مضر ہے آج کل تو ”علاج بالماء“ طب کا ایک خاص شعبہ بن چکا ہے۔

sibtain.com

سہ خون

انسان اور ہر خون بہندہ رکھنے والے حیوان کا خون نجس ہے خواہ اس کا گوشت حرام ہو یا حلال ہاں وہ حیوان جو خون بہندہ نہیں رکھتا۔ جیسے مچھلی، مچھر، کھل وغیرہ ان کا خون نجس نہیں ہے اسی طرح وہ خون جو حلال گوشت حیوان کو ذبح کرنے اور عادی خون نکل جانے کے بعد بدن میں رہ جاتا ہے وہ بھی نجس نہیں ہے۔

خون کی نجاست و حرمت کا راز

صالح اور معتدل خون صحت اور سلامتی اور فرح و نشاط کا ضامن ہے لیکن جب جسم سے باہر نکل آئے اور اسے خارجی ہوا لگ ہو جائے تو اب اس کا استعمال نہ صرف یہ کہ مضر صحت ہے بلکہ بعض مسلکِ امراض جیسے شدتِ پیاس اور بھوک، بدبوئے دہن، بد خلقی، قساوتِ قلبی اور سنگدلی وغیرہ جیسی بدنی و خلقی امراض کا باعث بنتا ہے اس لئے شریعتِ عادلہ نے اس کا استعمال بھی حرام قرار دیا ہے اور اسے ناپاک بھی ٹھہرایا ہے۔

۵۔ مردار

انسان اور ہر خون بہندہ رکھنے والے حیوان کا مردہ نجس ہے اگرچہ حلال گوشت ہی ہو۔ اسی طرح اس کے وہ اجزاء بھی نجس ہیں جو زندہ حیوان سے جدا کئے جائیں البتہ وہ حیوانات و حشرات جو خون بہندہ نہیں رکھتے جیسے چھکلی، بچھو اور مچھلی وغیرہ ان کا مردہ نجس نہیں ہے۔ اگرچہ چھکلی میں احتیاط مستحب یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے۔

مردہ کی نجاست کا راز

طبعی موت مرنے والے حیوان میں ایسے جراثیم پیدا ہو جاتے ہیں جو انسان کے لئے انتہائی مضر ہوتے ہیں جن سے مختلف ملک امراض جیسے کمزوری، جسم، قلت باہ پیدا ہوتے ہیں اور ناکامی موت کا باعث بنتے ہیں اس لئے شارع اقدس نے اسے حرام قرار دینے کے ساتھ ساتھ نجس بھی قرار دیا ہے تاکہ اس کے نزدیک جانے کا تصور بھی ختم ہو جائے بلکہ شریعت میں ہر اس حیوان کو بھی حرام قرار دیا ہے جو مردار خوار ہے جیسے گدھ اور کوا وغیرہ تاکہ انسان ان امراض و آفات سے محفوظ رہے۔

۶۔ شراب

ہر قسم کی شراب بلکہ ہر وہ چیز جو نشہ آور ہے اور دراصل سیال ہے وہ حرام ہونے کے ساتھ ساتھ بنا بر قول مشہور و منصور نجس بھی ہے لیکن جو چیز خشک حالت میں نشہ آور ہے جیسے بھنگ اگرچہ اس میں پانی ڈال کر اسے سیال بھی بنا دیا جائے تاہم وہ نجس نہیں ہے (گو اس کی حرمت میں کوئی کلام نہیں ہے) ۱

۱۔ بعض جاہل بھنگی چڑی یہ کہتے ہیں کہ جب بھنگ نجس نہیں تو پھر حرام کیسے ہے؟ احمقوں کو اتنا بھی معلوم نہیں کہ کسی چیز کے حرام ہونے کے لئے اس کا نجس ہونا ضروری نہیں ہے۔ نجس العین تو صرف تین چیزیں ہیں کافر، کتا اور خنزیر۔ باقی سینکڑوں چیزیں جیسے چوہا، بلی، گیدڑ وغیرہ حرام تو ہیں مگر نجس نہیں ہیں۔ اسی طرح مٹی کا کھانا حرام ہے مگر وہ نہ صرف یہ کہ خود پاک ہے بلکہ مطہر بھی ہے (منہ عفی عنہ)

نہج

شراب کی ایک خاص قسم ہے جو جوؤں سے بنائی جاتی ہے یہ بھی حرام اور نجس ہے اس خاص قسم کی شراب کا فقہاء نے بالخصوص اس لئے علیحدہ تذکرہ کیا ہے کہ روایات میں اس کا علیحدہ تذکرہ ہے۔

مشہور یہ ہے کہ اگر عصیر حنی (انگور کے جوس) میں آگ پر رکھنے یا دھوپ میں پڑے رہنے یا کسی اور وجہ سے جوش پیدا ہو جائے اور اس کا قوام گاڑھا ہو جائے تو وہ بھی حرام اور نجس ہو جاتا ہے جہاں تک حرمت کا تعلق ہے وہ تو لاکلام ہے مگر جہاں تک اس کی نجاست کا سوال ہے وہ بلا دلیل ہے لہذا قول قوی یہ ہے کہ وہ پاک ہے اگرچہ احتیاط مستحبی یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے۔

ایضاح

اگر کسی خوردنی چیز میں کشش ڈالی جائے اور وہ آگ کی تپش سے پھول جائے تو اس کے کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے۔

نجاست شراب کا راز

شراب خانہ خراب کے مفاسد محتاج بیان نہیں بلکہ وہ عیاں راہ بیان کے مصداق ہیں ظاہر ہے کہ اس سے حواس معطل، عقل و ہوش ختم، صحت تباہ اور ماں بہن کی تمیز رخصت ہو جاتی ہے اور بیسیوں قسم کے گناہوں جیسے قتل اور زنا وغیرہ کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ الغرض آج کل کی تحقیقات جدیدہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ شراب سے بڑھ کر انسانی صحت، انسانی عقل اور انسانی معاشرہ کا کوئی دشمن نہیں ہے نیز ہسپتالوں، شاریات سے ثابت ہے کہ درد گردہ، تشنج دماغی، وجع المفاصل، اعصابی کمزوری، نقرس کے زیادہ تر مریض شراب خوار ہوتے ہیں۔ اس لئے شریعت مقدسہ نے اسے حرام قرار دینے کے ساتھ ساتھ نجس بھی قرار دیا ہے تاکہ چٹا تو بجائے خود کوئی کلمہ گو اس ام النجاست کو ہاتھ بھی نہ لگائے۔ اسی لئے احادیث اہل بیت میں شراب خمر کو عابد و ثن (بت پرست) کی مانند قرار دیا گیا ہے۔

۷۔ کتا ۸۔ خنزیر

باقیاتِ جمیع فقہاء کتا اور سور حرام اور نجس ہیں حتیٰ کہ ان کے وہ اجزاء بھی نجس ہیں جن میں آثارِ حیات نہیں ہوتے (یعنی ہڈی اور بال وغیرہ)

حرمت و نجاست کلب و خنزیر کا راز

کتا باوجود اپنی بعض خوبیوں کے انتہائی غلیظ حیوان ہے جو پاخانہ تک کھاتا ہے اس کے معدہ میں اس قدر حرارت ہے جو ہڈیوں کو بھی پگھلا کر ہضم کر دیتی ہے اسے چونکہ پسینہ نہیں آتا اس لئے اس کا تمام گندہ مواد لعاب کے ذریعے خارج ہوتا ہے طبی تحقیقات سے ظاہر ہے کہ اس میں مضر صحت جراثیم ہوتے ہیں جو مٹی کے بغیر صرف پانی استعمال کرنے سے نہیں مرتے اس لئے شارعِ علیہ السلام نے اس برتن میں مٹی ملنے کا حکم دیا ہے جس میں کتا منہ ڈال دے اور اس کا گوشت خون کو فاسد اور معدہ کو خراب کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جسے کتا کالے وہ جراثیم اس کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات اس کی ہلاکت کا سبب بنتے ہیں اور اس کا جو ٹھکانا کھانے سے سوء ہضم عصبی کمزوری مرض سل اور دوار (سرچکرانے کا مرض) پیدا ہوتا ہے اس لئے شرع اطہر نے اسے حرام قرار دینے کے ساتھ ساتھ نجس بھی قرار دیا ہے علاوہ بریں کتا چونکہ اپنی قوم کا دشمن ہوتا ہے اس کا گوشت کھانے سے یہ بد صفت انسان میں بھی پیدا ہو جاتی ہے۔

اور جہاں تک خنزیر کا تعلق ہے تو تمام عالم کے حیوانات میں اس سے بڑھ کر کوئی حیوان غلیظ نہیں ہے یہ گندگی کھاتا ہے اور گندگی میں رہتا ہے اور اس کے گوشت میں مختلف قسم کے چھوٹے چھوٹے کیڑے ہوتے ہیں جو معدہ میں جا کر بڑے ہو جاتے ہیں اور ان سے مزید کیڑے پیدا ہوتے ہیں جو ہلاکت تک منجر ہوتے ہیں نیز اس کے جسم پر بھی مختلف قسم کے مضر صحت جراثیم ہوتے ہیں نیز سور چونکہ ایک دیوث حیوان ہے اس کا گوشت کھانے سے بے غیرتی پیدا ہو جاتی ہے اس لئے شارعِ مقدس نے اس کی حرمت اور نجاست کا حکم صادر فرمایا ہے۔

۹۔ کافر

یعنی وہ شخص جو تمام دین یا ان میں سے بعض کا منکر ہے یا جو شخص کو بظاہر اسلام کا دعویٰ کرتا ہے مگر ان کے بعض ضروریات کا باوجود جاننے کے منکر ہے جیسے مرزائی جو سرکار خاتم الانبیاء کی ختم نبوت کے منکر ہیں آغا خانی جو نماز روزہ وغیرہ ضروریات دین کے منکر ہیں یا باطنی اور خارجی جو محبت اہل بیتؑ کے نہ صرف منکر بلکہ ان کی دشمنی کو عبادت سمجھتے ہیں، غالی خدا کی خدائی دیکھنے کے منکر اور اہل بیتؑ کی ربوبیت کے قائل ہیں، مغضہ جو خدا کی خالقیت و رزاقیت وغیرہ صفات غلیہ کا انکار کر کے یہ خدائی صفات اہل بیت میں ثابت کرتے ہیں، پابی اور بہائی جو شریعت اسلامیہ کے منکر اور دین باب و بہا کے قائل ہیں اور صوفیہ حلویہ جو آتش بات کے قائل ہیں کہ خدا مرشد ہیں (بلکہ ہر شئی میں حلول کر جاتا ہے) اور اس وقت اس میں اور خدا میں کوئی فرق نہیں رہتا۔ اور وہ ہر اہل بیت کے قائل ہیں۔

العالم بالہد و غیرہم من الفرق الباطنہ

sibtain.com

ایضاح

اہل کتاب (مجوسی یہود اور نصاریٰ کی طہارت و نجاست میں قدرے اختلاف ہے مگر مشہور و منصور قول یہی ہے کہ وہ نجس ہیں اولاً "تو آیت قرآنی انما المشرکون نجس" (کہ مشرک نجس ہیں) ان کی نجاست پر نص صریح ہے ثانیاً "سرکار محمد و آل محمد طہیم السلام کی بکفرت احادیث صریحہ و صحیحہ اس سلسلہ میں موجود ہیں جو دانی و مسائل اور حدائق وغیرہ کتب معتبرہ میں مذکور ہیں۔ اور جن بعض آیات و روایات سے ان کی طہارت مترشح ہوتی ہے وہ سب ماذول ہیں، ولیس شخصاً علی التعمیل کافر کی نجاست کا راز

کافر کی نجاست پر تمام فقہاء امامیہ کا اتفاق ہے قرآن و حدیث اس کی نجاست پر متفق ہیں ظاہر ہے کہ انسانی شرف و مجد کی وجہ اس کا جو ہر عقل و خرد ہے۔ والعقل ما عبدہ الرحمن واکتسب بہ الجنان۔ (عقل یہ ہے کہ اس کے ذریعے خالق کی عبادت کی جائے اور جنت حاصل کی جائے) لیکن جو شخص باوجود عقل و خرد رکھنے کے اپنے مالک و محسن کو نہیں پہچانتا اور اسے نہیں مانتا وہ نہ صرف یہ کہ مجد انسانی سے محروم ہو جاتا ہے بلکہ حیوانات سے بھی بدتر ہو

جاتا ہے۔ اولئک کا الانعام بل ہم افضل۔ علاوہ بریں جو شخص کافر ہے اس کا دامن ضرور ظاہری نجاست و کثافات سے بھی آلودہ رہتا ہے نہ وہ ٹھیک طرح بول و براز سے طہارت کرتا ہے نہ خمر و خنزیر وغیرہ سے اجتناب کرتا ہے اور اگر بالفرض ان چیزوں سے اس کا دامن صاف بھی ہو تو خود شرک جو سب نجاستوں سے بڑی نجاست ہے) سے تو ضرور اس کا دامن ملوث ہوتا ہی ہے اس لئے شارع حکیم نے اسے نجس قرار دے کر اس سے میل و محبت اور دیگر انسانی تعلقات کو ناجائز قرار دیا ہے تاکہ فتنہ و فساد کی جڑ کٹ جائے اور اس کی خباثت اعتقادی و بدنی دوسروں تک سرایت نہ کرے۔

جنب حرام کا پینہ

اگرچہ اس کی نجاست و طہارت میں محققین و متاخرین کے درمیان اختلاف ہے محققین میں نجاست اور متاخرین میں طہارت کی شرت ہے۔ مگر قوی قول یہی ہے کہ جنب حرام کا پینہ نجس ہے خواہ یہ فعل شیخ کرتے ہوئے نکلا ہو یا بعد ازاں اس فعل کی حرمت اگر ذاتی اور اصلی ہو جیسے زنا، لواطت اور مشیت زنی وغیرہ تب تو یہ حکم بلا اشکال ہے اور اگر اس کی حرمت عارضی ہو جیسے اپنی زوجہ کے ساتھ حیض و نفاس یا روزہ کی حالت میں مقاربت کرنا تو بھی بناء بر احتیاط اس پینہ سے اجتناب کرنا چاہئے۔ واللہ العالم۔

بنا بر مشہور نجاست خور حیوان کے پینہ کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ نجس ہے اس سے بھی

اجتناب لازم ہے۔

جنب حرام اور نجاست خور کے پینہ کی نجاست کا راز

اس کی وجہ ظاہر ہے کہ اس فعل قبیح کی شاعت و قباحت جو فاعل تک سرایت کر گئی ہے اور شارع حکیم نے اس فعل بد سے نفرت دلانے کیلئے اس کے پینہ کو نجس قرار دیا ہے تاکہ اس سے کلی اجتناب کا ملکہ پیدا ہو۔

اسی طرح نجاست خور کا گوشت و پوست چونکہ نجاست خوری کی وجہ سے مضبوط ہوا ہے لہذا اس کے اندر اب چونکہ نجاست کے تمام آثار نمودار ہو گئے ہیں اس لئے جب تک

اس کا استبراء نہیں کیا جائے گا (جس کی تفصیل مطہرات میں مذکور ہوگی) نہ اس کا گوشت حلال ہو گا اور نہ ہی پینہ پاک ہو گا۔

کسی چیز کی نجاست ثابت ہونے کا طریقہ کار

جب کسی چیز کی نجاست ثابت کرنا ہو تو اس کے تین طریقے ہیں۔

۱۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ جب تک کسی چیز کی نجاست کا یقین نہ ہو اس وقت تک اسے شرعاً پاک ہی سمجھا جائے گا ہاں جب اس کی نجاست کا علم و یقین حاصل ہو جائے تب وہ نجس تصور ہوگی۔

۲۔ جب دو عادل آدمی کسی چیز کی نجاست کی گواہی دیں تب بھی اسے نجس تصور کیا جائے گا احتیاط یہ ہے کہ اگر ایک آدمی خبر دے دے تو بھی اس سے اجتناب کیا جائے۔

۳۔ جس شخص کے قبضہ میں جو چیز ہے اگر وہ (جیسے مالک یا نوکر وغیرہ) اس کے نجس ہونے کی خبر دے تو اس کی خبر کو شرعاً تسلیم کرتے ہوئے اس چیز کو نجس سمجھا جائے گا۔

نجاست کے احکام

نجاست کے چند احکام ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر نجس چیز کسی پاک چیز سے اتصال پیدا کرے تو اگر ہر دو تر ہوں یا ان میں سے ایک اس طرح تر ہو کہ ایک کی تری دوسری تک پہنچ جائے تو پاک چیز نجس ہو جائے گی (جسے متنجس کہا جاتا ہے) لہذا اگر اس قسم کی تری کا یقین نہ ہو یا باہمی اتصال کا علم نہ ہو تو پھر وہ پاک چیز نجس تصور نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۲۔ نماز اور طواف میں شرط ہے کہ آدمی کا بدن اور لباس پاک ہو لہذا اگر کسی شخص کا بدن یا لباس نجس ہو تو اس کو نماز و طواف کیلئے پاک کرنا واجب ہے اور اگر برتن نجس ہے تو استعمال سے پہلے اس کا پاک کرنا لازم ہے۔

مسئلہ ۳۔ نجس چیز کا کھانا پینا اور دوسروں کو کھلانا پلانا حرام ہے۔

مسئلہ ۴۔ نجس العین اشیاء کی خرید و فروخت ناجائز ہے۔

مسئلہ ۵۔ البتہ اگر متنجس اشیاء کی خرید و فروخت سے کوئی عقلی مقصد پیش نظر ہو۔ جیسے فصل کو کھاد دینا یا نجس تیل سے چراغ روشن کرنا وغیرہ) تو اس صورت میں جائز ہے۔

مسئلہ ۶۔ مساجد کو نجس کرنا حرام ہے اور اگر ان کی نجاست کا علم ہو جائے تو ان کی تطہیر واجب ہے۔

مسئلہ ۷۔ قرآن مجید کا نجس کرنا حرام ہے اور اگر خدا نخواستہ کسی طرح نجس ہو جائے تو فوراً اس کا پاک کرنا واجب ہے۔

مسئلہ ۸۔ قرآن کا نجس سیاہی وغیرہ سے لکھنا حرام ہے اور اگر لکھا جائے تو اسے دھو ڈالنا لازم ہے۔

مسئلہ ۹۔ کفار کے ہاتھ میں قرآن دینا حرام اور ان سے واپس لینا واجب ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ بنا بر احتیاط مشاہد مقدسہ کا حکم بھی مساجد والا ہے

بعض مستثنیات کا بیان

جیسا کہ ابھی احکام نجاسات میں سے دوسرے حکم میں بیان کیا گیا ہے کہ نماز و طواف واجب کے لئے نجس بدن اور لباس کا پاک کرنا واجب ہے یہ حکم اپنے مقام پر درست ہے مگر شریعت مقدسہ نے چار چیزوں کی معافی دی ہے۔

۱۔ خون اگر درہم بغلی (بنا بر احتیاط انگشت شہادت کے اوپر والے پورے سے) کم ہو اور کپڑے کو لگ جائے تو اس کی معافی ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ خون نجس نہیں ہے نجس ضرور ہے مگر معاف ہے لیکن حیض کے خون میں یہ رخصت نہیں ہے لہذا وہ قلیل بھی ہو تو اس کا دھونا لازم ہے اور بناء بر احتیاط مستحب خون استحاضہ، خون نفاس اور کافر، کلب و خنزیر کے خون کا حکم بھی خون حیض والا ہے نیز احوط یہ ہے کہ یہ درہم بغلی سے کم تر خون کی معافی صرف کپڑے تک محدود ہے لہذا اگر بدن پر لگ جائے یا درہم بغلی کے برابر ہو وہ خواہ کپڑے پر بھی ہوا سے دھو لینا چاہئے۔

۲۔ زخم اور پھوڑے پھنسی کا وہ خون جو عموماً رستا رہتا ہے اور اس کے بار بار دھونے اور کپڑے بدلنے میں غیر معمولی مشقت و زحمت ہوتی ہے وہ بھی معاف ہے خواہ جسم پر ہو اور خواہ

لباس پر جب تک زخم یا پھوڑا ٹھیک نہ ہو جائے ہاں البتہ احوط یہ ہے کہ دن میں ایک بار کپڑے دھولے جائیں۔ جیسا کہ بعض روایات میں دارو ہے۔

۳۔ وہ چیز از قسم لباس وغیرہ جس میں مرد کی نماز نہیں ہو سکتی یعنی ستر عورتیں (اگلا بچھا ڈھانپنے) کے لئے کافی نہیں ہے جیسے ٹوپی، رومال، جراب اور انگوٹھی وغیرہ اگر وہ نجس ہو جائے اور حالت نماز میں بھی نمازی کے ہمراہ ہو تو اس سے نماز کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ بشرطیکہ مردار یا نجس العین کے اجزاء سے بنی ہوئی نہ ہو۔

۴۔ بچے کی تربیت کنندہ (والدہ یا دایہ) جبکہ اس کے پاس کپڑوں کا صرف ایک جوڑا ہو اور وہ بچے کے پیشاب سے نجس ہو جائے تو اسے اجازت ہے کہ شب و روز میں صرف ایک بار ان کپڑوں کو دھو لے پھر ان میں نماز پڑھتی رہے۔ بہتر یہ ہے کہ دن کے آخری حصہ میں دھوئے تاکہ ظہرین اور مغربین کی نماز پاک کپڑوں میں پڑھ سکے مگر یہ حکم صرف کپڑوں سے مخصوص ہے اور مریہ کے ساتھ خاص ہے لہذا اس سے مٹی اور بدن تک تجاوز کرنا جائز نہیں ہے نیز مزید احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ صرف بچے کی مریہ تک اس رعایت کو محدود سمجھا جائے اور بچی کی مریہ کو اس میں شامل نہ کیا جائے۔

جوٹھے پانی وغیرہ کے احکام

نجس العین (کافر متا، اور خنزیر) کا جوٹھا نجس ہے اور جن حیوانات یا پرندوں کا جسم پاک ہے ان کا جوٹھا بھی پاک ہے اگرچہ ان کا گوشت حرام ہو۔ ہاں البتہ بعض آثار اور اقوال کی بناء پر حرام گوشت حیوان یا پرندہ کا جوٹھا مکروہ ہے۔

نیز اس حیض والی عورت کا جوٹھا بھی مکروہ ہے جو طہارت و نجاست کا خیال نہ کرتی ہو اور مومن کا جوٹھا نہ صرف یہ کہ پاک اور جائز ہے بلکہ بعض اخبار و آثار کے مطابق اس میں ستر بیمار یوں کی شفا ہے۔



مطہرات بارہ ہیں

۵۵

- (۱) پانی۔ (۲) زمین۔ (۳) آتاپ۔ (۴) استحالہ۔ (۵) انقلاب۔ (۶) انتقال۔ (۷) ذہاب و دھوئیں۔ (۸) اسلام۔ (۹) جمعیت۔ (۱۰) زوال عین نجاست۔ (۱۱) استبراء حیوان۔ (۱۲) غیبت مسلم

ان مطہرات کی تشریح و توضیح

پانی = پانی قدرت کاملہ کی بے شمار نعمتوں میں سے وہ عظیم الشان نعمت ہے جس پر انسانی زندگی کا دار و مدار ہے وجعلنا من الماء کل شیء حی اور بڑی صحت افزا اور فرحت بخش چیز ہے پانی طب قدیم و جدید میں متعدد امراض میں مفید اور کار آمد ہے یہ ظاہر بھی ہے اور مطہر بھی ارشاد قدرت ہے انزلنا من السماء ماء طہورا ہم نے بلندی سے پانی نازل کیا ہے جو خود پاک ہے اور دوسری چیزوں کو پاک کرتا ہے۔ نیز ارشاد قدرت ہے۔ ”ونزل علیکم من السماء ماء لیطہرکم بہ“ خدا بلندی سے پانی برساتا ہے تاکہ تمہیں اس کے ذریعے سے پاک کرے اور احادیث الہیہ میں وارد ہے۔ ”الماء کلہ طہور حتی تعلم انہ قذر“ (کتاب الوعد) ہر قسم کا پانی پاک ہے اور دوسری ٹپا پاک (مگر قابلِ تطہیر) چیزوں کو پاک کرتا ہے جس کی بقدر ضرورت ذیل میں تفصیل درج کی جاتی ہے۔

پانی کے ساتھ پاک کرنے کی شرائط

پانی نجس چیزوں کو چار شرطوں کے ساتھ پاک کرتا ہے۔

- (۱) آب مطلق ہو کیونکہ بناء بر مشور آب مضاف کو خود پاک ہے مگر کسی نجس چیز کو پاک نہیں کر سکتا۔ (۲) خود پاک ہو۔ (۳) دھوئے وقت مضاف نہ ہو جائے یعنی نجس چیز کا رنگ یا بو یا ذائقہ اختیار نہ کرے۔ (۴) عین نجاست زائل ہو جائے پس اگر دھونے کے بعد بھی عین نجاست باقی ہو تو نجس شئی پاک نہ ہوگی۔

آب جاری یا آب کثیر سے پاک کرنے کا طریقہ

آب جاری یا آب کثیر سے کسی چیز کو پاک کرنے کا طریقہ بالکل آسان ہے اور وہ یہ ہے کہ نجس بدن ہو یا لباس یا برتن یا کوئی اور چیز اسے ایک بار غوطہ دینے یا آب جاری کے اندر رکھنے سے پاک ہو جاتی ہے اس میں نہ تعدد کی شرط ہے نہ کپڑے کو نچوڑنے کی ضرورت ہے اور نہ کوئی اور پابندی ہے ہاں البتہ اگر اس برتن کو پاک کرنا ہو جس میں کتے نے منہ ڈالا ہے تو اسے پہلے ایک بار مٹی سے مانجنا پڑے گا و بس۔

آب قلیل سے پاک کرنے کا طریقہ

طریقہ تطہیر کی تفصیلی کیفیت بیان کرنے سے پہلے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ وہ نجس چیز کیا ہے جس کو پاک کرنا مقصود ہے۔؟ نجس چیزیں چار قسم کی ہوتی ہیں بدن، کپڑا (از قسم لباس وغیرہ) برتن، ان کے علاوہ اور کوئی چیز۔

پھر یہ بھی جاننا ضروری ہے کہ برتن کے علاوہ یہ چیزیں کس نجاست سے نجس ہوئی ہیں؟ برتن کے احکام الگ ہیں اب ہر چیز کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

اگر نجس بدن ہے یا اس کا کوئی حصہ اور اسے پاک کرنا مقصود ہے اور نجاست بھی پیشاب والی ہے تو دو مرتبہ دھونا واجب ہے اور اگر پیشاب کے علاوہ کوئی اور نجاست لگی ہوئی ہے تو ازالہ نجاست کے بعد صرف ایک مرتبہ دھونا کافی ہے اگرچہ احتیاط مستحب یہ ہے کہ دوبارہ دھویا جائے۔

اور اگر نجس کپڑا ہے اور نجاست بھی پیشاب والی ہے تو اسے دوبارہ دھونا واجب ہے اور آخر میں ایک مرتبہ نچوڑنا بھی واجب ہے اگرچہ ہر مرتبہ دھونے کے بعد (یعنی دو مرتبہ) نچوڑنا افضل ہے لیکن اگر ایسے بچے یا بچی کا پیشاب ہے جو ابھی شیر مادر کے سوا کوئی غذا نہیں کھاتا تو پھر بدن یا کپڑے پر صرف ایک بار پانی کا ڈال دینا کافی ہے دوبارہ دھونے یا نچوڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔

۳۔ اگر بدن، کپڑا اور برتن کے علاوہ کوئی اور چیز نجس ہے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ بھی مذکورہ بالا بیان سے عیاں ہے یعنی نجاست بولی سے دوبارہ اور کسی دوسرے نجاست کی وجہ سے ایک بار (احتیاطاً) دوبارہ دھونا ضروری اور کافی ہے۔ واللہ اعلم

برتن پاک کرنے کے احکام

۱۔ اور اگر نجس برتن کو پاک کرنا ہے تو پہلے یہ دیکھنا چاہئے کہ وہ نجس کسی چیز سے ہوا ہے؟ اگر کتے کے منہ ڈالنے کی وجہ سے نجس ہوا ہے۔ تو تین بار اس طرح دھونا واجب ہے کہ پہلے مٹی کے ساتھ بعد ازاں دوبارہ خالص پانی کے ساتھ۔ مخفی نہ رہے کہ مٹی سے دھونے کی کیفیت میں شدید اختلاف ہے کہ خشک مٹی ہو یا اس میں پانی ملا یا جائے؟ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ خشک مٹی کافی ہے مگر احوط یہ ہے کہ پہلے برتن میں خشک مٹی ڈال کر اسے خوب ہلایا جائے، پھر اسے اندھیل دیا جائے، اور پھر دوبارہ پانی سے دھویا لیا جائے۔

۲۔ اور اگر خنزیر کے منہ ڈالنے کی وجہ سے نجس ہوا ہے تو پھر سات بار دھونا واجب ہے۔ (اس میں مٹی سے دھونا لازم نہیں اگرچہ احتیاطاً افضل ہے) اور یہی حکم جنگلی (بڑے) چوہے کا ہے۔

۳۔ اور اگر شراب کی وجہ سے نجس ہوا ہے تو پھر تین بار دھونا واجب ہے۔ احوط سات بار ہے۔

۴۔ اور اگر کسی اور نجاست سے نجس ہو جائے تو اظہر و احوط یہ ہے کہ تین بار دھویا جائے۔
سونے چاندی کے برتنوں کا حکم؟

یہاں نمنا یہ بیان کر دینا بھی مناسب ہے کہ خالص سونے چاندی کے برتن کا کھانے پینے کے سلسلہ میں استعمال شرعاً حرام ہے۔ اور احادیث اہل بیتؑ میں ایسا کرنے پر جہنم کی تحدید و وعید وارد ہوئی ہے۔ اور اگر اس میں کچھ چاندی لگی ہوئی ہو تو پھر اس کا استعمال مکروہ ہے (اور اس صورت میں احتیاط و جوہی یہ ہے کہ چاندی والی جگہ کو منہ نہ لگایا جائے)۔ واللہ العالم۔

۲۔ زمین۔ زمین کے مطہر ہونے کے شرائط

مطہرات میں سے دوسری زمین ہے۔ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ ارشاد فرماتے ہیں۔ جعلت لی الارض مسجداً و طہوراً کہ زمین میرے لئے جائے سجدہ اور طاہر و مطہر بنائی گئی ہے۔ پہلی امتوں میں یہ حکم تھا کہ اگر کوئی چیز نجس ہو جاتی تو اس مقام کو کاٹنا پڑتا تھا اور عبادت کیلئے بھی ایک جگہ مخصوص ہوتی تھی جس کے

علاوہ کسی جگہ عبادت روا نہ تھی۔ مگر پیغمبر اسلامؐ اور آپؐ کی امت پر حسن حقیقی نے یہ احسان فرمایا ہے کہ پانی اور زمین کو مطہر قرار دے کر ہر پاک جگہ پر نماز و عبادت کو جائز قرار دیا ہے۔۔۔ زمین کف پا، خف اور جوتے کے ٹکڑے کو (جبکہ نجس ہوں) پاک کرتی ہے مگر چار شرطوں کے ساتھ۔

(۱) خود زمین پاک ہو۔ (۲) خشک ہو۔ (۳) پیر وغیرہ پر عین نجاست موجود ہو جو زمین پر چلنے یا زمین پر چلنے کی وجہ سے زائل ہو۔ (۴) یہ نجاست خالص زمین پر چلنے سے زائل ہو۔

لہذا اگر زمین پر چوبلی فرش ہو، چٹائی یا قالین وغیرہ ہوں یا روئے زمین پر سبزہ اگا ہو جس پر چلنے سے نجاست زائل ہو جائے تو پھر یہ نجس چیزیں پاک نہ ہوں گی اسی طرح پختہ اینٹ پر چلنے سے بھی نجاست کے دور ہونے میں اشکال ہے۔

اگرچہ تھوڑا سا چلنے سے عین نجاست زائل ہو جائے تو متعلقہ نجس چیز پاک تو ہو جائے گی مگر افضل یہ ہے کہ کم از کم پندرہ قدم ضرور چلا جائے۔

مذکورہ بالا تین چیزیں نجس ہو جائیں تو ان کے زمین پر چلنے یا چلنے سے پاک ہونے پر تو سب فقہاء کا اتفاق ہے مگر ان کے علاوہ جو چیزیں زمین پر لگتی ہیں جیسے لنگڑے آدمی کے عصا کا ٹھلا 'سرا' یا پاؤں کٹے کا مصنوعی پاؤں' یا جوراب وغیرہ۔ ان میں اختلاف ہے اگرچہ جوراب کے علاوہ باقی تمام اشیاء میں طہارت والا قول قوت سے خالی نہیں ہے۔ مگر عدم طہارت والا قول احتیاط کے مطابق ہے۔ واللہ العالم

س۔ آفتاب

خدائے رحیم نے آفتاب کو ازراہ لطف و کرم ان نجس چیزوں کا مطہر قرار دیا ہے جہاں پانی یا دوسرے مطہرات کی سہولت رسائی نہیں ہو سکتی۔ یا ان کے پہنچنے میں مشقت شدیدہ لازم آتی ہے۔ جیسے زمین، مکان، اس کی چھت اور دیواریں یا وہ لکڑی اور لوہا وغیرہ جو مکان میں لگا ہوا ہے۔ بلکہ ہر غیر متعول چیز درخت اور ان پر لگے ہوئے پھل فروٹ وغیرہ البتہ اس آخری چیز میں احتیاط کو ترک نہ کیا جائے۔ (یعنی کھانے سے پہلے ان کو دھو لیا جائے)

آفتاب کے مطہر ہونے کی شرطیں

آفتاب کی تطہیر چار شرطوں کے ساتھ مشروط ہے۔

۱۔ وہ نجس چیز پیشاب یا کسی اور نجاست کی وجہ سے تر ہو (اور اگر کسی وجہ سے خشک ہو جائے تو اسے ترک کیا جائے۔ تاکہ آفتاب کی چمک سے خشک ہو) (۱) اگر عین نجاست موجود ہو تو پہلے اسے دور کیا جائے۔ (۲) براہ راست آفتاب کے چمکنے اور اس کی حرارت کے پڑنے سے وہ جگہ خشک ہو۔ (لہذا اگر بالواسطہ آفتاب کی حرارت سے خشک ہو تو وہ پاک متصور نہ ہو گی) (۳) تما آفتاب کے چمکنے اور حرارت پہنچائے جانے سے خشک ہو۔ ہاں اگر اس میں ہوا کی بھی معمولی آمیزش ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

آیا بڑے ٹاٹ اور بڑی چٹائیاں نجس ہو جائیں تو آفتاب کے چمکنے سے پاک ہو جاتی ہیں یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے اگرچہ طہارت والا قول قوت سے خالی نہیں ہے مگر احتیاط عدم طہارت میں ہے۔
۴۔ استحالہ

مطہرات میں سے چوتھا استحالہ ہے یعنی بنظر عرف ایک چیز اپنی صورت چھوڑ کر دوسری صورت اختیار کرے تو اب وہ پاک ہو جائے گی۔ کیونکہ شرعی احکام اسماء و صفات کے تابع ہوتے ہیں جیسے کسی نجس یا متنجس چیز کو آگ جلا کر راکھ بنا دے یا دھواں بنا کر اڑا دے۔ تو اس صورت میں وہ چیز پاک ہو جائے گی۔

مسائل

مسئلہ ۱ = جس نجس چیز کا آگ کے ذریعے کوئلہ بنا دیا جائے اگرچہ بنا بر اظہر وہ پاک ہو جائے گی۔ مگر احوط یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے۔

مسئلہ ۲ = اگر نجس آٹے کی آگ پر روٹی پکائی جائے تو وہ پاک متصور نہیں ہو گی۔

مسئلہ ۳ = اگر نجس مٹی کی ٹھیکری یا اینٹ یا نجس پتھر کا نورہ یا سینٹ بن جائے تو اس میں اختلاف ہے کہ پاک ہو جاتا ہے یا نہ؟ مگر مشہور و منصور قول یہ ہے کہ پاک نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۴ = اگر کوئی نجس چیز نمک کی کان میں گرے اور کچھ مدت کے بعد نمک بن جائے تو پاک ہو جائے گی۔

۵۔ انقلاب

منہلہ مطہرات کے ایک انقلاب ہے یہ شراب اور عصیر غنی کے لئے پاک کنندہ ہے یعنی جب خود بخود یا کسی خاص طریقہ سے شراب سرکہ بن جائے تو پاک ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر عصیر غنی کسی طرح جوش مارنے کے بعد جب نجس ہو جائے (بنا بر قول نجاست) اور پھر کسی طرح سرکہ بن جائے تو وہ بھی پاک ہو جاتا ہے۔

وضاحت

اگر شراب یا عصیر غنی شراب ہونے کے علاوہ کسی اور خارجی نجاست سے نجس ہو جائے مثلاً اس میں پیشاب یا خون کی آمیزش ہو جائے یا اسے نجس انگور، کھجور سے کشید کیا جائے۔ تو پھر بنا بر احتیاط سرکہ بننے سے پاک نہیں ہو گا۔

۶۔ انتقال

منہلہ مطہرات کے ایک انتقال بھی ہے یعنی جب کوئی نجس چیز کسی پاک چیز کی طرف اس طرح منتقل ہو جائے کہ اب اسی کا جز شمار ہونے لگے تو پاک ہو جائے گی جیسے انسان کا خون چھریا بالخل وغیرہ کی طرف منتقل ہو جائے۔ لیکن اگر اس طرح منتقل ہو کہ اس دوسری چیز کا جز شمار نہ ہو۔ جیسے انسان کا خون جو تک کے شکم میں چلا جائے تو وہ پاک نہ ہو گا۔ بلکہ نجس ہی رہے گا۔

۷۔ ذہاب ثلثین۔ (دو تہائی کی کمی)

منہلہ مطہرات کے ذہاب ثلثین ہے یہ عصیر غنی کے ساتھ مخصوص ہے یعنی جب انگور کے پانی میں آگ یا دھوپ کی وجہ سے جوش پیدا ہو جائے۔ تو بناء بر اس کی نجاست کے جب اسے آگ پر رکھنے سے اس کی دو تہائی مقدار ختم ہو جائے تو باقی ماندہ مقدار پاک ہو جاتی ہے مگر قبل ازیں نجاست میں بیان ہو چکا ہے کہ اقویٰ یہ ہے کہ یہ نجس نہیں ہے۔ ہاں احتیاط سستی یہ ہے کہ اسے نجس سمجھ کر اس طریقہ سے پاک کیا جائے۔ تو اس صورت میں دو تہائی کم ہونے کا فائدہ یہ ہو گا کہ اس کا پینا جائز ہو جائے گا۔ اور نجاست کا احتمال بھی ختم ہو جائے گا۔

۸۔ اسلام

منہلہ مطہرات کے ایک اسلام ہے یعنی جب کوئی کافر (بکھج اقسام) کلمہ اسلام پڑھ کر کل ماجاء بہ النبیؐ کا اقرار کر لے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس کے تمام اجزاء بدن اور منہ ذناک سے نکلنے والے فضلات جیسے تھوک اور تے وغیرہ پاک ہو جاتے ہیں۔ ہاں اگر اس کے بدن یا لباس پر کوئی ظاہری نجاست لگی ہوئی ہو۔ تو اس کا ازالہ ضروری ہو گا۔

۹۔ تبعیت

منہلہ مطہرات کے ایک تبعیت بھی ہے۔ تبعیت کا مطلب یہ ہے کہ کسی نجس چیز کے پاک ہونے کے ساتھ ساتھ ایک دوسری چیز بھی پاک ہو جائے۔ اور اس کی چند صورتیں ہیں۔

تبعیت کے اقسام

۱۔ کافر کے مسلمان ہونے سے اس کے منہ ذناک کے رطوبات و فضلات پاک ہو جاتے ہیں (جیسا کہ ابھی اوپر بیان ہوا ہے)

۲۔ شراب سرکہ بن جائے تو اس کا برتن بھی پاک ہو جائے گا۔

۳۔ جس تختے پر میت کو غسل دیا جاتا ہے۔ اور آخری غسل کے بعد جہاں میت پاک ہو جائے گی وہ تختہ بھی پاک ہو جائے گا اور غسل دینے والے کے ہاتھ بھی پاک ہو جائیں گے۔

۴۔ جب کوئی شخص مسلمان ہو جائے تو اس کی چھوٹی اولاد بھی پاک ہو جائے گی۔ وہ مسلمان ہونے والا خواہ ان کا باپ ہو یا جد یا ماں یا جدہ۔

۵۔ جب نجاست گرنے سے کنواں نجس ہو جائے تو جب مقررہ ڈول کھینچے جائیں تو اس کے بعد جہاں کنوئیں کا پانی پاک ہو جائے گا وہاں ڈول کنوئیں کے اطراف ڈول کی رسی وغیرہ متعلقہ اشیاء بھی پاک ہو جائیں گی۔

۶۔ نجاست کو زائل کرنے اور دھونے کے سلسلے میں جب مقررہ طریقے پر کسی چیز کو پاک کیا جائے تو اس کے ساتھ غاسل کے ہاتھ بھی پاک ہو جائیں گے اور تھوڑا سا پانی جو عادی طریقہ سے نچوڑنے کے بعد باقی رہ جاتا ہے وہ بھی پاک ہو جائے گا۔

۷۔ بنا بر قول مشہور غیر مسلم نابالغ بچہ اپنے قید کرنے والے مسلمان کے تابع سمجھا جائے گا۔
یعنی پاک متصور ہو گا۔ بشرطیکہ وہ اظہار کفر نہ کرے۔

۸۔ دو تہائی عصیر عنسی کے کم ہو جانے کے بعد (بنا بر اس کی نجاست کے) وہ آلات (چمچے اور کڑچمچے) بھی پاک ہو جائیں گے جن کے ذریعے اسے کم کیا گیا ہے۔

۹۔ زوال عین نجاست

منہلہ مطہرات کے ایک زوال نجاست بھی ہے۔ اس کے صرف دو مقام ہیں ایک تو حیوان کا جسم جو کسی نجاست یا متنجس کے لگنے سے نجس ہو جائے اور پھر کسی طرح عین نجاست زائل ہو جائے۔ تو جسم پاک ہو جاتا ہے۔ یا مثلاً ”چوہے یا بلی یا مرغی کے منہ کے ساتھ خون یا کوئی اور نجاست لگ جائے اور پھر خود بخود یا کسی اور طریقے سے زائل ہو جائے تو ان کا منہ پاک ہو جائے گا۔ دوسرے انسانی جسم کا باطنی حصہ جیسے منہ یا ناک وغیرہ کا اندرونی حصہ مثلاً ”دانتوں سے خون نکل آئے۔ اور منہ کے پانی میں تحلیل ہو جائے۔ تو منہ پاک ہو جائے گا۔ اور پانی سے دھونے کی ضرورت نہ ہو گی۔ ہاں اگر دانت مصنوعی ہوں تو پھر احتیاط یہ ہے کہ ان کو باہر نکال کر دھویا جائے (بشرطیکہ باہر نکالنے میں دقت نہ ہو) اگر جسم یا لباس پر نجس گرو و غبار لگ جائے تو صرف جھاڑنے سے جسم یا لباس پاک ہو جاتا ہے۔

۱۰۔ استبراء حیوان

منہلہ مطہرات کے ایک استبراء بھی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جس حیوان کا حرام خوری ہے۔ کی وجہ گوشت پوست آگ آئے۔ اور اس وجہ سے اس کا گوشت حرام اور اس کے فضلات نجس ہو جائیں تو اس کا استبراء کرنے سے اس کا گوشت حلال ہو جاتا ہے اور فضلات پاک ہو جاتے ہیں یعنی اس حیوان کو حرام خوری سے روک کر صرف حلال غذا کھلائی جاتی ہے بہتر ہے کہ مختلف حیوانات کی جو مدت شرعاً مقرر ہے اس کی پابندی کی جائے جو اونٹ کیلئے چالیس دن، گائے بھینس کے لئے بیس دن۔ بھیڑ بکری کے لئے دس دن اور بیل کے لئے پانچ دن اور مرغی کیلئے تین دن ہیں۔

منجملہ مطہرات کے ایک غیبت مسلم بھی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک مسلمان کے کپڑے یا برتن یا بستر وغیرہ نجس ہوں تو پھر کچھ مدت کے لئے سر آنکھوں سے غائب ہو جائے تو چھ شرطوں کے ساتھ وہ چیزیں پاک سمجھی جائیں گی۔

غیبت مسلم کے مطہر ہونے کے شرائط

- ۱۔ اس شخص کو اس چیز کی نجاست کا علم ہو۔
- ۲۔ دوسروں کے خیال میں جس چیز کی وجہ سے وہ نجس ہے وہ شخص بھی اسے نجس جانتا ہو۔ جیسے جنب از حرام کا پینہ مثلاً
- ۳۔ یہ دیکھا جائے کہ وہ اس چیز کو اس کام میں استعمال کر رہا ہے۔ جو مشروط طہارت ہے جیسے نماز وغیرہ۔
- ۴۔ اس شخص کو اس بات کا بھی علم ہو کہ وہ جس کام میں اس چیز کو استعمال کر رہا ہے وہ مشروط طہارت ہے۔
- ۵۔ اس بات کا احتمال ہو کہ اس شخص نے اس چیز کو پاک کیا ہوگا۔ لہذا اگر کسی وجہ سے یقین ہو کہ اس نے اسے پاک نہیں کیا تو اس صورت میں اسے نجس ہی سمجھا جائے گا۔
- ۶۔ احوط یہ ہے کہ وہ مسلمان بالغ عاقل بھی ہو۔

تمتہ بحث۔ کسی چیز کی طہارت ثابت کرنے کا طریقہ

جب کسی چیز کی نجاست کا علم و یقین ہو تو اسے اس وقت تک نجس ہی سمجھا جائے گا جب تک شرعاً اس کی طہارت ثابت نہ ہو جائے اور اس کے ثبوت کے چند طرق ہیں۔

- ۱۔ ذاتی علم و یقین

- ۲۔ دو عادل گواہ شہادت دیں (بعض علماء کے نزدیک ایک عادل گواہ کی شہادت سے بھی طہارت ثابت ہو جاتی ہے اور یہ قول بعید نہیں ہے) واللہ العالم

- ۳۔ وہ چیز جس کے قبضہ میں ہے وہ اس کی طہارت کی خبر دے۔

۴۔ غیبت مسلم (جس کی تفصیل اوپر مذکور ہے۔)

۵۔ اس چیز کا پاک کرنا جس کے متعلق تھا (جیسے دھوبی) وہ اس کے پاک ہونے کی خبر دے۔

۶۔ ایک مسلمان اسے پاک کرے۔ اگرچہ یہ یقین نہ بھی ہو کہ اس نے صحیح طور پر اسے پاک کیا ہے۔

نجاسات باطنیہ کا بیان

علم الاخلاق کی جلالت و شرافت محتاج بیان نہیں ہے جس پر تھوڑا سا تبصرہ مقدمہ میں کر دیا گیا ہے حقیقت الامر یہ ہے کہ جب تک ایک انسان اخلاق جمیلہ سے متصف اور اخلاق رذیلہ سے خالی نہ ہو اس وقت تک وہ درحقیقت انسان کہلانے کا حقدار نہیں ہے۔ الغرض انسان کی انسانیت کا راز علم الاخلاق کے اندر مضمر ہے۔ کما قیل۔

اقبل علی النفس و استكمل لفضائلها

فلنت بالنفس لا بالجسم انسان

ظاہری نجاسات و مطہرات کی طرح اس علم الاخلاق کے اندر بھی کچھ باطنی نجاسات و مطہرات ہیں مگر چونکہ بظاہر فقہ علیحدہ علم ہے اس کی کتابیں علیحدہ مدون ہیں۔ اور علم الاخلاق الگ علم اور اس کی کتب جداگانہ ہیں اس لئے فقہاء کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنی فقہی کتب میں ان اخلاقی مسائل کا تذکرہ نہیں کرتے۔ جس کا نتیجہ کوئی خوشگوار نہیں نکلتا کیونکہ اگر تمام طلبہ نہیں تو اکثر کے متعلق تو یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ وہ صرف و نحو اور دیگر بعض مقدماتی علوم کے علاوہ صرف فقہی کتب پڑھ پڑھا کر اور دستار فضیلت بر سر اور علم کی چادر دربر کر کے قوم و مذہب کے مصلح بن کر اپنے اپنے گھروں کو واپس لوٹ جاتے ہیں۔ اور علم الاخلاق کی کتابوں کو ہاتھ بھی نہیں لگاتے۔ اس روش کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ بیچارے علم کے چار لفظ پڑھ کر عالم فاضل تو بن جاتے ہیں مگر اکثر و بیشتر جو ہر انسانیت سے بالکل عاری ہوتے ہیں بلکہ بعض علماء نجف اشرف کے بقول اچھے خاصے حیوان مفترس (حیرنے پھاڑنے والے بھیڑیے) بن

کروائیں لوٹتے ہیں پھر ان سے اپنے ابناء قوم و ملت کی علمی و اخلاقی اصلاح کی کیا توقع ہو سکتی ہے؟ کیونکہ

۔۔۔ اس خویشتنِ گم است کرا رہبری کند

اس لئے اس بات کی اشد ضرورت ہے کہ نئی فقہی کتب کچھ اس انداز سے مرتب کی جائیں کہ ان میں علم الاخلاق کے ضروری مسائل بھی آجائیں جہاں تک نظر قاصر کا تعلق ہے سب سے پہلے جس بزرگ کو اس بات کا احساس ہوا۔ اور پھر عملی اقدام بھی کیا وہ عالم ربانی

جناب ملا محسن فیض کاشانی ہیں بھکڑوانی اور تفسیر صافی و امینی وغیرہ کتب مفیدہ و متعددہ کے مصنف بھی ہیں) انہوں نے اپنے فقہی رسالہ ”نجمت العلوم معروف بہ نجمہ فیضیہ“ میں ظاہری نجاسات و مطہرات کے ساتھ ساتھ علم الاخلاق کی روشنی میں باطنی نجاسات و مطہرات کا بڑے اچھے انداز میں تذکرہ کیا ہے۔ اور ان کے بعد ماضی قریب میں عراق کے بعض محقق اور روشن دماغ مجتہدین عظام نے مفید اضافات کے ساتھ اس سلسلہ جلیلہ کو آگے بڑھایا ہم بھی اس امر کی اہمیت و ضرورت کے پیش نظر انہی کی علمی روشوں اور بعض دیگر اخلاقی کتب مثل جامع السعادات اور سیرۃ النبی وغیرہ سے استفادہ کرتے ہوئے ایجاز و اختصار کے ساتھ یہاں پہلے نجاسات باطنیہ اور اس کے بعد مطہرات باطنیہ کو بیان کرتے ہیں دھی حذہ

سو واضح ہو کہ باطنی نجاسات و کثافات کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جس کا تعلق انسانی اعضاء و جوارح کے ساتھ ہے (جسے جرائم الجوارح بھی کہا جاتا ہے) دوسری قسم وہ ہے جس کا تعلق انسانی قلب و دماغ کے ساتھ ہے۔ (جسے ذمائم القلب کے نام سے یاد کیا جاتا ہے) ان سب سے اجتناب واجب و لازم ہے تاکہ آدمی صحیح معنوں میں انسان بن کر نغصوم ملا کہ بن سکے۔ اور جہاں دین و دنیا کی سعادتوں سے اپنے رامن کو پر کرے وہاں معاشرہ کے لئے بھی اس کا وجود مفید اور کار آمد ثابت ہو سکے۔

جرائم الجوارح

جرم جوارحی سے مراد ہر وہ کام ہے جو حکم خداوندی کے مخالف ہو اس کی پہلی تقسیم تو یہ ہے کہ اس کی دو قسمیں ہیں ایک کا نام حق اللہ اور دوسری کا نام ہے حق العباد۔ اگرچہ ہر دو کی ادائیگی ضروری ہے مگر حق الناس کا معاملہ زیادہ سخت ہے اور اس کی دوسری تقسیم یہ ہے کہ یہ جرائم دو قسم پر منقسم ہیں۔ صغیرہ اور کبیرہ

گناہان صغیرہ و کبیرہ کی تعریف

گناہان صغیرہ اور کبیرہ کی توضیح میں شدید اختلاف ہے بعض نے کہا ہے کہ کوئی گناہ بھی صغیرہ نہیں بلکہ تمام کبیرہ ہیں کیونکہ جس ذات کی مخالفت کی جا رہی ہے۔ وہ چھوٹی نافرمانی کے بھی لائق نہیں ہے۔

بعض نے کہا کہ یہ تقسیم اضافی ہے۔ یعنی ہر گناہ اپنے سے بڑے گناہ کی بہ نسبت صغیرہ اور اپنے سے چھوٹے گناہ کی نسبت سے کبیرہ ہے۔ مگر تحقیقی قول یہ ہے کہ گناہ کبیرہ اس گناہ کو کہا جاتا ہے۔ جس پر قرآن و حدیث میں جہنم کی وعید و تہدید وارد ہوئی ہے۔ شریعت مقدسہ کے اس اجمال و ابہام کی بظاہر یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ لوگ تمام گناہوں سے اجتناب کریں۔ ہر کیف ذیل میں بعض گناہان کبیرہ کی ایک اجمالی فہرست درج کی جاتی ہے۔ جو متعدد کتب فقہ و حدیث و اخلاق سے ماخوذ ہے۔

گناہان کبیرہ کا بیان

- ۱۔ خدا کی ذات، صفات، افعال اور عبادت میں شرک کرنا۔ (۲) قتل مومن۔ (۳) زنا کاری۔ (۴) والدین کی نافرمانی۔ (۵) سود خوری۔ (۶) پاکستہ دامن عورتوں پر تہمت زنا لگانا۔ (۷) یتیم کا مال کھانا۔ (۸) جہاد سے فرار کرنا۔ (۹) ہجرت کے بعد پھر بدعت اختیار کرنا جہاں دین میں نقص ہو یعنی ایسے دیہاتوں میں سکونت اختیار کرنا جو علم و ایمان کے آثار سے خالی ہوں۔ (۱۰) لواطت کرنا۔ (۱۱) خدا کی رحمت سے ناامید ہونا۔ (۱۲) جادو کرنا۔ (۱۳) جھوٹی قسم کھانا۔ (۱۴) جھوٹی گواہی

رہنا۔ (۱۵) سچی گواہی چھپانا۔ (۲۱) فرائض خداوندی جیسے نماز و زکوٰۃ وغیرہ کا ترک کرنا۔ (۱۷) شراب خوری۔ (۱۸) عمد شکنی کرنا۔ (۱۹) قطع رحمی کرنا۔ (۲۰) خدا اور رسولؐ اور آئمہِ ہدیٰؑ پر افترا پردازی کرنا بلکہ مطلق جھوٹ بولنا۔ (۲۱) مردار، خون، خنزیر کا گوشت اور جس پر وقتِ زبحہ غیر خدا کا نام لیا گیا ہو اس کا کھانا۔ (۲۲) جوا بازی کرنا۔ (۲۳) حرام خوری (یعنی حرام طریقے سے کمائی کر کے کھانا جیسے بول و براز، مردار اور شراب پینا زنا و رشوت و غنایا شطرنج کے ذریعے سے روزی کھانا۔ یہ سب حرام خوری کے افراد ہیں) (۲۴) ناپے تولنے میں کمی کرنا۔ (۲۵) ظالموں کا کوئی عمدہ قبول کرنا۔ (۲۶) ظالموں کی ان کے ظلم میں امداد کرنا۔ (۲۷) ظالموں سے میل و محبت کرنا۔ (۲۸) تکبر کرنا۔ (۲۹) اسراف و تبذیر (فضول خرچی کرنا) (۳۰) اولیاء اللہ سے جنگ کرنا۔ (۳۱) لبو و لعب جیسے راگ و رنگ، رقص و سرور اور چنگ و ریاب بھانا وغیرہ۔ (۳۲) مومن کی غیبت اور گدگد کرنا یعنی کسی کی عدم موجودگی میں اس کا وہ خلقِ خلقی، حسی، نسبی، قوی، فعلی اور دینی یا دنیوی نقص، عیب بیان کرنا جو فی الواقع اس میں موجود تو ہو مگر وہ اسے سننے تو برا منائے ہاں البتہ چند مقامات پر غیبت جائز بھی ہے جیسے متجاہر بالنفس یا بدعتی یا ظالم وغیرہ (تفصیل کیلئے کتب مبسوطہ کی طرف رجوع کیا جائے۔ (۳۳) مومن پر بہتان پاندھنا یعنی اس کے متعلق ایسا بیان کرنا جو اس میں موجود ہی نہ ہو۔ (۳۴) مومن کو گالی دینا یا کسی اور طریقہ سے اس کی توہین کرنا۔ (۳۵) چغل خوری کر کے اہل ایمان کے درمیان تفرقہ بازی کرنا۔ (۳۶) ہر قسم کا فتنہ و فساد پھیلانا۔ (۳۷) زنا اور لواطت کی دلائی کرنا۔ (۳۸) مسلمانوں کو دھوکہ و فریب دینا اور ان کو گمراہ کرنا۔ (۳۹) ریا کاری کرنا۔ (۴۰) گناہوں کو معمولی سمجھنا۔ (۴۱) لوگوں کو خدا کے عذاب سے بے خوف کرنا۔ (۴۲) حلال روزی کو حرام قرار دینا اور حرام کو حلال قرار دینا۔ (۴۳) مساجد میں ذکر خدا سے روکنا۔ (۴۴) حق و حقیقت کا چھپانا۔ (۴۵) کفار کی رسم و رواج کی پابندی کرنا۔ (۴۶) چوری یا ڈاکہ زنی کرنا۔ (۴۷) آیات خداوندی کو جھٹلانا۔ (۴۸) مساحقہ کرنا (عورت کا عورت سے اکتفا کرنا) (۴۹) غیر مستحق پر لعن طعن کرنا۔ (۵۰) عورت کا بلا اجازت شوہر کے گھر

۱۔ سے باہر نکلنا۔ (۵۱) عورت کا پردہ نہ کرنا۔ (۵۲) واڑھی موڑنا اور مٹوانا۔ (۵۳) دین میں بدعت ایجاد کرنا۔

بضیق عن ذکر بالطلاق البیان واللہ المستعان و علیہ لی ترکھا التکلاف۔

فائدہ

اس مقام پر دو چیزوں کا بیان کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہے۔ اول یہ کہ قرآن مجید میں وارد ہے۔ ان تجنبوا اکبائر ما تنہون عنہ نکلو عنکم سیئاتکم اگر تم (باوجود قدرت برگناہ) کبیرہ گناہوں سے اجتناب کرو گے تو ہم تمہاری (پھوٹی) برائیاں معاف کر دیں گے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ باوجود قدرت محض خوف خدا کی وجہ سے گناہان کبیرہ ترک کرنے سے گناہان صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں دوسرے یہ کہ حدیث میں وارد ہوا ہے لا صغیرۃ مع الاصرار ولا کبیرۃ مع الاستغفار گناہ کبیرہ استغفار کرنے سے کبیرہ نہیں رہتا (معاف ہو جاتا ہے) اور بار بار کرنے سے صغیرہ گناہ صغیرہ نہیں رہتا۔ (بلکہ کبیرہ بن جاتا ہے)۔ اس لئے جہاں گناہان کبیرہ کے ارتکاب سے اجتناب لازم ہے وہاں گناہان صغیرہ پر اصرار سے بھی احتراز ضروری ہے کیونکہ ان تمام گناہوں کے ارتکاب سے آدمی کا نور ایمان سیاہ اور حال تباہ ہو جاتا ہے اور رفتہ رفتہ نوبت یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ اس آدمی سے جائز و ناجائز حلال و حرام اور گناہ و ثواب کا تصور بھی ختم ہو جاتا ہے

وغیر ذلک من الکتاب البضیق عن ذکر بالطلاق البیان واللہ المستعان و علیہ لی ترکھا التکلاف۔

اور اس کا نتیجہ بے دینی کی موت ہوتا ہے۔ چنانچہ ارشاد قدرت ہے۔ وکلان حالۃ الذین استأوا السئور ان کنوا بالہمت اللہ (یعنی جو لوگ مسلسل برائی کرتے رہتے ہیں ان کا انجام یہ ہوتا ہے کہ آیات الہیہ کو جھٹلا کر (یعنی کافر ہو کر) مرتے ہیں) (اعلنا اللہ و جمیع المومنین منہ)

ان نجاسات کے مطہرات دوازدہ گانہ کا بیان

۱۔ خداوند عالم کے غم و بخشش کی امید رکھنا اور اس کی رحمت و رافت سے ناامید نہ ہونا۔ چنانچہ خود اس کا وعدہ ہے۔ یا عبادی الذین اسرلوا علی انفسکم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً۔ اے میرے بندو! جنہوں نے اپنے نفسوں پر (گناہ کر کے) ظلم و زیادتی کی ہے۔ خدا کی رحمت سے ناامید نہ ہو کیونکہ وہ سب گناہ معاف کردیتا ہے۔

۲۔ استغفار کرنا، یعنی گناہ کرنے کے بعد خدا سے طلب مغفرت کرنا۔ چنانچہ خالق اکبر اپنے نیک بندوں کی تعریف کرتے ہوئے فرماتا ہے۔ **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا الْمُنْكَرَ أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَلْيَسْتَغْفِرُوا مِنَ الذَّنْبِ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَذَلٍّ لَّعَلَّوْا بِهِمْ يَعْلَمُونَ**۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ جب کوئی برائی کریں یا اپنے نفسوں پر ظلم کریں تو فوراً "خدا کو یاد کرتے ہیں اور خدا سے مغفرت طلب کرتے ہیں اور خدا کے سوا اور کون بخش سکتا ہے۔ اور وہ کردہ گناہوں پر جان بوجھ کر اصرار نہیں کرتے۔

۳۔ جو فرائض ترک کئے گئے ہیں ان کی قضا بجا لا کر ان کا تدارک کرنا مثلاً "نماز نہیں پڑھی گئی اس کی قضا کرنا جو روزہ نہیں رکھا اس کی قضا کرنا۔ (اور بعض صورتوں میں کفارہ بھی ادا کرنا)

۴۔ اگر مالی حقوق جیسے زکوٰۃ اور خنس اور کفارات ادا نہیں کئے گئے تو ان کو ادا کرنا۔
۵۔ رد مظالم کرنا اگر لوگوں کے حقوق چوری، راہبانی، اور رشوت و غصب وغیرہ کے ذریعے پامال کئے گئے ہوں تو ان کو (اصل مال موجود ہو) تو واپس کرنا ورنہ (مثلی میں) ان کا مثل اور (تمثیلی میں انکی) قیمت ادا کرنا یا معاف کرنا اور اگر مالک عدم پتہ ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کرنا۔
۶۔ اگر قابل قصاص جرم کا ارتکاب کیا گیا ہو تو ورثہ مقتول کے سامنے اپنے آپ کو قصاص کیلئے پیش کرنا اب ان کی مرضی کہ وہ قصاص لیں یا رست لیں یا بالکل عی معاف کر دیں۔

۷۔ جس کو گمراہ کیا ہو۔ اس کو راہ راست کی ہدایت کرنا۔

۸۔ جس کا کوئی حق دہایا ہے یا جس کے حقوق مثلاً "غیبت کر کے یا بہتان لگا کر پامال کئے ہیں ان کی اس شخص سے معافی طلب کرنا اور اگر کسی کی عزت و ناموس پر ڈاکہ ڈالا ہے تو بھی اشارہ و کنایہ سے معاف کرنا۔ کیونکہ تصریح سے فتنہ و فساد پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔

۹۔ بدی کا نیکی بجا لا کر تدارک کرنا جس طرح پہلے نفس کو برائی کا مزہ چکھایا ہے اب نیکی کر کے اس کی تلخی کا مزہ چکھانا۔ مثلاً "پہلے راگ و رنگ سنا ہے تو اب تلاوت قرآن کی آواز سنا۔ پہلے لہو و لعب اور سینما جی میں راتیں گزاری ہیں تو اب اعتکاف اور تہجد گزاری میں شب باقی کرنا۔

۱۰۔ اگر وہ گناہ کسی حد شرعی کا باعث ہے۔ اور نظام شرع بھی جاری ہے تو حاکم شرع کے رویہ اپنے آپ کو پیش کرنا ورنہ صرف استغفار پر اکتفا کرتا۔

۱۱۔ وہ گوشت پوست جو حرام کی غذا کھا کر اور خالق کی نافرمانی کر کے اگایا گیا ہے اسے اطاعت خدا کر کے پکھلاتا۔

۱۲۔ سابقہ گناہ سے توبہ کر کے آئندہ اس گناہ کے نہ کرنے کا عزم بالجزم کرنا حقیقت الامر یہ ہے کہ مذکورہ بالا گیارہ مطہرات باطنیہ کے مجموعہ کا دوسرا نام "توبۃ النصوح" ہے۔ خالق کائنات کا ارشاد ہے۔ توبوا الی اللہ جمیعاً انہا المومنون۔ اے ایمان والو تم سب کے سب خدا کی بارگاہ میں توبہ کرو۔ ظاہر ہے کہ جب رحیم و کریم خدا خود توبہ کرنے کا حکم دے رہا ہے تو وہ ضرور قبول بھی فرمائے گا۔ ہو الذی یقبل التوبۃ عن عباده و یعفو عن السيئات۔ خدا وہی تو ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور ان کی تقصیرات سے درگزر فرماتا ہے۔ ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطہرین و لقنا اللہ للتوبۃ قبل الموت و الاحیاء قبل الموت انہ یحب من یسب۔

ذمائم قلب کا بیان
ذمائم قلب سے مراد وہ اخلاق رذیلہ میں جو حد وسط (جو کہ اخلاق کی دنیا میں صراط مستقیم کہلاتی ہے) سے افراط یا تفریط کی جانب مائل ہیں۔ جیسے قوت شہویہ مائل بافراط ہو جائے تو اس سے شرہ (کھانے پینے اور جماع کرنے کا شدید مرض) اور اگر مائل بہ تفریط ہو جائے تو اس سے خمود (کھانے اور جماع کرنے میں بالکل بے رغبتی اور قوت غصہ اگر مائل بافراط ہو جائے تو اس سے تمور (جذہن) اور اگر مائل بتفریط ہو جائے۔ تو اس سے ہمیں (بزدلی) پیدا ہو جاتی ہے اسی طرح قوت عقلیہ کا میلان اگر افراط کی طرف ہو جائے۔ تو اس سے جربزہ پیدا ہو جاتا ہے اور اگر اس کا جھکاؤ تفریط کی جانب ہو جائے تو اس سے بلہ (بے وقوفی) پیدا ہو جاتی ہے اور اگر یہ تینوں حد وسط اور اعتدال پر قائم رہیں تو قوت شہویہ سے عفت، غصہ سے شجاعت اور عقلیہ سے حکمت پیدا ہوتی ہے اور انہی تینوں صفات جلیلہ کا نام علم الاخلاق میں عدالت ہے۔

ان ذمائم القلب کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم کو اصول و امہات محکات کہا جاتا ہے۔ جیسے (۱)

حب دنیا۔ (۲) شح مطاع (وہ حرص و طمع جس میں بخل کی بھی آمیزش ہو) (۳) خواہشات نفسانی کی اتباع اور (۴) العجب بالنفس (خود پسندی اور خود بینی و خود نمائی)

دوسری قسم ان اخلاق رذیلہ کی ہے جو ان اصول سے متفرع ہوتے ہیں جیسے غیظ و غضب، حقد کینہ، حسد و تکبر، ریا و نفاق، بخل و حرص، اسراف و تبذیر، باطل پر اصرار یا س و ناامیدی، قسوت و سخت دلی، جمل و حماقت، عجلت و جلد بازی، جزع و فزع اور بے صبری، مکر و فریب، بے شرمی و بے حیائی وغیرہ وغیرہ۔

ان بنیادی اخلاق کی کچھ تشریح

ذیل میں ان چار گناہ امات مملات کی کچھ تشریح کی جاتی ہے۔

محبت دنیا تمام گناہوں کی جڑ ہے۔ جیسا کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

”حب الدنيا اس کل خطیئہ“۔ جس قدر گناہ و عصیان ہیں وہ اسی محبت دنیا سے پھوٹتے ہیں۔

یہ آئے دن کے جھگڑے و فساد، جنگ و جدال اور قتل و قتل، یہ عیاریاں و مکاریاں اور باہمی فریب کاریاں یہ ہر روز کی ہوس رائیاں اور حرص سامانیاں یہ حقد و حسد کی تباہ کاریاں اور بخل و کجوسی کی سیاہ کاریاں سب اسی کینخت دنیا کے شجرہ ملعونہ کے خراب اور تلخ ثمرات ہیں۔

ایضاح

مگر مخفی نہ رہے کہ مذموم دنیا سے مراد وہ دنیا ہے کہ جس کے نہ کماتے وقت حلال و حرام کا خیال رکھا جائے اور نہ خرچ کرتے وقت جائز و ناجائز کا لحاظ کیا جائے لیکن اگر کماتے وقت بھی حدود شریعت ملحوظ رہیں اور خرچ کے وقت بھی غس و زکوٰۃ وغیرہ مالی حقوق پوری طرح ادا کئے جائیں تو یہ دنیا عین دین ہے چنانچہ مروی ہے کہ ایک آدمی نے حضرت صادق آل محمد علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم لوگ دنیا طلب کرتے ہیں اور پسند کرتے ہیں کہ حاصل ہو آپ نے فرمایا اس سے تمہارا مقصد کیا ہے؟ سائل نے کہا کہ اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضرورت پر صرف کریں صلہ رحمی کریں، راہ خدا میں صدقہ دیں اور حج و عمرہ بجالائیں۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا ایسے ہذا طلب الدنيا ہذا طلب الآخرة یہ دنیا کی طلب نہیں یہ تو آخرت کی طلب ہے۔

حرم و لالچ جس میں بخل کی بھی آمیزش ہو اسے عربی زبان میں ”شح“ کہا جاتا ہے۔ لہذا وہ صفت بذیلہ ہے جس میں بخل اور حرم ہر دو کی رذالتیں یکجا جمع ہیں۔ بخل ان بنیادی اخلاق رذیلہ میں سے ہے جو اور بہت سی بد اخلاقیوں کی جڑ ہے جیسے خیانت، بد دیانتی، بے مروتی، بے رحمی، بد سلوکی اور دہانت وغیرہ اسی سے پیدا ہوتی ہیں۔ اسی طرح حرم و طمع، لالچ، تنگ نظری، کم ہمتی، اور پست طبعی بھی اسی شجرہ خبیثہ کے برگ و بار ہیں بخل در حقیقت ان قلبی بیماریوں میں سے ہے جو اعمال کی جزا و سزا پر یقین نہ رکھنے کا نتیجہ ہیں اس لئے بخل اپنی کمائی دوسرے کے حوالے کرنے پر تیار نہیں ہوتا۔ بخل کا انجام جہنم کی آگ ہے چنانچہ سورہ مدثر میں جنتیوں اور دوزخیوں کا سوال و جواب بطور مکالمہ درج ہے۔ جنتی لوگ دوزخیوں سے سوال کریں گے۔ ما سلقکم فی سفر؟ قالوا لم نک من المصلین و لم نک نطعم المسکین و کنا نطعم مع الفانضین و کنا نکتب یوم اللین۔ تم کو کس چیز نے دوزخ میں ڈالا؟ جواب دیں گے ہم نماز نہیں پڑھتے تھے اور مساکین کو کھانا نہیں کھلاتے تھے اور (کج) بحث کرنے والوں کے ساتھ (کج) بحث کیا کرتے تھے۔ اور روز جزا کو جھٹلاتے تھے جب تک انسان اپنے حرم و آز کو روک کر اچھے کاموں میں روپیہ خرچ نہ کرے اس وقت تک کامرانی حاصل نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ ارشاد قدرت ہے۔ و انقلو اخری لا نلکم و من یوق شح نفسه فلو لشک ہم المفلحون۔ خرچ کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور جو شخص اپنے نفس کے حرم و بخل سے بچایا گیا وہی لوگ کامیاب ہیں ایک اور مقام پر خدائے علیم نے اپنے نیک بندوں کا یہ وصف بیان کیا ہے کہ ”یؤثرون علی السہم ولو کان بہم خصاصۃ۔ دوسروں کو اپنے اوپر مقدم رکھتے ہیں اگرچہ خود ان کو سخت ضرورت ہو۔“

اسی کا نام ایثار ہے۔ جو بڑی اچھی صفت ہے اور کامیابی کی ضامن ہے بنا بریں ظاہر ہے کہ جو ”شح“ کی پیروی کرے گا۔ وہ ہلاک و برباد ہو جائے۔ حرم کو اصول کفر میں سے قرار دیا گیا ہے۔ پیغمبر اسلامؐ فرماتے ہیں کہ ایمان اور شح ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتے دوسری حدیث میں

وارد ہے فرمایا دو بھیڑے جو بھیڑوں کے جھنڈ میں چھوڑ دیئے جائیں وہ اتنا ان کو برباد نہیں کرتے جتنی مال و جاہ کی حرص انسان کے دین و ایمان کو برباد کر دیتی ہے۔ (جامع السعادات)

۳۔ اتباع ہوئی و ہوس

خواہشات نفسانیہ کی اتباع دائمی ہلاکت کا باعث ہے انسان کی خواہش اچھی بھی ہو سکتی ہے اور بری بھی۔ اسلام ہر خواہش کی اتباع کی ممانعت نہیں کرتا اور نہ ہی ہر خواہش کو ترک کرنے کا مطالبہ کرتا ہے۔ بلکہ صرف بری خواہش اور نفسانی ہوا و ہوس کے ترک کرنے کا مطالبہ کرتا ہے ارشاد فرماتا ہے **وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ لِيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (ص)** خواہش نفسانی کی پیروی نہ کرو کہ وہ تم کو خدا کی راہ سے بھٹکا دے گی۔ ایک اور جگہ فرماتا ہے **وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ** بغیر ہلی من اللہ اس شخص سے زیادہ گمراہ کون ہے جو خدائی راہنمائی کے بغیر اپنی خواہش نفسانی کی پیروی کرتا ہے۔ الغرض ہوائے نفسانی تمام برائیوں کی جڑ ہے جو شخص اپنے آپ کو اس سے بچائے گا وہی جنت الفردوس میں جائے گا۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔ **وَأَمَّا مَنْ خَلَفَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ هُنَّ الْهَوَىٰ لِلَّهِ الْجَنَّةِ هِيَ الْمَأْوَىٰ۔** جو شخص خدا کی بارگاہ میں کھڑے ہونے سے ڈرے اور اپنے نفس کو بری خواہش سے روکے تو بے شک جنت اس کا ٹھکانا ہے۔ جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں **إِنَّ أَخَوفاً مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَتَنَانُ اتِّبَاعِ الْهَوَىٰ وَطُولُ الْأَمَلِ الْخَبَرِ** سب سے زیادہ خوفناک و خطرناک چیزیں جن کے متعلق مجھے خطرہ ہے (کہ تم ان میں مبتلا ہو کر گمراہ ہو جاؤ گے) وہ یہ ہیں خواہش نفس کی پیروی امیدی۔ خواہش نفس آدمی کو حق سے روکتی ہے اور لمبی امیدیں آخرت کو بھلا دیتی ہیں۔ (نسخ البلاغہ)

۴۔ عجب و خود پسندی

خود بینی و خود پسندی اپنی ذات سے غیر معمولی محبت کا نتیجہ ہے۔ انسان اپنے اندر جب خوبیاں دیکھتا ہے تو وہ ان پر ایسا فریفتہ ہو جاتا ہے کہ اپنے سوا اس کو ہر شئی حقیر اور پست نظر آتی ہے اور یہ اپنے کمالات اسے اپنے ذاتی اور خود پیدا کردہ معلوم ہوتے ہیں اس سے اس کے

اندر خود رائی اور خود نمائی کی صفت رزیلہ پیدا ہو جاتی ہے جسے ”عجب“ کہا جاتا ہے اور اسی سے کبر و غرور پیدا ہوتا ہے۔ ہمیشہ اس صفت بد کا ثمرہ ہلاکت ہوتا ہے۔ جنگ خنین میں مسلمان اپنی کثرت تعداد پر اترانے لگے تھے پھر اس کا جو نتیجہ نکلا ہے وہ سب کے سامنے ہے اور جب عجب کا نشہ ہرن ہوا اور خشوع و خضوع کے ساتھ اللہ کی طرح رجوع ہوئے۔ تب نصرت الہی ان کے شامل حال ہوئی۔ عجب در حقیقت فریب نفس کے سوا کچھ بھی نہیں ہے جب اس کا پردہ چاک ہوتا ہے تو اس کی حیثیت جلوہ سے زیادہ کچھ نہیں ہوتی۔

اخلاقِ مملکہ کی کچھ توضیح

۱۔ غیظ و غضب

غیظ و غضب کی افراط بے اعتدالی بہت بڑی برائی ہے کئی دفعہ آدمی بہت سے ظالمانہ، احمقانہ کام و اقدام کر بیٹھتا ہے اور بعد میں اکثر و بیشتر پشیمان ہوتا ہے اس لئے شریعت اسلامیہ نے مسلمان کو اپنے غیظ و غضب پر قابو رکھنے پر بڑا زور دیا ہے۔ خداوند عالم نے غصہ کو دبا لینے والے مسلمان کی یہ تعریف کی ہے۔ **وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ**۔ وہ غصہ کو دبا لیتے ہیں اور (بجرموں کو) معاف کر دیتے ہیں۔ دوسرے مقام پر ارشاد فرماتا ہے **لَا خَافُ مَغْضُوْبًا** **وَالْمَغْضُوْبُ** (شوری) جب ان کو غصہ آتا ہے تو معاف کر دیتے ہیں یہ ٹھیک ہے کہ غصہ کی حالت میں معاف کرنا اور غصہ کو دبانے مشکل ہے اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں پہلوان وہ نہیں جو دوسرے کو پچھاڑ دے پہلوان وہ ہے جو اپنے غصہ پر قابو پالے غصہ بہت ہی بری صفت ہے اور مزید بہت سی برائیوں کی جڑ ہے اس لئے اس سے اجتناب لازم ہے۔

۲۔ حق و کینہ

دل میں کسی کی عداوت و دشمنی کا دیرپا جذبہ رکھنا حق و کینہ کہلاتا ہے یہ بڑی بری صفت ہے حدیث میں وارد ہے کہ مومن بھی کینہ پرور نہیں ہو سکتا (جامع الطحاوی) اس وقت اس صفت رزیلہ کی برائی اور بھی بڑھ جاتی ہے جب یہ کینہ کسی مومن کے متعلق رکھا جائے۔ حدیث میں وارد ہے کہ کسی مومن کیلئے جائز نہیں کہ کسی مومن سے تین دن

سے زیادہ قطع تعلق رکھے۔ بعض احادیث میں یہ وارد ہے کہ اگر یہ قطع تعلق تین دن سے آگے بڑھ جائے تو دونوں کے عمل قبول نہیں ہوتے۔ (اصول کافی)

اس لئے خداوند عالم نے اہل ایمان کی یہ صفت بیان فرمائی ہے کہ وہ حقوق کینہ سے اپنے سینہ کو پاک رہنے کی دعا کیا کرتے ہیں۔ **وَمَا أَطْعَمُنَا وَلَا أَخَوَانَنَا الْفَنِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ لِي قُلُوبَنَا غَلَاً لِلَّذِينَ اسْتَوَا رِئَاؤُنَا أَنْكَرُ وَوَفَّ رَحِيمُهُ** (حشر) اے ہمارے پروردگار! ہمیں اور ایمان میں ہم سب سے سبقت کرنے والوں کو بخش دے اور ہمارے دلوں میں اہل ایمان کے متعلق کینہ نہ رکھ اے ہمارے پروردگار! تو بڑی نرمی والا اور بڑا مہربان ہے۔ الغرض دین دو چیزوں کے مجموعہ کا نام ہے حقوق اللہ اور حقوق الناس۔ شرک کرنے سے حق اللہ ختم ہو جاتا ہے اور کینہ رکھنے سے حق العباد رخصت۔ حالانکہ ان دونوں حقوق سے عمدہ برآہونای کلید جنت ہے۔

۳۔ حسد و رقابت

ایک شخص پر اگر خدا تعالیٰ کوئی احسان کرے مثلاً ”اس کو علم و فضل، مال و دولت، عزت و شہرت یا کوئی اور دنیوی یا دینی نعمت عطا فرمائے اور اس شخص کے دل میں ان کو دیکھ کر یہ خواہش پیدا ہو کہ خدا اسے بھی یہ نعمتیں دے اور وہ ان کے حاصل کرنے کی کوشش بھی کرے تو یہ کوئی بد اخلاقی نہیں بلکہ یہ غبطہ (رشک) ہے جو دینی امور میں پسندیدہ ہے **وَاسْتَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ** (نساء) ”خدا سے اس کے فضل و کرم کا سوال کرو“ اور دنیوی امور میں بھی چنداں مذموم نہیں ہے لیکن اگر اس کی یہ خواہش ہو کہ یہ نعمتیں فلاں سے چھین جائیں اور مجھے مل جائیں تو یہ حسد ہے جو انتہائی مذموم صفت ہے اور اگر اس کے ساتھ یہ خواہش بھی ہو کہ فلاں سے یہ نعمت سلب ہو جائے۔ گو اس کو حاصل نہ ہو تو یہ حسد کی بدترین قسم ہے بد اخلاقیوں میں سے سب سے زیادہ خطرناک چیز حسد ہے یہ ایک ایسا جذبہ ہے جس سے شاید ہی کوئی دل خالی ہو۔ حسد کے اظہار سے تمام محاسن اخلاق کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اسی لئے حدیث میں وارد ہے **العُصْدُ**

بِأَكْلِ الْعَسْنَتِ كَمَا تَأْكُلُ الْغُلُو الْعَطْبُ ”حسد نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے جس طرح آگ لکڑی کو کھا جاتی ہے“ (اصول کافی)

اس لئے مسلمانوں کو حسد کرنے والوں کے شر سے پناہ مانگنے کی ہدایت کی گئی ہے من شو
حسد اذا حسد "میں حسد کرنے والے کے حسد سے پناہ مانگتا ہوں جبکہ حسد کرے"

در اصل یہ مذموم جذبہ خدا کی قضاء و قدر اور اس کی تقسیم پر راضی نہ ہونے کی پیداوار
ہے۔ ورنہ خدا کو عادل سمجھنے والے کے دل میں بھی حسد کا شرارہ مشتعل نہیں ہو سکتا۔ یہ
مذموم صفت سب سے زیادہ اہل علم کے طبقہ میں پائی جاتی ہے حتیٰ کہ ایک روایت میں ہے کہ
حسد کے کل دس حصے ہیں نو حصے تو صرف اہل علم میں تقسیم ہوئے ہیں اور صرف ایک حصہ باقی
لوگوں میں تقسیم ہوا ہے۔ اس میں بھی شریک غالب اہل علم ہی ہیں (منہاج) لیکن حقیقی علماء میں
ہرگز حسد نہیں ہوتا اسی لئے اہل تحقیق نے اسی حسد کو علماء حق (علماء آخرت) اور علماء سوء
(علماء دنیا) کے معلوم کرنے کا معیار و میزان قرار دیا ہے۔ یعنی جن میں حسد پایا جائے وہ علماء سوء
میں سے ہیں اور جن کا دامن ان سے صاف ہو سمجھ لو کہ وہ علماء حق ہیں۔

۴۔ تکبر و غرور

انسان میں جب کوئی وصف باکمال پایا جاتا ہے تو قدرتی طور پر اس کے دل میں یہ خیال
پیدا ہوتا ہے کہ وہ باکمال ہے۔ یہ اپنی عظمت کا تحنیل کوئی بری چیز نہیں (بلکہ یہ ایک فطری امر
ہے) لیکن جب یہ خیال ترقی کرتے کرتے اس حد تک پہنچ جائے کہ جن لوگوں میں یہ وصف نہ
ہو یا کم ہو ان کو حقیر سمجھنا شروع کر دے تو اس کو تکبر و غرور کہا جاتا ہے جو ایک بڑی مذموم
صفت ہے اس عالم ہستی نما میں سب سے پہلے اس صفت رزیلہ کا اظہار شیطان نے کیا جس نے
جناب آدم ابو البشرؑ کے مقابلہ میں اپنے کو بہتر سمجھتے ہوئے کہا "انا خیر منه" "میں اس سے بہتر
ہوں" اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ خدائے جبار نے اسے ملعون و مردود قرار دے کر اپنی بارگاہ سے ہمیشہ
کیلئے نکال دیا اور اس طرح اس کی ہزاروں سال کی محنت و مشقت پر پانی پھر گیا۔ اس سے ظاہر
ہے کہ جو شخص بھی تکبر کرے گا اس کا انجام شیطان سے مختلف نہیں ہو گا۔ اسی لئے حدیث
میں وارد ہے جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی تکبر ہو گا وہ ہرگز جنت میں داخل نہیں ہو سکے
گا۔ (اصول کافی وغیرہ) تکبر کے ثمرات قبیحہ شمار ہی نہیں ہو سکتے مثلاً "ایک تکبر شخص عام لوگوں

۷۷ کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا کھانا پینا اور بات چیت کرنا اپنی شان کے خلاف سمجھتا ہے بلکہ اس کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ لوگ اس کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑے رہیں جب لوگوں سے ملے تو وہ پہلے اس کو جھک کر سلام کریں، چلنے میں سب سے آگے چلے، کسی بزم میں جائے تو صدر جلسہ بنے اور چلے تو آگے کر وغیرہ وغیرہ یہ بد اخلاقی "قریبا" "قریبا" ہر طبقہ اور ہر درجہ کے لوگوں میں پائی جاتی ہے ہاں البتہ علماء و امراء اس میں سب سے پیش پیش ہیں یہ تکبر ہی ہے جو انسان کو قبول حق سے باز رکھتا ہے ہمیشہ پیغمبروں اور دینی راہنماؤں کی دعوت کو اکثر انہی لوگوں نے ٹھکرایا ہے جو قومی سیاسی اور مذہبی یا کسی اور وجہ سے اپنے کو ان ہادیوں سے بڑا سمجھتے تھے۔ خدا کو نہ تکبر پسند ہے اور نہ متکبر اس لئے وہ بار بار یہ اعلان کرتا ہے **ان الله لا يحب المتكبرين** (نحل) خدا تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا **ان الله لا يحب من كان مختالا** "خود را" خدا مغرور اور فخر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا خدا نے اپنے خاص بندوں کی یہ علامت قرار دی ہے کہ وہ زمین پر فردوسی کے ساتھ چلتے ہیں **وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قلوا سلاما** (فرقان) خدائے رحمن کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی اور فردوسی سے چلتے ہیں۔ اور جب جاہل لوگ ان سے (کوئی جمالت کی) بات کریں تو وہ سلام کرتے ہیں اور علیحدہ ہو جاتے ہیں۔

ایضاح

ہاں یہ واضح رہے کہ اچھا لباس زیب تن کرنا، اچھی خوراک کھانا اور اچھی سواری پر سوار ہونا تکبر نہیں ہے بلکہ یہ زیب و زینت اور ظاہری آرائش و زیبائش اور حسن و جمال پسندیدہ چیز ہے بلکہ دراصل تکبر یہ ہے کہ حق کو قبول نہ کیا جائے اور مخلوق خدا کو اپنے سے پست اور حقیر سمجھا جائے

۵۔ ریا و نفاق

ریا کے معنی دکھاوا اور نمائش کے ہیں انسانی اعمال کی راستی ناراستی اور اچھائی و برائی کا دار و مدار نیت پر ہے چنانچہ حدیث میں وارد ہے **انما الاعمال بالنيات** جو نیک کام ہو مگر وہ

خالصاً "لوجه اللہ نہ کیا جائے۔ بلکہ لوگوں کے دکھاوے کیلئے کیا جائے تو اس سے نہ صرف یہ کہ عمل کی ساری عمارت ہی بودی و کنزور ہو جاتی ہے بلکہ اس سے شرک خفی کا ارتکاب بھی لازم آتا ہے مثلاً "ایک شخص نماز تو پڑھتا ہے مگر غرض یہ نہیں کہ حکم خدا کی تعمیل ہو بلکہ مقصد یہ ہے کہ لوگ اسے نماز گزار اور پرہیزگار کہیں۔ دوسرا زکوٰۃ و خس ادا کرتا ہے مگر تعمیل حکم مراد نہیں بلکہ مقصد یہ ہو کہ لوگ اسے سخی و جواد کہیں۔ تیسرا راہ خدا میں بڑی بے جگری سے لڑتا ہے جہاد کرتا ہے۔ مگر مقصد یہ نہیں کہ خدا کے دین کا بول بالا ہو بلکہ غرض یہ ہے کہ لوگ اسے شجاع و بہادر کہیں۔ تو یہ عبادت محض بے کار ہے اور جسد بے روح ہے اسی لئے روایت میں وارد ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا سب سے پہلے قیامت کے دن اس شخص کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا جس نے بظاہر شہادت حاصل کی یہ شخص خدا کے سامنے لایا جائے گا اور اس پر اپنے احسانات جتا کر پوچھے گا تم نے ان سے کیا کام لیا؟ وہ کہے گا کہ میں تیری راہ میں لڑا اور شہید ہوا۔ خدا کہے گا کہ جھوٹ کہتے ہو تم صرف اس لئے لڑے کہ تم کو بہادر کہا جائے اس کے بعد اس کو گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

پھر وہ شخص لایا جائے گا جس نے علم حاصل کیا لوگوں کو علم سکھایا اور قرآن پڑھا اس سے اس طرح سوال کیا جائے گا اور وہ جواب میں کہے گا کہ میں نے علم سکھا علم سکھایا اور تیرے لئے قرآن پڑھا۔ ارشاد ہوگا کہ جھوٹ کہتے ہو تم نے علم اس لئے حاصل کیا کہ عالم کہے جاؤ۔ قرآن اس لئے پڑھا کہ قاری کہے جاؤ۔ پھر اسی طرح گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا اس کے بعد ایک دولت مند شخص لایا جائے گا اور اس سے بھی اسی طرح سوال کیا جائے گا وہ کہے گا کہ مال خرچ کرنے کے جو طریقے تھے کو پسند تھے میں نے سب میں اپنا مال صرف کیا۔ ارشاد ہوگا جھوٹ کہتے ہو تم نے یہ سب صرف اس لئے کیا ہے کہ لوگ تم کو فیاض کہیں پھر اسی طرح اس کو گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ (سیرۃ النبیؐ جامع الاخبار وغیرہ) حدیث میں ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے میں شرک سے بے نیاز ہوں جو شخص ایسا عمل بجالائے جس میں کسی اور کو بھی میرا شریک قرار دے تو وہ اسی کیلئے ہے جسے میرا شریک کیا گیا ہے میرا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے (انوار نعمانیہ وغیرہ)

اس طرح اسلام میں کفر کے بعد نفاق کا درجہ ہے۔ نفاق کیا ہے؟ دل میں کفر اور زبان پر ایمان! اس کا نتیجہ یہ ہے کہ منافق کے ایمان و عمل کی حقیقت ریا اور نمائش کے سوا اور کچھ نہیں رہ جاتی۔ وہ دل سے تو خدا کا منکر ہے لیکن صرف خوف و خطر یا کسی اور دنیوی فائدہ کی خاطر بظاہر مذہبی اعمال بجا لاتا ہے اس لئے لازمی طور پر اس کے ان اعمال میں ریا کاری پائی جاتی ہے ارشاد قدرت ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْلُغُوا صَلَاتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَلِمَتِي يَنْطِقُ بِهَا** **رَبُّهُ النَّاسُ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** (بقرہ) اے ایمان والو اپنے صدقات و خیرات کو احسان جتا کر (اور سائل کو) اذیت پہنچا کر اس شخص کی طرح ضائع نہ کرو جو محض لوگوں کو دکھاوے کیلئے مال خرچ کرتا ہے اور خدا اور یوم جزا پر یقین نہیں رکھتا۔ **إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُغْلَا عَوْنُ اللَّهِ وَهُوَ غَلَاةٌ عَنْهُمْ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَلِمُوا إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا كُنَالِي يَرَاتُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا**۔ (نساء) **وَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا**۔ اس لئے منافق کا انجام بدست برا ہے ارشاد قدرت ہے **إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ**۔

۶۔ اسراف و تبذیر

اسراف یہ ہے کہ آدمی مال خرچ تو وہاں کرے جہاں کرنا چاہئے مگر کرے ضرورت سے زیادہ اور تبذیر یہ ہے کہ بے محل مال خرچ کیا جائے۔ ہر دو کے لئے جامع لفظ فضول خرچی ہے چونکہ عربوں میں فیاضی فضول خرچی کی حد تک پہنچ گئی تھی اس لئے اسلام نے سختی سے فضول خرچی سے روکا ہے فضول خرچی کا چونکہ نتیجہ افلاس ہے اس لئے حدیث میں وارد ہے۔ **مَا التَّمَرُّ مِنْ التَّعَدُّ** جو درمیانہ روی سے کام لیتا ہے وہ کبھی فقیر و فلاں نہیں ہوتا (احیاء العلوم) ارشاد قدرت ہے۔ **وَاتَّخَذُوا حَقَّهُ الْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينُ لَا تَبْنُو تَبْنُوا** **إِنَّ الْمُبْنِينَ كُنُوا** **أَخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَنُودًا** (نبی اسرائیل) رشتہ دار مسکین اور مسافر کو اس کا حق دو اور فضول خرچی مت کرو کیونکہ فضول خرچی کرنے والے شیطانوں کے بھائی ہیں۔ اور شیطان اپنے رب کا بڑا ہی ناشکر گزار ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آج بھی جو لوگ شادی بیاہ اور خوشی و غم کی تقریبات میں اس قسم کی فضول خرچیوں کے مرتکب ہوتے ہیں وہ قرآن کی اصطلاح میں شیطان کے بھائی کہلائیں

گے یہ تعلیم فیاضی کے خلاف نہیں ہے کیونکہ فیاضی بخل اور اسراف کے درمیان کا نام ہے خدا اسی کا حکم دیتا ہے **وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا** معسوداً (نبی اسرائیل) اپنا ہاتھ نہ تو اتنا بیکڑو کہ (گویا) گردن میں بندھا ہے اور نہ بالکل اس طرح پھیلاؤ کہ حتیٰ دست ہو کر قاتل ملامت حالت میں بیٹھ جاؤ۔ اعتدال کی تعلیم اسلام کا خاص طرہ امتیاز ہے اس لئے اللہ نے مسلمانوں کا امتیازی وصف یہ قرار دیا ہے کہ **وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِ لَوًا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا** (الفرقان) جب خرچ کریں تو فضول خرچی نہیں کرتے اور نہ ہی بالکل تنگی کرتے ہیں بلکہ ان کا یہ خرچ افراط و تفریط کے درمیان ہوتا ہے ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے۔ کھاؤ پیو مگر اسراف نہ کرو بے شک خدا فضول خرچی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

۷۔ کفرانِ نعمت و ناشکر گزاری

جس طرح منعم کی نعمت کا شکر ادا کرنا بہت بڑی اخلاقی نیکی ہے جس سے علاوہ اظہار شرافت کے نعمتوں میں اضافہ ہوتا ہے ارشادِ قدرت ہے۔ **لَنْ شُكِرْتُمْ لَإِلَهِكُمْ** اگر تم شکر یہ ادا کرو گے تو میں اور زیادہ نعمتوں سے نوازیوں گا اور اس سے اخروی عذاب سے نجات ملتی ہے چنانچہ ارشادِ قدرت ہے **مَنْ شَكَرَ لِي بَعَثْنَاهُ لَكُمْ مَزِيدًا** اگر تم شکر گزار و ایمان دار بن جاؤ تو خدا کو کیا پڑی ہے کہ تمہیں سزا دے لیکن خیال رہے کہ شکر یہ یہ نہیں ہے کہ صرف زبان سے دو چار رسمی لفظ ادا کر دیئے جائیں بلکہ دراصل شکر یہ یہ ہے کہ منعم کی ہر عطاء کردہ نعمت کو اس کام میں صرف کیا جائے جو اس کی قضاء کے مطابق ہو۔ اس لئے شکر کی منزل بڑی مشکل ہے چنانچہ خدا فرماتا ہے **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ** شکر گزار بندے بہت کم ہیں۔ اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ کفرانِ نعمت (ناشکری) کس قدر اخلاقی جرم ہے۔ علاوہ اس کے کہ اس سے ناشکرے آدمی کی کینگی ظاہر ہوتی ہے۔

اس میں چند نقصان ہیں اول یہ کہ اس سے نعمت سلب ہو جاتی ہے خداوند عالم ایک ناشکری قوم کا ذکر کے فرماتا ہے **لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ** جب اس نے کفرانِ نعمت کیا تو خدا نے اسے بھوک اور خوف کا لباس پہنا دیا۔ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ مَعْصُومًا**

۱۰۱ حتی بغیر واما بانفسهم یعنی خدا کسی قوم کو کوئی نعمت دے کر واپس نہیں لیتا۔ جب تک وہ قوم کفرانِ نعمت کر کے خود اس نعمت کے سلب کا سبب نہ بن جائے۔

دوئم یہ کہ آدمی اس سے اخروی عذاب و عقاب کا سزا دار بن جاتا ہے چنانچہ خالق فرماتا ہے وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ اِنْ عَذَابِي لَشَدِيدٌ "اگر تم کفرانِ نعمت کرو گے تو میرا عذاب بہت سخت ہے" غرض نہ رہے کہ جس طرح منعم حقیقی کا شکریہ ادا کرنا لازم ہے اسی طرح بندوں میں سے اپنے مجازی محسن کا شکریہ ادا کرنا بھی ضروری ہے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ جو شخص بندوں میں سے اپنے محسن کا شکریہ ادا نہ کرے وہ یوں سمجھے کہ اس نے اپنے خالق کا بھی شکریہ ادا نہیں کیا (المجہد الیضاء)

ہر قیامت قلبی و سنگدلی

نہمذ نام قلبی کے ایک قیامت قلب بھی ہے یہ بہت بڑی بری صفت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس صفت کی موجودگی میں آدمی اپنے ابناءِ نوع کی تکلیف و مصیبت سے متاثر نہیں ہوتا حالانکہ انسانیت کا جوہر یہ ہے کہ آدمی اپنے نئی نوع انسان کے دکھ درد میں شریک ہو۔ اکثر صفات مذمومہ جیسے ظلم و ستم کرنا، ایذا رسانی کرنا، مظلوم کی فریاد رسی نہ کرنا اور فقراء و مساکین پر مہربانی وغیرہ اسی بری صفت سے پیدا ہوتی ہے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ الْقَلْبُ الْقَلَسِي بَعْدَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ سَخَتْ دَلْ خُذَا كِي رَحْمَتِ سِے دُور ہے۔ (لنألی الاخبار) خداوند عالم ایک گروہ کی مذمت کرتے ہوئے فرماتا ہے۔ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ لَهَاي كَالْحِجَاوَةِ اَوْ اَشَدَّ قَسُوۃً ۔ پھر تمہارے دل سخت ہو گئے ہیں پس وہ پتھر کی مانند ہیں یا اس سے بھی زیادہ سخت۔ بنا بریں جب تک اس بری صفت سے دامن پاک نہ کیا جائے اس وقت تک انسانیت کا جوہر نہیں نکھر سکتا۔

۹۔ جمالت و نادانی

جمل یعنی نفس انسانی کا علم سے خالی ہونا اگر جاہل کو اپنی جمالت کا اعتراف ہو تو اسے جمل بسیط کہا جاتا ہے لیکن اگر اسے اپنی جمالت کا احساس ہی نہ ہو بلکہ وہ اپنے جمل کو علم خیال کرے تو یہ جمل مرکب ہے جو لاعلاج مرض ہے۔

بہر حال جمل کی مذمت کسی تشریح و توضیح کی محتاج نہیں ہے اس سلسلہ میں یہی بات کافی ہے کہ جو جاہل ہیں وہ بھی یہ ہی کہتے ہوئے سنے جاتے ہیں کہ جمالت بری چیز ہے حقیقت یہ ہے کہ جاہل آدمی درحقیقت انسان ہی نہیں ہے کیونکہ انسان کو جو چیز دوسرے حیوانات سے ممتاز کرتی ہے وہ جوہر عقل ہے اور عقل کی زیب و زینت علم سے ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص باوجود عقل و خرد رکھنے کے علم حاصل نہیں کرتا تو وہ نہ صرف یہ کہ حیوان ہے بلکہ وہ حیوانوں سے بھی بدتر ہے حدیث میں وارد ہے کہ چھ شخص چھ چیزوں کی وجہ سے جہنم میں جائیں گے۔ چھٹے نمبر پر وہ دیہاتی لوگ ہیں جو جمالت کی وجہ سے دوزخ میں جائیں گے۔ (جامع السعادت ج ۱ ص ۳۱)

اسی لئے تو جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں

لَقَدْ عَلِمُوا وَلَا تَطْلُبُ لَهُ بَدَلًا

النَّاسُ مَوْتَىٰ وَأَهْلُ الْعِلْمِ أَحْيَاءُ

علم حاصل کرنے کیلئے آمادہ ہو جاؤ اور اس کا کوئی بدل تلاش نہ کرو کیونکہ سب لوگ مردہ

ہیں اگر زندہ ہیں تو صرف اہل علم (دیوان جناب امیر)

۱۰۔ عجلت و جلد بازی

عجلت بھی قلبی ذمائم میں سے ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آدمی جب کوئی کام کرنا چاہے تو اس کے نفع و نقصان، سود و زیان اور آغاز و انجام پر غور کئے بغیر اقدام کر گزرے۔ ظاہر ہے کہ جو کام اس طرح بلا سوچے سمجھے کیا جائے گا اس کا نتیجہ سوائے ندامت و ہاشمائی کے اور کچھ نہ ہو گا اسی لئے پیغمبر اکرمؐ فرماتے ہیں۔ الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَ التَّنْفِي مِنَ اللَّهِ وَ قُلْ وَ التَّنْفِي مِنَ الرَّحْمَنِ (جامع السعادت ج ۱ ص ۲۷۵) اسی لئے شریعت مقدسہ میں عجلت پسندی و جلد بازی سے روکا گیا ہے اس کی بجائے تائی "توقف" سیکھو اور وقار اختیار کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

کہ تجھ کو کار شیاطین بود

۱۱۔ جزع و بے صبری

دنیا میں غم و مسرت، رنج و راحت، صحت و مرض، فقر و غنا اور عسویہ و سر توخم اور لازم و ملزوم ہیں جب تک انسان دنیا کی قید حیات سے آزاد نہیں ہو جاتا اس وقت تک تکلیف و مصیبت سے کھلی رہائی نہیں پاسکتا۔ تو جس طرح غم و رنج کے مواقع پر صبر و حکیمانی کا اختیار کرنا انتہائی بلند اخلاقی ہے۔ کہ انسان وقتی مصیبت و تکلیف سے گھبرائے نہیں اور نہ اضطراب و بے قراری کا مظاہرہ کرے اور بلند مقصد کے حاصل کرنے میں جس قدر مشکلات و مصائب پیش آئیں ان کو خاطر میں نہ لائے اور برائی کرنے والوں کی برائی کو نظر انداز کر دے اور بڑی پامردی و ثابت قدمی سے اپنے مقصد میں مشغول رہے کہ مبر کامیابی کی کنجی ہے اس کے برعکس ایسے حالات میں آدمی مضطرب ہو جائے، گھبرا جائے، مخالفین کی طعن و تشنیع سے دل برداشتہ ہو کر پست ہمت ہو جائے اور برائی کا بدلہ برائی سے دینے پر تل جائے اور پائے ثبات میں لغزش واقع ہو جائے تو یہ انتہائی اخلاقی گمراہی کی دلیل ہے یہی ضبط نفس کا اصل موقع ہے جس سے اشخاص و اقوام میں سنجیدگی متانت اور کردار میں مضبوطی پیدا ہوتی ہے کہ نفس پر اس قدر قابو ہو کہ مسرت و شادمانی کے نشہ میں فخر و غرور پیدا نہ ہو اور غم و تکلیف میں اداس و بددل نہ ہو الغرض جزع و فزع اور بے صبری کرنے سے مصیبت دور نہیں ہوتی بلکہ اس میں اور اضافہ ہوتا ہے۔

دنیا کے تمام مفکرین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دنیا کے تمام مشکلات و مصائب کا واحد

حل صبر و ضبط میں مضمر ہے۔ **لن الله مع الصابرين**

۱۲۔ مکرو فریب

انسانی برائوری کے باہمی معاملات میں جو چیز مرکزی حیثیت رکھتی ہے وہ دیانتداری ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ انسان اپنے کاروبار میں ایماندار ہو جس کا جو کچھ دینا ہو ذرہ ذرہ دیدے اور ناپ تول وغیرہ میں کسی قسم کی بددیانتی نہ کرے حدیث میں وارد ہے۔ **لا يعرف المؤمن بکثرة المال** واصلوۃ بل يعرف بالمعاملات) انسان کی انسانیت زیادہ نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے سے معلوم نہیں ہوتی بلکہ باہمی معاملات میں دیانتداری سے ظاہر ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص معاملات میں دیانتدار نہیں وہ صحیح معنوں میں انسان نہیں ہے جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں **”من غش اخاه المسلم فليس بمسلم“** جو شخص اپنے مسلمان بھائی کو دھوکہ دیتا ہے وہ صحیح مسلمان نہیں ہے۔ **”بخار الانوار ۷۱)** لہذا اس قلبی صفت رذیلہ سے اجتناب لازم ہے۔

شرم و حیا جزو ایمان ہے یہی انسان کا وہ عظیم فطری وصف ہے جس سے اور بہت سی خوبیاں جنم لیتی ہیں جیسے عفت، پاکبازی، اعطاء سائل باہمی مروت اور چشم پوشی۔ اور اس کی وجہ سے انسان فواحش و منکرات سے اجتناب کرتا ہے پیغمبر اسلام فرماتے ہیں **الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ** بمنزلۃ الرأس من الجسد حیاء کو ایمان سے وہی تعلق ہے جو سر کو جسم سے ہے فرمایا۔ **لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ** جس میں حیا نہیں اس میں ایمان نہیں ہے (اصول کافی)

اس حدیث شریف سے معلوم ہو گیا کہ جس شخص میں حیا نہیں ہے وہ مومن نہیں ہے اور بے حیا وہ ہے جو خواہش و منکرات کی پروا نہ کرے سچ ہے۔ اذالہ تستح لاصنع ما شئت بے حیا باش و ہرچہ خواہی کن!

ان نجاساتِ قلیہ کے مطہرات کا بیان اور انکی تشریح

انسان سے جس قدر اختیاری افعال صادر ہوتے ہیں وہ چونکہ دل کے ماتحت صادر ہوتے ہیں اس لئے دل کی طہارت و نجاست کا انسانی کردار پر لازمی اثر پڑتا ہے۔ اگر دل و دماغ پاکیزہ ہو تو اس سے اچھے کام صادر ہوتے ہیں اور اگر دل و دماغ گناہوں کی آلودگی سے نجس ہو جائیں تو پھر اس سے افعال زشت صادر ہونگے اسلئے دل و دماغ کی تطہیر ضروری ہے اور سابقہ قلبی ذمائم سے دل کو صاف کرنے کے تین طریقے ہیں۔ (۱)۔ آدمی یہ دیکھے کہ ان گناہوں کے علل و اسباب کیا

ہیں؟ اور جب یہ معلوم ہو جائیں۔ تو پس ان کا قلع قمع کرے تاکہ ان گناہوں کی جڑ اکٹرنے سے وہ گناہ خود بخود ختم ہو جائیں۔

۳۔ مذکورہ بالا اخلاق کی خدمت میں غور و فکر کرے اور ان کی اضداد اخلاق جیلہ کی جو صیغ و ثنا وارد ہوئی ہے اس پر نگاہ کر کے ان کو حاصل کرنے کی سعی و کوشش کرے۔

و بعد بافتن الاشياء

ملاقات شہویہ و غضبیہ اور عقلیہ کی افراط و تفریط سے جو صفات مذمومہ (مثل شرہ، خمور، جہن، جزبزہ، بلہ، پیدا ہوتے ہیں انکی اضداد یہ ہیں۔ عفت، شجاعت اور حکمت نفس) اس طرح اہمات صفات (جیسا کہ اوپر مذکور ہیں چار ہیں جب دنیا، شمع مطاع، اتباع ہوئی اور اعجاب

بالنفس انکی امداد یہ ہیں زہد، جود و سخا، تقویٰ و پرہیزگاری، انکساری و خاکساری اور جو اخلاق و صبر ان ملکات کے فروغ ہیں (جن کا تفصیلی تذکرہ اوپر کیا جا چکا ہے) ان کی امداد یہ ہیں علم و بردباری، عفو و صفحہ رفق و نصیحت، تواضع، اخلاص، سخاوت، قناعت، شکر، رجا، اُمید، راستہ صحت، علم و فہم، صبر و ٹیکبائی، دیانت و امانت، شرم و حیا وغیرہ

۳۔ ان ذمائم قلبیہ سے تطہیر کا تیسرا طریقہ یہ ہے کہ بعض دیگر مطہرات قلبیہ (اخلاقی عالیہ) اپنے اندر پیدا کرے، جیسے رضا بقضائے اور صدق و صفاء وغیرہ وغیرہ اب ذیل میں ان مطہرات کی قدر سے تشریح کی جاتی ہے۔ اور پہلے ان تین صفات جلیلہ کا تذکرہ کیا جاتا ہے جو قوت شہویہ، غضبیہ، اور عقلیہ میں اعتدال و توفیق سے پیدا ہوتی ہیں۔

۱۔ عفت و پاکبازی

عفت و پاکبازی ان تمام اخلاقی خوبیوں کی جان ہے جن کا تعلق عزت و آبرو سے ہے چنانچہ خداوند عالم نے قرآن میں بار بار اہل ایمان کے اس اخلاقی وصف کا خاص طور پر ذکر کیا ہے۔ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ اَلَّذِلٰی اَرْوٰاْ جِهْمُ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ غَيْرِ مَلُومِينَ لَّنِیْ اٰیٰتِیْ وَاٰیٰتِیْ فَلَکَ فُلُوْشٰکَ ہِمَّ الْعٰلٰوِۃِ اٰیٰتِیْ شَرٰکَہُوْنَ کِیْ حَفَظَتْ کَرْتِیْ ہِیْنَ مَکَرٰیٰتِیْ یٰۤاٰیٰتِیْ مَلُوْکَہِ (باندیوں) سے (ان پر کچھ الزام نہیں) لیکن جو اس کے علاوہ کے طلب گار ہوں۔ وہ حد سے باہر نکلنے والے ہیں۔ عورتوں کی عفت کے بیان میں قرآن نے ایک اور محاورہ استعمال کیا ہے۔ حَفَظَتْ لِّلْغَیْبِ (نساء) پیٹھ پیچھے حفاظت کرنے والی عورتوں کی غیر حاضری میں اپنی عزت و آبرو کی پوری حفاظت کرتی ہیں اسلام میں عفت و پاکبازی کا وہ رتبہ ہے کہ وہ نبوت و امامت کا لازمی جزء ہے نبی و امام کا پورا سلسلہ نسب اس داغ سے ہمیشہ پاک ہوتا ہے عفت و پاکدامنی کے خلاف فقط "فاحشہ" استعمال کیا گیا ہے اور تمام فواحش حرام ہیں۔ اسلام نے نہ صرف یہ کہ زنا کو حرام قرار دیا ہے بلکہ اس کے مقدمات (نظر، شہوت، لمس، تحویل وغیرہ) کو بھی حرام قرار دیا ہے کیونکہ عورت کے ناجائز تعلق کا پہلا قاصد نظر ہے۔ اس لئے شریعت نے نظریں نیچی رکھنے کا حکم دیا ہے۔ "قُلْ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ بَعْضُوْا مِّنْ اٰیٰتِہُمْ وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ بَعْضُ مِّنْ اٰیٰتِہُنَّ"

علام نے صرف انہی اخلاقی ہدایتوں پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ عفت و درستی پر شرعی حد بھی مقرر کی ہے عفت کی صفت مختلف سانچوں میں ڈھل کر مختلف ناموں سے پکاری جاتی ہے جیسے

پاکدامنی، پرہیزگاری، جود و سخا، شرم و حیا، صبر و شکر، قناعت، بے لمسی، خوش طبعی، ترقی کی خواہش، نسل و اولاد کی آرزو، خانگی مسرت کی مناسب طلب وغیرہ اور جب یہی صفت افراط یا تفریط کی طرف مائل ہوتی ہے تو اس سے حرص، طمع، بے شرمی، فضول خرچی، بخل، ریا و ادباشی و چالپوسی، حسد وغیرہ جیسے اوصاف ذمہ پیدا ہوتے ہیں۔

۲۔ شجاعت و بہادری

شجاعت و بہادری بڑی بلند اخلاقی صفت ہے تمام مذاہب میں سے اسلام ہی وہ مذہب ہے جس نے اپنے پیروں میں شجاعت و دلیری کے جوہر پیدا کرنے کی مختلف طریقوں سے پوری کوشش کی ہے اسلام نے اس کی بنیاد چند مضبوط عقائد پر رکھی ہے۔

۱۔ جو کچھ ہوتا ہے وہ خدا کے حکم سے ہوتا ہے

۲۔ لفظ فتح و نصرت اور ہزیمت و شکست بھی منجانب اللہ ہے اور حقیقی مدد بھی خدا کی طرف سے ہے۔ وما النصر الا من عند اللہ ان اللہ عزیز حکیم (انفال) مدد اللہ کی طرف سے ہے بے شک اللہ غالب اور حکمت والا ہے

۳۔ ہر آدمی کی موت کا وقت مقرر ہے جو ٹل نہیں سکتا۔

۴۔ خدا کی راہ میں مارا جانا زندگی کا بہترین مصرف ہے۔ اس سے حیات جاوداں ملتی ہے۔

۵۔ بڑی بڑا اخلاقی عیب ہے۔

۶۔ قلت و کثرت پر فتح و شکست کا دار و مدار نہیں ہے۔

اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ مجاہدوں کی جان و مال اللہ تعالیٰ کے ہاتھ اس کی خوشی و رضا اور جنت کے بدلہ میں بکا ہوا ہے اور وہاں ان کیلئے وہ کچھ مہیا ہے جس کے سامنے دنیا کا بڑے سے بڑا عیش و آرام بھی بچ ہے۔

ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم واموالہم بان لہم الجنة یقاتلون فی سبیل اللہ لیقتلون ویقتلون (توبہ)

”اللہ تعالیٰ نے مومنوں سے ان کی جانوں اور مالوں کو اس قیمت پر خرید لیا ہے کہ ان کے واسطے جنت ہے وہ خدا کی راہ میں لڑتے ہیں مارتے ہیں اور مارے جاتے ہیں“

حضرت پیغمبر اسلام ﷺ فرماتے ہیں۔ الجنة تحت ظلال السیوف (جنت تلواروں

کے سائے میں ہے) (انوار نعمانیہ)

یہی شجاعت ہے جو مختلف حکموں میں داخل کر مختلف ناموں سے پکاری جاتی ہے جیسے خودداری، دلیری، آزادی، حق گوئی، بلند ہمتی، بردباری، استقلال، ثبات قدم، وقار، صبر و سکون، طلب حق، جدوجہد، سعی و محنت اور جہاد اور یہی قوت جب اعتدال سے ہٹ کر افراط کر طرف مائل ہو جائے تو تور بن جاتی ہے (جیسا کہ اس پر پہلے تبصرہ کیا جا چکا ہے) اور اس سے سلسلہ بغور، غرور، نخوت، خود پرستی، تکبر، ترفع و دسروں کی تحقیر، ظلم، قتل وغیرہ جیسی برائیاں پیدا ہو جاتی ہیں اور جب یہ قوت تفریط کی طرف جھکتی ہے تو اس سے ذلت پسندی، کم حوصلگی، بے طاقتی، خوف اور دہانت جیسی صفات قبیحہ پیدا ہو جاتی ہیں۔

۳۔ علم و حکمت

قوت عقلیہ جب افراط و تفریط سے محفوظ ہو اور حد اعتدال پر قائم ہو تو اس سے حکمت پیدا ہوتی ہے۔ یعنی حقائق اشیاء کا علم۔ ارشاد قدرت ہے۔ "من یوت العکمتہ لغناوتی خیرا" کنہدا (عکبت) جسے حکمت دی گئی ہے اسے گویا خیر کثیر عطا کیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ علم تمام انسانی فضائل و کمالات سے افضل و برتر ہے اسی سے دنیا میں عروج و قار، آخرت میں (روحانی) قرب پروردگار اور ملائکہ مقربین، انبیاء مرسلین، ائمہ طاہرین کا جوار پر انوار حاصل ہوتا ہے انما یغشی اللہ من عباده العلماء خدا تعالیٰ سے صرف اہل علم ہی ڈرتے ہیں۔ "اہل یتوی النین یعلمون والنین لا یعلمون" (بقرہ) کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہو سکتے ہیں حضرت پیغمبر ﷺ ابوذر غفاریؓ سے فرماتے ہیں۔ "جلوس ساعۃ" عند مذاکرۃ العلم احب الی اللہ تعالیٰ من قیام الف لیلتہ یصلیٰ فی کل لیلتہ الف رکعتہ واحب الی اللہ من الف ہزوة ومن قراۃ القرآن اثنی عشر الف مرۃ و خیر من عبادة سنتہ صلہ نہلہا با وقلم لیلہا الخ — اے ابوذرؓ (علماء کے پاس) ایک گھنٹہ بیٹھ کر علمی مذاکرہ کرنا خدا کے نزدیک اس ایک ہزار رات کی عبادت سے بہتر ہے جس میں سے ہر رات میں ہزار رکعت نماز پڑھی جائے اور یہ مذاکرہ ہزار جہاد سے زیادہ پسندیدہ اور بارہ ہزار ختم قرآن سے زیادہ مرغوب ہے اور ایسے ایک سال کی عبادت سے برتر ہے جس میں دن کو روزہ رکھا جائے اور رات کو قیام کیا جائے الخ — (جامع

ان چار اخلاق عالیہ کا تذکرہ جو بنیادی اخلاقِ رزلیہ کی ضد ہیں۔

۱۔ زہد و ورع

جب دنیا کی ضد زہد ہے۔ زہد کے تین حروف میں زاء، ہا اور وال اربابِ اخلاق نے زاء سے ترکِ زینت ہا سے ترکِ ہوی اور وال سے ترکِ دنیا مراد لی ہے۔ مقصد یہ کہ زاہد وہ ہے جو دنیا کی حقارت و پستی اور آخرت کی جلالت و بلندی کے پیش نظر سوائے مقدارِ ضرورت کے باقی سب دنیا و مافیہا سے اعراض کر کے ہمہ تن آخرت حاصل کرنے کی طرف متوجہ ہو جائے۔

زہد بڑا جلیل القدر عمدہ ہے جس تک ہر کس و ناکس کی رسائی نہیں ہو سکتی کوئی کوئی خوش قسمت اس مرتبہ جلیلہ کو حاصل کرتا ہے پیغمبر اسلام ﷺ فرماتے ہیں۔ (اذا لولاد اللہ بعد خیراً) زہد فی الدنیا و رغبہ فی الآخرة و بصرہ بصوب نفسہ (جب خدا کسی بندے کی بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو دنیا میں زاہد (بے رغبت) اور آخرت میں راغب کر دیتا ہے اور اسے اپنے نفس کے عیبوں سے آگاہ کر دیتا ہے نیز آنحضرتؐ فرماتے ہیں۔ (من زہد فی الدنیا دخل اللہ العکبر فی قلبہ) الخ جو شخص دنیا میں زہد اختیار کرتا ہے تو خدا اس کے دل و دماغ میں حکمت بھر دیتا ہے (جامع السعادات ج ۲) خدا نے اپنے نبی خاتمِ رسولؐ کو خزائن و دھان کی کتبیاں دینا چاہیں، مکہ کے پہاڑوں کو ان کی خاطر سونا پانا چاہا مگر پیغمبرؐ نے ہر بار یہی کہا میں تو یہ چاہتا ہوں کہ "اشبع یوماً للشکر کوا جوع یوماً لطلب منک" ایک دن سیر ہو کر کھاؤں تاکہ تیرا شکریہ ادا کروں اور ایک دن بھوکا رہوں تاکہ تجھ سے مانگوں (عین الحیوة) نیز آنحضرتؐ نے اہل بیت اور اپنے حیداروں کے لئے عفت (عفت فرج و بطن) اور کفاف (روزی بقدر ضرورت) کا خدا سے سوال کیا ہے۔ (اصول کافی) الغرض حقیقی زہد یہ ہے کہ چونکہ زاہد کی توجہ کا مرکز خدا اور آخرت ہے اس لئے دنیا کا غنا و فقر، دنیا کی مدح و مذمہ، دنیا کی عزت و ذلت اس کی نظر میں برابر ہو۔ رزقنا اللہ تعالیٰ هذه المرتبة الجلیلہ۔

۲۔ جو و وسخا

یہ شیخ مطاع اور حرم کی ضد ہے اسلام کی بنیادی اخلاقی تعلیمات میں سے ایک سخاوت ہے سخاوت کے معنی اپنے کسی حق کو خوشی کے ساتھ دوسرے کے حوالے کر دینے کے ہیں اور اس کی بہت سی صورتیں ہیں۔ (۱) اپنا حق کسی کو معاف کرنا۔ (۲) اپنا بچا ہوا مال کسی دوسرے کو

دینا۔ (۳) اپنی ضرورت کا خیال کئے بغیر کسی دوسرے کو دنیا۔ (۴) اپنی ضرورت کو روک کر کسی دوسرے کو دینا۔ (۵) دوسرے کے لئے جسم کو خرچ کرنا۔ (۶) اپنے دماغ کی قوت کو خرچ کرنا۔ (۷) اپنی آبرو کو خطرہ میں ڈال دینا۔ (۸) اپنی جان کو خطرہ میں ڈال دینا۔ (۹) دوسروں کو بچانے یا حق کی حمایت میں اپنی جان دے دینا یہ سب سخاوت کی ادنیٰ یا اعلیٰ قسمیں ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سخاوت اور فیاضی کی تعلیم کتنے اخلاق کی ضمنی تعلیم کو محیط ہے اور سب کا فناء یہ ہے کہ اپنی ذات سے دوسروں کو فائدہ پہنچایا جائے خدا نے قرآن میں کئی جگہ اپنے نیک بندوں کی یہ صفت بیان کی ہے کہ **وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يَتَقُونَ (بقروہ)** ہم نے ان کو جو روزی دی ہے اس پر ان میں سے کچھ راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں۔ اسلام میں نماز کے بعد زکوٰۃ اہم رکن ہے۔ زکوٰۃ کی اصلی روح یہی سخاوت اور فیاضی ہے اس سے ظاہر ہے کہ اسلام کی نظر میں اس کو بنیادی حیثیت حاصل ہے جب تک کسی میں یہ صفت پیدا نہ ہو۔ اس میں ہم جنسوں کے ساتھ ہمدردی اور محبت کا جذبہ پیدا نہیں ہو سکتا۔ کفر و نفاق کے بعد مال و دولت کی محبت وہ کثیف غبار ہے جو دل کے آئینہ کو میلا کرتا ہے اور قبول حق سے روکتا ہے اسلام نے جب اصلاح کا کام شروع کیا ہے تو سب سے پہلے اسی میل کو دھونا چاہا اور جہاں جو دو سخا کی بر ملا تعریف کی وہاں حرص و بخل کی بہت مذمت کی **وَيَل لِّكُلِّ هَمَزَةٍ لُّمُزَةٌ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ (ہمزہ)** ۹ پھٹکار ہو ہر غیبت کرنے والے عیب جو پر۔ جس نے دولت اکٹھی کی اور اس کو مگن مگن کر رکھا وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس کی یہ دولت اس کو ہمیشہ رکھے گی یہی محبت مال و منال سچائی اور نیکی کے راستہ پر چلنے سے آدمی کو روکتی ہے شیطان انسان کے دل میں یہ دوسوہ ڈالتا ہے کہ یہ میری چیز ہے میں دوسروں کو کیوں دوں؟ دوسروں کو دوں گا تو میں فقیر و نادار ہو جاؤں گا چنانچہ خدا خبر دیتا ہے۔ **الشَّيْطَانُ بِعَدَمِ الْفَقْرِ وَالْمَسْكِينِ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ بِعَدَمِ الْفَقْرِ وَالْمَسْكِينِ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ** واسع علیم (بقروہ) شیطان تم کو محتاجی کا خیال دلاتا ہے اور تمہیں بے حیائی کی بات (بخل) کرنے کو کہتا ہے۔ مگر خدا تم سے گناہوں کی بخشش اور فضل کا وعدہ کرتا ہے اور اللہ کشائش والا اور جاننے والا ہے۔

اسلام نے اپنی تعلیم میں انسان کے ان دونوں دوسووں کا خاتمہ کر دیا ہے اس نے اپنے پیروں کو ایک یقین دلایا ہے کہ یہ مال حقیقت میں تمہارا نہیں ہے بلکہ وہ صرف خدا کا ہے۔ وما

لکم الا تنفقوا فی سبیل اللہ واللہ میراث السموات والارض (حدید) تم کو کیا ہو گیا جو خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ زمین و آسمان کی میراث اللہ ہی کی ہے۔ ولہ ما فی السموات والارض "جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے خدا کا ہی ہے دوسرا یقین یہ دلایا کہ تمہاری روزی سے جو کچھ دوسروں کو مل جاتا ہے وہ تقدیر الہی میں اسی کا حصہ تھا وہی سبب کا روزی رساں ہے ومن یؤتکم من السماء والارض اللہ مع اللہ (محل) اور آسمان اور زمین سے تم کو کون روزی دیتا ہے؟ آیا خدا کے سوا کوئی اور خدا بھی ہے؟ ان اللہ هو الرزاق ذو القوة المتین۔ (ذاریات) نیز اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے بے پایاں ثواب بیان فرمائے (سیرۃ النبی ج ۶)

۳۔ تقویٰ و پرہیزگاری

یہ اتباع ہوئی کی ضد ہے اگر حضرت رسول خدا ﷺ کی تمام تعلیمات کا خلاصہ ہم صرف ایک لفظ میں ادا کرنا چاہیں تو ہم اس کو تقویٰ سے ادا کر سکتے ہیں۔ اسلام کی ہر تعلیم کا مقصد اقصیٰ تقویٰ کی روح کو بیدار کرنا ہے۔ قرآن نے اپنی دوسری ہی سورہ میں اعلان کر دیا کہ اس سے فائدہ دینی اٹھائیں گے جو تقویٰ والے ہیں ہدیٰ "للمتقین اسلام کی ساری عبادتوں کا نشاء تقویٰ کا حاصل کرنا ہے۔ علیہا الناس اعبدوا بکم الذی خلقکم والذین من قبلکم لعلکم تتقون (بقرہ) اے لوگو! اپنے اس پروردگار کی عبادت کرو جس نے تم کو اور تمہارے پہلوں کو پیدا کیا تاکہ تم تقویٰ حاصل کرو۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اہل تقویٰ ہی اخروی نعمتوں کے مستحق ہیں چنانچہ ارشاد باری ہے ان المتقین فی مقام امن (فرقان) بے شک اہل تقویٰ امن وامان والے مقام میں ہونگے ان المتقین فی جنت و نعیم (طور) بے شک تقویٰ والے باغوں اور نعمت میں ہوں گے۔ اگرچہ اہل تقویٰ کو ابتداء میں کسی قدر مصیبتیں اور بلائیں پیش آتی ہیں مشتبہ اور حرام سے بچنا پڑتا ہے مگر آخری کامیابی اہل تقویٰ کیلئے ہے ارشاد قدرت ہے والعاقبتہ للمتقین (اعراف) آخری انجام اچھا صرف تقویٰ والوں کا ہے والاخرۃ عند ربکم للمتقین (زخرف) جنت بھی اہل تقویٰ کیلئے ہے۔ تلک النار الاخرة نجعلہا للذین لا یرمنون علوا لی الارض ولا اسلاوا والعاقبتہ للمتقین نیز قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل تقویٰ خدا کے محبوب ہیں۔ ارشاد قدرت ہے ان اولیائہ الا المتقون۔ (انفال) تقویٰ والے ہی خدا کے دوست ہیں۔ ان

اللہ بحسب المتقین (آل عمران) بے شک خدا تقوی والوں سے پیار کرتا ہے اہل تقوی خدا کی معیت سے سرفراز ہیں واعلموا ان اللہ مع المتقین (بقرہ) جان لو کہ بے شک خدا تقوی والوں کے ساتھ ہے عمل بھی اہل تقوی کے قبول ہوتے ہیں انما يتقبل الله من المتقين (توبہ) خدا صرف تقوی والوں ہی سے قبول کرتا ہے۔

اسلام میں برتری کا معیار؟

تقوی کی اسی اہمیت کا نتیجہ ہے کہ اسلام نے وطن، رنگ، زبان، خاندان غرض کہ نوع انسانی کے صدا ہا خود ساختہ اعزازی مرتبوں کو مٹا کر صرف ایک امتیازی معیار قائم کیا ہے جس کا نام تقوی ہے جو ساری نیکیوں کی جان ہے چنانچہ قرآن با آواز بلند یہ اعلان کرتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعْرِفُوا** اِن کر مکم عند اللہ اتقاکم (حجرات) اے لوگو! ہم نے تو کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے پھر ہم نے تم کو مختلف خاندانوں اور قبیلوں میں اس لئے تقسیم کر دیا تاکہ تمہاری باہم شناخت ہو سکے۔ تم میں سے خدا کے نزدیک سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو تم میں سے زیادہ تقوی والا ہے اب رہی اس بات کی تحقیق کہ تقوی کی حقیقت کیا ہے؟

تقوی کیا ہے؟

اس کے لغوی معنی تو بچنے اور پرہیز کرنے کے ہیں۔ مگر اصطلاح شریعت میں تقوی دل کی اس کیفیت کا نام ہے جو خدا کو ہمیشہ حاضر ہونے کا یقین پیدا کر کے دل میں خیر و شر کی تمیز اور خیر کی طرف رغبت اور شر سے نفرت پیدا کر دیتی ہے تقوی کا اعلیٰ درجہ تو یہ ہے کہ واجبات کی بجا آوری تو کیا مستحبات کو بھی ترک نہ کیا جائے اور حرام تو بجائے خود مکروہ سے بھی دائیں کو بچایا جائے مگر تقوی کا سب سے ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ جان بوجھ کر واجبات کو ترک نہ کیا جائے اور حرام کا ارتکاب نہ کیا جائے مذکورہ بالا حقائق سے یہ حقیقت کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ تقوی دل کی پاکیزہ ترین اور اعلیٰ ترین کیفیت کا نام ہے جو تمام نیکیوں کی محرک ہے اور سارے مذہب کی جان اور رہنداری اس کی روح رواں ہے۔ **رَزَقْنَاكَ اللَّهُ التَّقْوَىٰ وَجَمِيعَ أَيْلِ الْإِيمَانِ بِجَاهِ النَّبِيِّ وَالْإِسْلَامِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ**

۴۔ انکساری اور خاکساری

یہ کبر و غرور اور اعجاب نفس کی ضد ہے یہ کبریائی خدائے تعالیٰ کی خاص صفت ہے ولہ الکبریا فی السموات والارض و هو العزیز الحکیم (جانبیہ) بڑائی اسی کیلئے ہے آسمانوں میں اور زمین میں وہی زبردست حکمت والا ہے اس لئے بندوں کی یہ شان نہیں کہ کبریائی اور بڑائی کا اظہار کریں۔ خدا نے حضرت لقمانؑ کی یہ اخلاقی نصیحت جو انہوں نے اپنے بیٹے کو کی تھی قرآن میں نقل فرمائی ہے جو خاکساری کے مختلف مظاہر پر مشتمل ہے۔ ولا تصغر خدک للناس ولا تحس فی الارض موحاً ان اللہ یحب کل مختال فتور والصد فی شیک و الخضض من صوتک ان النکر الا صوات لصوت الحمیر۔ (لقمان ۲) اور لوگوں سے بے رخی نہ کر اور زمین پر اترا کہ نہ چل کیونکہ اللہ کسی اترنے والے، فخر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا اور اپنی رفتار میں میانہ روی اختیار کر اور بات کرنے میں ہولے ہولے بول کیونکہ سب سے بری آواز گدھے کی ہے۔“

بہر حال اسلام میں انکساری و خاکساری ایک شرفانہ صفت ہے لیکن یہ خیال رہے کہ خاکساری اور ذلت و دناست اور بچاری میں بڑا فرق ہے۔ خاکساری کا منشاء یہ ہے کہ انسان میں کبر و غرور پیدا نہ ہوا اور ہر شخص دوسرے کی عزت کرے۔ لیکن دناست ذلت کا یہ مطلب ہے کہ انسان بعض اغراض فاسدہ کیلئے اپنی خود داری کے جوہر کو کھو دے کیونکہ خاکساری کی وجہ سے مرتبہ بڑھتا ہے اور دناست و بچاری سے مقام گھٹتا ہے۔ یہ تھے امات المملکت کے اضداد اب ذیل میں ان کے فروع کے اضداد کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

فروعی اخلاق منککہ کی چند اضداد کا تذکرہ

۱۔ حلم و بردباری

یہ غیظ و غضب کی ضد ہے حلم و بردباری کے معنی یہ ہیں کہ انتقام کی قدرت کے باوجود کسی ناگوار یا اشتعال انگیز بات کو برداشت کر لیا جائے اور قصور وار سے کوئی تعرض نہ کیا جائے یہ بہت بڑی اخلاقی صفت جلیلہ ہے لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ اخلاق کی یہ بہت بھاری اور دشوار تعلیم ہے جو اکثر نفوس کو بڑی شاق گزرتی ہے۔ لیکن اسلام نے اس سنگلاخ زمین کو بھی بڑی آسانی سے طے کیا ہے وہ جاہلوں اور نااہلوں کی گالی گلوچ ان کے ظلم و ستم پر صبر کرنے اور ان کو

معاف کرنے کی تعلیم دیتا ہے خدا لعنوا و اسر بالنحرف واعرض عن الجاهلین و اما ینز عنک من الشیطان نزاع فلیستعذ باللہ انہ سمیع علیہم۔ (اعراف ۲۲) معاف کرنے کی خوشگوار اور نیکی کا حکم دو اور جاہلوں سے کنارہ کشی کرو اور اگر تم کو شیطان کی چھیڑ بھار دے (غصہ آجائے) تو خدا کی پناہ لو وہ سننے اور جاننے والا ہے۔ خداوند عالم اپنے خاص بندوں کی تعریف کرتے ہوئے فرماتا ہے۔ **وَالكَافِرِينَ الْغِیْظُ وَالْعَاقِبِیْنَ عَنِ النَّاسِ وَاللّٰهُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ** (آل عمران- ۷۴) وہ غصہ کو دبانے والے اور لوگوں کو معاف کرنے والے ہیں خدا احسان کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ **وَلَمَنْ صَبَرَ وَغُلِبَ عَلَیْهِ فَالْكَافِرُ لَمِنْ عِزِّ الْأُمُورِ** (شوری- ۴) البتہ جو شخصی برداشت کرے اور باوجود انتقام لینے کی قدرت رکھنے کے معاف کرے تو بے شک یہ ہمت کے کام ہیں۔

یہی لفظ انبیاء کے حق میں استعمال کیا گیا ہے۔ **لَا صَبْرَ كَمَا صَبَرَ** اولوا العزم من الرسل (احقاف- ۴) سکون کی حالت میں درگزر کرنا چنداں مشکل نہیں۔ مگر غصہ کے وقت بے قابو نہ ہونا بڑی بات ہے خدا نے اپنے نیکو کار بندوں کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے۔ **وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ** (شوری- ۴) اور جب ان کو غصہ آجائے تو معاف کر دیتے ہیں۔ صفت حلیم وہ جلیل

القدر صفت ہے جس سے انبیاء و مرسلین متصف فرمائے گئے ہیں۔ جناب ابراہیمؑ کے حق میں وارد ہے۔ **إِنِّ ابْرَہِیْمَ لَا وَهَّ حَلِیْمٌ** (توبہ- ۴) بے شک حضرت بڑے نرم دل اور بردبار تھے۔

جناب اسماعیلؑ کی نسبت وارد ہے **بَشْرًا نَّهَضَلَامَ حَلِیْمٌ** (الصفت- ۳) ہم نے ان کو ایک بڑے بردبار لڑکے کی بشارت دی۔ ایک شخص نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بار بار درخواست کی کہ مجھے کوئی نصیحت فرمائیے۔ آپ نے ہر بار یہ جواب دیا۔ غصہ نہ کر (لنأکی الاخبار) اور اگر غصہ آجائے تو اسے ضبط کیا جائے اور اس اشب غیظ و غضب کے منہ میں حلم و بردباری کی لگام دی جائے۔

۲۔ غصہ درگزر

یہ انتقام کی ضد ہے ابھی اوپر حلم و بردباری کے متعلق جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ غصہ درگزر کی عظمت سمجھنے کے لئے کافی ہے۔ غصہ درگزر خداوند عالم کی بہت بڑی صفت ہے۔ اگر وہ درگزر سے کام نہ لے۔ تو پل بھر میں یہ گناہوں سے بھری ہوئی دنیا تباہ و برباد ہو جائے۔ **وَهُوَ الَّذِیْ یُقَبِّلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَیَعْلُو عَنْ السَّیِّئَاتِ** (شوری- ۴) ”خدا ادبی ہے جو اپنے بندوں

کی توبہ قبول کرتا ہے اور برائیوں کو معاف کردیتا ہے" اور یوسفین بماکسبو او یعلو عن کعبہ (شوری - ۴۳) "اگر خدا چاہے تو گنہگاروں اور بدکاروں کو ان کے کرتوتوں کی وجہ سے ہلاک کر دے۔ اور وہ بہتوں کو معاف کردیتا ہے" قرآن پاک میں خدا تعالیٰ نے اپنے کو دو جگہ "غافر" (بخشنے والا) پانچ دفعہ غفار (بڑی بخشائش والا) اور اتنے ہی دفعہ "غفور" (معاف کرنے والا) اور ستر سے زیادہ آیتوں میں "غفور" (بہت بخشنے والا) کہا ہے۔ خدا اپنی اس صفت کی جلی اپنی مخلوق میں پیدا کرنے کی دعوت دیتا ہے اور تعفو عن سوء قلان اللہ کلان عفوا قلیرا" (نساء - ۳۱) "اور کسی کی برائی معاف کرو تو بے شک اللہ معاف کرنے والا اور قدرت والا ہے۔" اس آیت نیز درج ذیل آیت میں یہ اشارہ بھی ہے کہ اگر ہم اپنے قصور واروں کو معاف کریں گے تو خدا ہمارے قصور معاف کرے گا۔ "ولیعلموا ولیصلحوا الا تعبون ان یغفر اللہ لکم واللہ غفور رحیم" (نور - ۳) چاہئے کہ وہ معاف اور درگزر کریں کیا تم نہیں چاہتے کہ خدا تم کو معاف کرے؟ اللہ معاف کرنے والا مہربان ہے" خدائے حکیم صرف یہی نہیں کہ اہل ایمان کو غفور درگزر کرنے کا حکم دیتا ہے بلکہ وہ تو برائی کا جواب بھلائی میں دینے کی ترغیب دیتا ہے۔ ادفع بالتی ہی احسن السئمتہ نحن اعلم بما یصلحون۔ (مومنون ۶) (اگر تم سے کوئی بدی کرے) تو برائی کا دفعیہ ایسے برتاؤ سے کرو۔ جو بہت اچھا ہو۔ جو کچھ یہ لوگ تمہاری نسبت کہا کرتے ہیں ہم کو خوب معلوم ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ درگزر کرنے سے ان کے رعب داب میں فرق آجائے گا! یہ خیال بالکل غلط ہے یہ درست ہے کہ انتقام لینے سے کو فوری جذبہ کی تسکین ہو جاتی ہے۔ اور کمزوروں پر رعب بھی پڑ جاتا ہے مگر اس سے پائیدار اور شریفانہ عزت پیدا نہیں ہوتی غفور درگزر کرنے سے پائیدار عزت اور شریفانہ وقار میں اضافہ ہوتا ہے۔ اس لئے پیغمبر اسلام کا ارشاد ہے۔ کہ جو شخص جس قدر غفور درگزر کرتا ہے۔ اتنا ہی اس کی عزت بڑھتی ہے الغرض در غفور لڑتے است کہ در انتقام نیست!

۳۔ رفق و لطف اور نصیحت

یہ حسد کی ضد ہے حسد میں آدمی اپنے محسود کی نعمت کے زوال کی خواہش کرتا ہے اس کے دکھ درد پر خوش ہوتا ہے مگر جس چیز سے انسان کا اخلاقی حسن دو چند ہو جاتا ہے وہ لطف و نصیحت ہے کہ انسان اپنے مخالف کی بھی بھلائی چاہے اور اس کی نعمت کے بقا کا ارادہ رکھے اور اس کے

ساتھ لطف و مدارات کے ساتھ پیش آئے۔ اصل لطف و رفق یہ ہے کہ باہمی معاملات میں سختی کی بجائے نرمی اختیار کی جائے۔ جو بات کی جائے وہ نرمی سے جو سمجھایا جائے وہ سہولت سے اور جو مطالبہ کیا جائے وہ ایسے میٹھے طریقے سے کہ جس سے پتھر بھی موم ہو جائے (کیونکہ میٹھے بول میں جادو ہے) حقیقت یہ ہے کہ علم (برہماری) غصہ و درگزر، چشم پوشی اور خوش خلقی۔ الغرض ان تمام اخلاق کے عطر کا نام جہن میں شان جمالی پائی جاتی ہے۔ رفق و لطف اور نرم دلی اور نرم خو ہے۔ خدا نے کئی آیات میں اپنے کو لطیف فرمایا ہے جیسے اللہ لطیف بعبادہ برزق من یشاء و هو القوی العزیز (شوری - ۳) اللہ اپنے بندوں لطف فرماتا ہے جسکو چاہتا ہے روزی دتا ہے وہ قوت والا اور غالب ہے جب جناب موسیٰ اور جناب ہارون فرعون جیسے ظالم و جابر حکمران کے دربار میں تبلیغ حق کیلئے بھیجے جاتے ہیں تو ان کو خدا یہ آداب تبلیغ سکھاتا ہے قولاً لہ قولاً لیناً لعلہ بتذکر او بعضی (طہ - ۲) تم دونوں اس سے نرم بات کرنا شاید وہ نصیحت پائے یا (خدا سے) ڈرے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نرمی اور نرم خوئی تبلیغ کی کامیابی کی اولین شرط ہے حضرت پیغمبر خاتم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس خلق عظیم سے وافر حصہ ملا تھا ارشاد قدرت ہے۔ فبما رحمتہ من اللہ لنت لہم ولو کنت لظلاماً علی القلب لا نفصوہ من حولک اللہ کی رحمت کے سبب تم ان کیلئے نرم دل ہوئے۔ اگر تم اکثر مزاج اور سخت دل ہوتے تو لوگ تمہارے پاس سے تڑپتے ہو جاتے۔ الغرض

آسانس دو گیتی تفسیریں دو حرف است

با دوستاں خلعت بادشماں دا را

۴۔ تواضع

یہ تکبر کی ضد ہے ابھی اوپر جو کچھ اکساری و خاکساری کے زیر عنوان بیان کیا گیا ہے وہ تواضع کی حقیقت اور فضیلت سمجھنے کیلئے کافی ہے تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

۵۔ اخلاص

یہ ریا و دھانت کی ضد ہے ذائقہ کے سلسلہ میں بذیل عنوان ”ریاء و نفاق“ اخلاص کے متعلق نمنا“ بہت کچھ بیان کرویا گیا ہے بقدر اختصار اس سے زیادہ یہاں بیان کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔

۶۔ سخاوت

یہ نکل کی ضد ہے بطور بالا میں جو د سخا کے متعلق بقدر ضرورت بہت کچھ بیان کر دیا گیا ہے۔ اس موضوع پر مزید خامہ فرسائی کی نہ ضرورت ہے اور نہ ہی گنجائش

۷۔ قناعت

یہ حرص کی ضد ہے اسلامی استغنا کی بنیاد قناعت ہے یعنی جو کچھ مل جائے اس پر طمانینت حاصل کی جائے۔ اور زیادہ حرص و لالچ نہ کیا جائے۔ ارشاد قدرت ہے۔ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِعِضْكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ (نساء۔ ۵) اور جس چیز میں خدا نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے تم اس کی ہوس نہ کرو۔

حنی کل من یقنع = فقیر کل من یطمع

جو حرص ہے وہ باوجود غنی اور دولت مند ہونے کے بھی فقیر ہے اور جو قانع ہے وہ باوجود زیادہ مال و دولت نہ رکھنے کے بھی غنی ہے۔ کیونکہ

تو مگر بدل است نہ بحال

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں جو بخیری ہو اس شخص کو جس کو اسلام کی ہدایت ملی۔ اس کی روزی بقدر ضرورت ہے مگر خدا نے اسے اس پر قانع بنا دیا ہے (بحار الانوار ج ۱۷) کئی حدیثوں میں وارد ہے کہ جو شخص خدا کی دی ہوئی تھوڑی روزی پر راضی ہو جائے گا تو خدا اس کے تھوڑے عمل پر بھی راضی ہو جائے گا۔ (ختی الامال ج ۲)

بہر حال لوگوں سے استغناوے نیازی اور خدا کی تھوڑی بہت دی ہوئی روزی پر قناعت ہی مسلمان کا زیور ہے اور اسی میں اس کا جمال ہے اور اسی میں اس کا کمال کہ پائی میں نے استغنا میں معراج مسلمانی

۸۔ اعتدال و میانہ روی

یہ اسراف و تبذیر کی ضد ہے سابقہ اوراق میں اسراف و تبذیر کی ضمن میں۔ اعتدال و میانہ روی کے موضوع پر بقدر ضرورت تبصرہ کیا جا چکا ہے اور یہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ اعتدال و میانہ روی اسلام کا خصوصی طغرائے امتیاز ہے یہاں اس پر اسی سے زیادہ گفتگو کی ضرورت نہیں ہے۔

۹۔ شکر

یہ کفرانِ نعمت کی ضد ہے سابقہ صفحات میں کفرانِ نعمت کے بیان کے ذیل میں شکر کا مفہوم اور اس کی فضیلت پر بہت کچھ روشنی ڈال دی گئی ہے۔ بنظر اختصار اس سے زیادہ کی یہاں گنجائش نہیں ہے۔

۱۰۔ رجاء و خوف

یہ رجاء و امید یا س و ناامیدی کی ضد ہے۔ فلاسفہ یونان میں سے ایک گروہ رجائیت پسند تھا۔ اور دوسرا قنوطیت کا شکار۔ پہلے گروہ کو دنیا میں عیش و آرام کے سوا کچھ دکھائی نہیں دیتا وہ کھاؤ پیو خوش رہو اور کل کی فکر نہ کرو کی تعلیم دیتا ہے۔ جبکہ دوسرے گروہ کو دنیا تیرہ و تار اور خارزار نظر آتی ہے۔ اس کی تعلیم یہ ہے کہ خاموش رہو۔ زندگی میں موت کی صورت بتاؤ کہ دنیا کی آخری منزل یہی ہے مگر اسلام کی تعلیم ان کی بین بین ہے۔ وہ ایک طرف دنیا کے فتا و زوال کا قصہ بار بار سناتا ہے کہ دل بارہ غفلت سے سرشار نہ ہو اور دوسری طرف وہ بندوں کو خدا کی رحمت سے ناامید بھی نہیں ہونے دیتا۔ اسلام کی شریعت میں خدا سے ناامیدی اور کفر ایک ہے اس کی تعلیم ہے۔ **وَلَا تَسْنَوْا مِنْ رُوحِ اللّٰهِ اِنَّهٗ لَا يَتَسَنَّسُ مِنْ رُوحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ۔** (یوسف) اور خدا کے فیض سے ناامید نہ ہو۔ کیونکہ خدا کے فیض سے ناامید وہی ہیں جو کافر ہیں۔ خدائے رحیم و کریم امتِ مرحومہ کو کس پیار سے خطاب فرماتا ہے۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰسَرُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَتِ اللّٰهِ۔** (زمرہ-۶) ”اے میرے وہ بندو! جنہوں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ہے تم خدا کی رحمت سے ناامید نہ ہو“ اسلام مشکل سے مشکل مقامات پر بھی مسلمان کو مایوس نہیں ہونے دیتا۔ بلکہ وہ اسے اخیر وقت تک خدا کے سارے جینے کی تعلیم دیتا ہے۔

نومیدی از تو کفر تو راضی نہ بکفر

نومیدیم دگر ہو امیدوار کرد

خلاصہ کلام یہ کہ آدمی سب لوگوں سے بڑا نیک ہو تو بھی خدا کے عذاب سے ڈرے مبادا کسی گناہ کی پاداش میں خدا اس کو گرفتار کرے۔ اور اگر ساری دنیا سے بڑا گنہگار ہے تو بھی اس کی رحمت کا امیدوار رہے اور توبہ کرے شاید خدا اس کو اپنے دامنِ رحمت میں جگہ دیدے۔

۱۱۔ رافت و رحمت

یہ قساوت قلبی کی ضد ہے اسی صفت رزیلہ کے ذیل میں رحمت و رافت پر بقدر ضرورت تبصرہ کر دیا گیا ہے اس سے زیادہ کی اس مختصر میں گنجائش نہیں ہے۔

۱۲۔ علم و فہم

یہ جہل کی ضد ہے اس پر بلا استقلال طور بالا میں بقدر ضرورت و گنجائش تبصرہ کر دیا گیا ہے۔

۱۳۔ تودیہ و تانی

یہ عجلت و جلد بازی کی ضد ہے اسی صفت قبیحہ کے ضمن میں تانی پر بھی بقدر وسعت و ضرورت روشنی ڈال دی گئی ہے جو ارباب عقل و فکر کیلئے کافی ہے۔

۱۴۔ صبر و ضبط

یہ جزع فزع کی ضد ہے اس موضوع پر بھی مذکورہ صفت رزیلہ کے ذیل میں سیر حاصل تبصرہ کر دیا گیا ہے مزید خامہ فرمائی کی احتیاج نہیں ہے۔

۱۵۔ دیانت و امانت

یہ مکرو فریب کی ضد ہے گذشتہ اوراق میں اسی صفت سینہ کے ذیل میں بقدر گنجائش دیانت و امانت پر تبصرہ کر دیا گیا ہے مزید ضرورت نہیں ہے۔

۱۶۔ شرم و حیا

یہ بے حیائی کی ضد ہے جہاں سابقہ صفحات میں بے شرمی و بے حیائی پر تبصرہ کیا گیا ہے وہاں شرم و حیا کی فضیلت پر بھی مختصر سا تبصرہ کر دیا گیا ہے جو کہ ایک دیدہ بینا اور گوش شنونده رکھنے والوں کے لئے کافی ہے کیونکہ

عاطفان را اشارتے کا فیت

دیگر بعض مطہرات قلبیہ یا اخلاق حسنہ کا تذکرہ

۱۔ رضا بالقضا

اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان یہ جانتے ہوئے کہ دکھ ہو یا سکھ، رنج ہو یا راحت، غم ہو یا فرحت، فخر ہو یا غنا، صحت ہو یا مرض، موت ہو یا حیات، سب خدائے عادل و مہربان کی طرف سے ہیں۔ نیز یہ بھی یقین ہو کہ خدا اپنے بندوں کے ساتھ وہی سلوک کرتا ہے جس میں ان کی بہتری ہوتی ہے اگرچہ وہ اس کی مصلحت کو نہ بھی سمجھ سکیں اور یہ بھی علم ہو کہ حزن و بے قراری یا ناراضی اور اعتراض کرنے سے خدا کی قضا بدل بھی نہیں سکتی، ہر حالت میں راضی برضائے الہی رہے اور کسی حالت میں بھی نہ خدا پر ناراض ہو اور نہ ہی زبان اعتراض دراز کرے، اس کا فائدہ یہ ہے کہ انسان کا دل و دماغ ہر قسم کے فکر و غم سے آزاد ہو جاتا ہے۔

سچ ہے کہ ۔

رنج سے خورگ ہوا انسان تو مٹ جاتا ہے رنج
مشکلیں اتنی پڑیں مجھ پہ کہ آسمان ہو گئیں

حدیث قدسی میں وارد ہے۔ خدا فرماتا ہے ”من لم یرض بقضائی ولم یصبر علی ہلانی ولم یشکر نعمانی فلیخرج من ارضی و سمائی و لیطلب رہا سوای“۔ ”جو شخص میری قضا و قدر پر راضی نہیں رہ سکا، میری نازل کردہ بلا و مصیبت پر صبر نہیں کر سکا اور میری نعمتوں پر شکر نہیں کر سکا اسے چاہئے کہ میری زمین و آسمان سے نکل جائے اور کوئی اور پروردگار تلاش کرے“۔ (الجواہر النبیہ) اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ تکلیف و مصائب کے ازالہ کے جو ظاہری علل و اسباب ہیں ان کو بروئے کار نہ لائے اور ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھا رہے۔ نہیں بلکہ مقدور بھر کوشش کرے مگر نتیجہ کو خدا پر چھوڑ دے اور اگر اس کی کوئی تدبیر کارگر ثابت نہ ہو تو سمجھ لے کہ تقدیر کچھ اور ہے کیونکہ ۔

۔ تدبیر کے پر جلتے ہیں تقدیر کے آگے

اور پھر صبر و شکر سے کام لے کر مرہلب ہو جائے جو کچھ بیان کیا گیا ہے۔ درحقیقت اسلام جس توکل و اعتماد علی اللہ پر بہت زور دیتا ہے۔ اس کا بھی صحیح مفہوم یہی ہے کہ ممکنہ سعی و کوشش

کر کے نتیجہ خدا پر چھوڑ دیا جائے۔

گفت پیغمبر باداز بلند

بر توکل زانوے اشتر بہ بند

خدا پر توکل کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ آدمی ہاتھ پہ ہاتھ دھرے منتظر فرود ہو۔

۲۔ قصر اہل

اخلاقی مطہرات میں سے ایک قصر الامل (امیدوں کا مختصر کرنا) بھی ہے لہٰذا امیدیں باندھنا کہ میں بوڑھا ہو کر یہ کروں گا اتنے سال کے بعد وہ کروں گا۔ ہنوز بڑا وقت ہے فلاں وقت ایسا کروں گا۔ یہ بڑی خطرناک قلبی بیماری ہے جس کا سبب حب دنیا اور جہالت ہے اس کا نتیجہ ترک اطاعت، حرم، طمع، آخرت کی فراموشی اور دل کی سختی ہے جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ان اخوف ما اخاف علیکم اثنان اتباع الهوی و طول الامل اما اتباع الهوی لیسد عن الحق واما طول الامل لیسس الاخرة (شیخ ابلاغہ) مجھے تسمارے متعلق سب سے زیادہ خطرہ دو چیزوں کا ہے ایک خواہش نفسانیہ کی پیروی۔ دوسری لہٰذا امیدیں کیونکہ خواہش کی اتباع آدمی کو حق سے باز رکھتی ہے اور لہٰذا امیدیں آخرت بھلا دیتی ہیں۔ حدیث میں وارد ہے۔ "اذا صبحت فلا تعدلث نفسک بالمساء و اذا امست فلا تعدلث نفسک بالصباح" جب صبح کرو تو نفس سے شام کی بات نہ کرو اور جب شام کرو تو صبح کی بات نہ کرو نہ معلوم شام یا صبح ہوتے ہوتے کیا انقلاب رونما ہو جائے جو کچھ کرنا ہے آج کرلو۔ مانتہری ما امسک غداً تجھے کیا معلوم کہ تیرا نام کل کیا ہوگا۔ (زندوں کی فہرست میں ہوگا یا مردوں کی لسٹ میں؟) لہٰذا انسان کو چاہئے کہ جب مستقبل کے بارے میں کوئی بات کرے کہ ایسا کروں گا تو "انشاء اللہ" ضرور کہے۔ اپنی امیدوں اور آرزوؤں کو جس قدر ہو سکے مختصر کرے اور وقت موت کی آمد کا منتظر رہے۔ لہٰذا عقلمندی یہ ہے کہ۔

ہرچہ کیرید مختصر کیرید

فان الموت یا تیک دلو صیرت قارونا

صدق کے اقسام

گو سچائی کے عام معنی تو سچ بولنے کے لئے جاتے ہیں مگر اسلام کی نگاہ میں اس کے بڑے وسیع معنی ہیں جس کے اندر زبان کی سچائی، دل کی سچائی اور عمل کی سچائی تمام داخل ہیں۔

زبان کی سچائی

زبان سے جو بولا جائے وہ سچ بولا جائے۔ کوئی لفظ خلاف صداقت نہ نکلے یہ سچائی کی مشہور قسم ہے جس کی پابندی ہر مسلمان پر فرض ہے وعدہ پورا کرنا، قول و قرار کو نبھانا اسی میں داخل ہے یہ سچائی ایمان کی علامت اور جھوٹ نفاق کے ہم معنی ہے خدا فرماتا ہے۔ ليجزى اللہ الصالحين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء (احزاب - ۳) تاکہ خدا سچوں کو ان کی سچائی کی جزا دے اور منافقین کو اگر چاہے تو سزا دے۔ اس آیت میں صادق کا مقابل منافق کو قرار دیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدق ایمان کا اور کذب نفاق کا سرمایہ ہے اس کی تائید اس حدیث نبویؐ سے بھی ہوتی ہے جس میں فرمایا کہ جس شخص میں تین باتیں پائی جائیں وہ پکا منافق ہے اور جس میں ایک ہو اس میں ایک نشانی پائی جاتی ہے۔ امانت میں خیانت، بولنے میں جھوٹ، وعدہ خلافی (خصال شیخ صدوق) انما یفتري الکذب الذین لا یؤمنون۔ (جھوٹ صرف بے ایمان ہی بولتے ہیں) (اعازنا اللہ منہ)

دل کی سچائی

صدق کی یہ قسم اور اخلاص ایک ہی چیز کے دو نام ہیں یعنی جو کچھ زبان سے نکلے دل کی تہ میں بھی وہی ہو اسی لئے خدا نے منافقین کے زبانی سچ (اقرار رسالت) کو بھی جھوٹ کہا ہے کیونکہ وہ دل کی گمراہیوں سے نہیں نکلا تھا ان المنافقین کذبون۔ (منافقون)

اس کا مطلب یہ ہے کہ ظاہری عمل باطنی اوصاف کے مطابق ہو مثلاً اگر بظاہر نماز خشوع و خضوع سے پڑھی جا رہی ہے تو دل میں بھی خشوع و خضوع موجود ہو اور اس سے صرف نمائش مقصود نہ ہو۔ بلکہ حقیقی عبادت مطلوب ہو۔

عمل کی سچائی

اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جب زبان سے خدا کو خدا، رسول کو رسول اور امام کو امام مان لیا تو اب اپنے عمل و کردار سے بھی اس اقرار کی تصدیق و تائید کی جائے۔ چنانچہ خدا

فرماتا ہے۔ انما المؤمنون الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يرتكبوا وجا هلدوا بلسوالهم وانفسهم
 لمي سبيل الله اولئك هم الصالحون (حجرات - ۲) مومن تو وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسولؐ پر
 ایمان لائے۔ پھر کسی طرح کا شک و شبہ نہیں کیا اور اللہ کے راستہ میں اپنی جان و مال کے ساتھ
 جہاد کیا۔ یہی لوگ ہیں سچے۔" ظاہر ہے کہ ان کو حقیقی سچا اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ انہوں
 نے دل و زبان سے جو اقرار کیا تھا اپنے عمل سے اس کا اظہار کر کے اس کی تصدیق کر دی بہر
 حال جب ان تینوں قسموں میں کوئی کامل ہو تو وہ کامل راست باز اور صادق سمجھا جائے گا۔ اللہم
 ارزقنا صلق الحديث۔

خوش کلامی و خوش اخلاقی

خوش کلامی کا مقصد یہ ہے کہ باہمی گفتگو میں ایک دوسرے کے ادب کو ملحوظ رکھا جائے
 اور خندہ پیشانی سے بات چیت کی جائے تاکہ آپس میں خوشگوار تعلقات پیدا ہوں اور مرد و محبت
 میں اضافہ ہو۔ خدا فرماتا ہے۔ وقولوا للناس حسنا" (بقرہ - ۱۰) لوگوں سے اچھی بات کرو۔ سلام
 کرنا، حال پوچھنا، شکریہ ادا کرنا، دعا میں رونا، نصیحت کرنا، اچھی باتوں کی تلقین کرنا، اسی صفت کے
 مختلف مظاہر ہیں اور اسی کو شریعت میں "حسن خلق" کہا جاتا ہے۔ رسولؐ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم فرماتے ہیں۔ ملبوض فی میزان امرہوم القیامتہ الفضل من حسن العلق۔ قیامت کے دن
 حسن خلق سے افضل کوئی چیز انسان کے میزان عمل میں نہیں رکھی جائے گی۔ نیز فرمایا۔ یا بنی
 عبدالمطلب انکم لن تسعوا الناس بلسوالکم للنفوس بطلاقتہ الوجہ وحسن البشر "اے اولاد
 عبدالمطلب! تم میں یہ وسعت تو نہیں کہ تمام لوگوں کو مال دو (اور خوش کرو) لیکن ان سے خندہ
 پیشانی اور خوش روئی سے ملاقات کرو۔ (جامع السعادات) حسن خلق میں دنیا و آخرت کی تمام خیر
 خوبیاں موجود ہیں اس کے برعکس ----- بد خلقی، بد گوئی، بد کلامی اور عیب جوئی وغیرہ جس
 سے باہمی میل ملاپ کی بجائے باہمی عداوت، نفرت، حسد اور پھوٹ پیدا ہوتی ہے یہ شیطان کا
 کام ہے ارشاد قدرت ہے۔ (قل لعبادی بقولوا النبی ہی احسن ان الشیطان۔ ینزع بینہم ان
 الشیطان کلان للناس عدوا مبینا (بنی اسرائیل) اے رسولؐ! میرے بندوں سے کہہ دو کہ وہ
 بات کہیں جو سب سے اچھی ہے۔ بے شک شیطان آپس میں لڑاتا ہے کیونکہ شیطان انسان کا
 کھلم کھلا دشمن ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بد کلامی، گالی گلوچ، تباہی بالالفاظ یعنی ایک دوسرے
 کو برے اور تحقیر آمیز خطابوں سے پکارتا بدزبانی اور فحاشی سب شیطانی انکیت کا نتیجہ ہے۔

قرآن و حدیث میں جو جا بجا بد کلامی اور بد زبانی کی ممانعت کی گئی ہے اس کے مصلح و حکم بھی بیان کئے گئے ہیں۔ جن میں سے کچھ درج ذیل ہیں۔

۱۔ گالی گلوچ میں لوگ تعدی کرتے ہیں اگر ایک شخص ایک گالی دے گا تو دوسرا دو دے گا۔
۲۔ بد زبان آدمی معاشرتی زندگی کے فوائد سے محروم ہو جاتا ہے۔ لوگ اس سے ملنا جلنا چھوڑ دیتے ہیں۔

۳۔ بد زبانی دور جمالت کی یاد گار اور تہذیب و شانگی کے خلاف ہے۔
۴۔ بد زبانی، اسلامی اخلاق، رفق، تلفت، شرم و حیا وغیرہ کے خلاف ہے۔
۵۔ گالی گلوچ سے لوگوں کے دلوں کو اذیت پہنچتی ہے جس سے احتراز لازم ہے۔
۶۔ بد زبانی سے بے شرمی کے الفاظ زبان سے نکلتے ہیں جس سے ان افعال زشت کی جرأت ہوتی ہے۔ اور یہ شرافت کے بھی خلاف ہے۔

۷۔ بد زبانی لڑائی کا پیش خیمہ ہے حالانکہ مسلمان کو برا بھلا کہنا فسق اور اس سے جنگ کرنا کفر ہے۔ الغرض بد خلقی انسان کو خلق و خالق سے دور کر دیتی ہے۔ حضرت محمد مصطفیٰ فرماتے ہیں۔
سوء الخلق یفسد العمل کما یفسد الخل العسل۔ بد خلقی عمل کو اس طرح خراب کر دیتی ہے جس طرح سرکہ شہد کو خراب کر دیتا ہے۔ (اصول کافی)

نیز فرمایا۔ بد خلق آدمی کی توبہ مقبول نہیں ہوتی۔ عرض کیا گیا کیوں؟ فرمایا وہ ایک گناہ سے توبہ کرنے نہیں پاتا کہ بد خلقی کی وجہ سے اس سے بڑے گناہ میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ (انوار نعمانیہ) یعنی وہ توبہ پر قائم نہیں رہ سکتا۔

بہر حال حسن خلق اور خوش کلامی انسانیت کی جان اور ایمان کی روح رواں ہے۔ خدا سب اہل ایمان کو یہ دولت عطا فرمائے اور بد خلقی سمجھان روح اور بلائے بے درمان ہے۔ خدا سب اہل ایمان کو اس سے بچائے آمین۔ بجاہ النبیؐ والہ الظاہرین۔

بیت الخلاء کے احکام و آداب

پیشاب و پاغمانہ کرنے کے چند احکام و آداب ہیں ان میں سے کچھ واجبات، محرمات، مستحبات اور کچھ مکروہات چنانچہ دو امر واجب ہیں اور دو حرام، دس مستحب ہیں اور دس مکروہ۔ اس اجمال کی بقدر ضرورت تفصیل ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

پہلا واجب یہ ہے کہ ناظر محترم سے آگاہ چھپا ڈھانپا جائے۔ اگرچہ وہ ناظر طفلِ ممیز ہی

کیوں نہ ہو۔

مسائل

مسئلہ ۱۔ اس سلسلہ میں مرد اور عورت میں کوئی فرق نہیں ہے جس طرح مرد پر مرد اور عورت کی شرم گاہ پر نظر کرنا حرام ہے اسی طرح عورت پر بھی عورت اور مرد کی شرم گاہ پر نگاہ کرنا ناجائز ہے۔

مسئلہ ۲۔ ناظر محترم سے مراد یہ ہے کہ دیکھنے والا طفل غیر ممیز، شوہر، زوجہ، مملوکہ اور غلّہ کے علاوہ کوئی اور ہو۔

دوسرا واجب یہ ہے کہ استنجاء کیا جائے یہ استنجاء اگر پیشاب کے لئے ہے تو سوائے پانی کے اور کسی چیز سے روا نہیں ہے اور اگر پانخانہ کے لئے ہے تو پانی کے علاوہ تین پاک ڈھیلوں، کپاس کے تین گولوں اور کپڑے کے تین ٹکڑوں سے بھی ہو سکتا ہے۔ بشرطیکہ بنا پر مشہور نجاست مقام خروج سے ادھر ادھر تجاوز نہ کر چکی ہو۔ ورنہ پانی سے ہی استنجاء کرنا لازم ہوگا اور جہاں ڈھیلوں وغیرہ سے استنجاء جائز ہے وہاں بھی پانی استعمال کرنا افضل ہے اور ڈھیلے اور پانی دونوں کو جمع کرنا اکمل ہے۔

مسئلہ = استنجاء میں اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ ایک دفعہ دھونا کافی ہے مگر احوط دوبار اور افضل تین بار ہے۔

محرماتِ تغلی

اس سلسلہ میں دو چیزیں حرام ہیں۔ اول پیشاب یا پانخانہ کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا۔ اس سلسلہ میں صحراء اور مکان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے ہر دو کے احکام یکساں ہیں اگر کسی مسجد یا مکان میں بیت الخلاء اس طرح بنا ہوا ہو کہ پیشاب کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ ہوتی ہو تو وہاں پیشاب وغیرہ کرنا حرام ہے ہاں جب قبلہ سے انحراف کیا جائے تو پھر جائز ہے۔

دوئم = گوبر، ہڈی اور روٹی یا کسی اور قابلِ احرام چیز سے جیسے خاکِ شفاء، اوراقِ قرآن یا ایسے کاغذ جن پر علوم دینیہ لکھے ہوئے ہوں پانخانہ صاف کرنا (بلکہ آخری صورتوں میں تو کفر و ارتداد

کا اندیشہ ہے بلکہ یقین ہے اگر عالما "عالم" ایسا کیا جائے۔ (واللہ العاصم!)
مستحباتِ تحلی

اگرچہ بعض علماء کرام نے مستحبات کی تعداد سینتالیس بور مکروہات کی اٹھارہ تک پہنچائی ہے مگر چونکہ ان میں سے بعض ایسے ہیں جن کے متعلق کوئی نص وارد نہیں ہے اور بعض ایسے ہیں جو دوسرے بعض میں داخل ہیں اس لئے ہم نے ان تمام کا ذکر نہیں کیا بلکہ صرف چند مشہور مستحبات کا ذکر کیا ہے اگرچہ ان میں بھی بعض غیر منصوص ہیں ہم نے قاعدہ تسامح در اولہ سنن کے پیش نظر ان کو بیان کیا ہے اور وہ دس ہیں۔

۱۔ کوئی ایسی جگہ تلاش کی جائے کہ اسے پیشاب کرتے ہوئے کوئی نہ دیکھے (خواہ دوری کی وجہ سے یا پستی کی وجہ سے یا دیوار وغیرہ کی وجہ سے)

۲۔ بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت، نکلنے وقت، پانخانہ پر نظر کرتے وقت اور طہارت کرتے وقت ائمہ اطہار علیہم السلام سے منقول شدہ دعائیں پڑھی جائیں (کیونکہ خدا تعالیٰ کا ذکر ہر حال میں مستحسن ہے)

چنانچہ داخل ہونے کی دعا یہ ہے جو کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ بسم اللہ والہ اللہم انی اعوذ بک من الخبث المخبث الرجس النجس الشیطان الرجیم۔

باہر نکلنے کی دعا یہ ہے۔ بسم اللہ والحمد للہ الذی علانی من الخبث المخبث واماط عنی الاذی حضرت امیر علیہ السلام سے مروی ہے کہ جب پانخانہ پر نظر پڑے تو یہ دعا پڑھے۔ اللہم اوزقنی الحلال وجنبنی الحرام نیز انہی حضرت سے منقول ہے کہ طہارت کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔ اللہم حصن لرجی واعفد واستر عورتی وحرمنی علی النلو۔

(مختفی نہ رہے کہ یہ دعائیں اور ان کے علاوہ اور بہت سی ادویہ جات باختلاف الفاظ دوسری کتب معتبرہ کے علاوہ کتب اربعہ میں بھی موجود ہیں۔ (منہ عفی عنہ)

۳۔ پانخانہ پھرتے وقت تنقع کیا جائے۔ (سر، ناک، منہ اور کان ڈھانپے جائیں۔)

۴۔ مشہور صرف سر کا ڈھانپنا ہے۔

۵۔ بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت پہلے بایاں پاؤں داخل کیا جائے اور نکلنے وقت پہلے دایاں نکالا جائے بخلاف آداب مسجد کے کہ وہاں داخل ہوتے وقت پہلے دایاں اور نکلنے وقت پہلے بایاں نکالنا مستحب ہے۔

- ۶۔ بائیں پاؤں پر زور دے کر بیٹھا جائے تاکہ فراغت میں آسانی ہو۔
- ۷۔ استنجا کرتے وقت دھونے کی ابتداء مقعد سے کی جائے بعد میں غرغ بول کو دھویا جائے۔
- ۸۔ بیت الخلاء سے نکلنے وقت پیٹ پر ہاتھ پھیر کر یہ دعا پڑھی جائے۔
الحمد لله الذي اخرج عني اذاه وابقى في قوتي ليا لها من نعمته لا يقدر القادرون قنوطاً
- ۹۔ ڈھیلے وغیرہ موجود ہوں تب بھی ان پر اکتفا نہ کیا جائے بلکہ پانی کو ترجیح دی جائے۔
- ۱۰۔ استبراء کیا جائے۔ (یہ صرف مردوں کے لیے ہے۔)

استبراء کرنے کا طریقہ اور فائدہ

استبراء کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی درمیانی انگلی سے مقعد کے پاس سے لے کر خضیوں کے نیچے تک تین مرتبہ زور سے سوتا جائے اس کے بعد کلمہ شہادت کی انگلی عضو مخصوص کے نیچے اور انگوٹھا اوپر رکھ کر تین مرتبہ سر حشفہ تک زور سے سوتا جائے۔ بعد ازاں ایک بار سر حشفہ کو جھٹکا دے دیا جائے۔

اس طرح استبراء کرنے کا ایک فائدہ تو یہ ہے کہ ایسا کرنے سے پیشاب والی نالی اس کے قطروں سے خالی ہو جاتی ہیں جس سے آدمی پیشاب کی کئی بیماریوں سے محفوظ ہو جاتا ہے اور دوسرا فائدہ یہ ہے اگر اس کے بعد کوئی مشتبہ رطوبت خارج ہوئی تو نجس متصور نہیں ہوگی اور نہ ہی اس سے وضو باطل ہوگا۔

مکروہات تخلی

تخلی کے مکروہات بھی دس ہیں۔

- ۱۔ گھاٹ کے کنارے، شارع عام اور پھل دار درختوں کے نیچے پیشاب کرنا۔
- ۲۔ سورج یا چاند کی طرف منہ کر کے کرنا۔
- ۳۔ داہنے ہاتھ سے استبراء کرنا۔
- ۴۔ بائیں ہاتھ سے کرنا جبکہ اس میں کوئی ایسی انگوٹھی ہو جس پر مقدس نام کتندہ ہو (بشرطیکہ اسے نجاست نہ لگے ورنہ حرام ہے) یا اس کا تھمینہ زمزم کے پتھر کا ہو۔ ایسی صورت میں انگوٹھی اتار کر داہنے ہاتھ میں پن لینی چاہئے۔ یا اتار کر جیب میں ڈال لینی چاہئے۔
- ۵۔ قبروں پر پیشاب کرنا۔

۶۔ ہوا کے رخ پر بیٹھ کر پیشاب

۷۔ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔

۸۔ اس حالت میں کچھ کھانا۔

۹۔ ذکر خدا کے علاوہ بلا ضرورت کلام کرنا۔

۱۰۔ جاری یا کھڑے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا، بالخصوص کھڑے پانی میں کراہت شدید ہے۔
فائدہ

پانچ صورتوں میں پیشاب کرنا مستحب ہے۔ نماز سے پہلے، سونے سے پہلے، جماعت سے پہلے،
جماعت کے بعد، سواری پر سوار ہونے سے پہلے جبکہ بعد میں اتنا مشکل ہو۔

مغلی نہ رہے کہ عام حالات میں پیشاب و پاغمانہ روکنا مکروہ ہے اور جب ایسا کرنا مضر صحت ہو تو
پھر حرام ہے۔

sibtain.com

”وضو کے اسرار‘ اسباب‘ غایات‘ شرائط‘ کیفیت اور احکام“

ذیل میں وضو کے بعض اسرار و رموز بیان کئے جاتے ہیں سب کے احصاء و بیان کی اس مختصر کتاب میں گنجائش نہیں ہے۔

بعض اسرار وضو کا بیان

حدث (وہ باطنی کثافت جو موجب وضو یا غسل ہوتی ہے) کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) حدث اصغر (جو موجب وضو ہوتا ہے) (۲) حدث اکبر (جو موجب غسل ہوتا ہے) اور بناء بر تحقیق قول کے چونکہ وضو اور غسل کا وجوب نفسی نہیں بلکہ غیری ہے یعنی یہ واجب لذاتہ و نفسہ نہیں ہیں بلکہ ان کا وجوب لغیرہ ہے یعنی صرف واجبی نماز اور واجبی طواف وغیرہ جیسے امور کی ادائیگی کے لئے واجب ہوتے ہیں جو مشروط بالانکشاف ہیں۔

پہلا راز نہ۔ نماز کیا ہے؟ یہ بندہ کا اپنے آقا و مولیٰ کے انعام و احسان کا شکریہ ادا کرنے اور مزید انعام و اکرام کا امیدوار بن کر اس کی بارگاہ قدس میں حاضری و حضوری کا نام ہے جس طرح (بلا تشبیہ) شاہان دنیا میں سے کسی بادشاہ کے دربار میں جانا مقصود ہو تو اس بات کا بڑا اہتمام کیا جاتا ہے کہ کہیں حاضر ہونے والے کے جسم و لباس پر کوئی ایسی چیز (از قسم نجاست و کثافت) نہ ہو جو بادشاہ کی ناگواری طبع کا باعث بنے اسی طرح یہاں چونکہ احکم الحاکمین اور بادشاہوں کے بادشاہ کی بارگاہ معلیٰ میں حاضر ہونا ہے۔ اس لئے شریعت مقدسہ نے واجب قرار دیا کہ انسان کا نہ صرف دل و دماغ، اخلاق و رذیلہ سے پاک ہو بلکہ اس کا جسم و لباس بھی ہر قسم کی ظاہری و باطنی نجاست و کثافت سے صاف ہو۔

دوسرا راز نہ۔ جن اسباب سے وضو واجب ہوتا ہے۔ ان میں بول، براز، خیند اور بیہوشی وغیرہ

شامل ہیں (جیسا کہ اس کی تفصیل بعد ازیں آرہی ہے) ظاہر ہے کہ ان چیزوں سے دل و

کثافت اور بدن میں سستی پیدا ہو جاتی ہے اور منہ ہاتھ وغیرہ دھونے اور پانی چھڑکنے سے بچا

جسم میں تازگی پیدا ہوتی ہے وہاں دل و دماغ میں بھی بالیدگی پیدا ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے نہ صرف غفلت اور نیند بلکہ بے ہوشی بھی دور ہو جاتی ہے اسی لئے اطباء بے ہوش کے ان اعضاء پر پانی چھڑکنا تجویز کرتے ہیں کہ اس سے حرارت غریزی تازہ اور قوی ہوتی ہے اور طبیعت میں فرحت و شادمانی پیدا ہوتی ہے نمازی نے چونکہ اس بادشاہ حقیقی کے دربار میں حاضر ہونا ہے جسے نیند تو کیا اونگھ بھی نہیں آتی (لا تالخذہ سنتہ ولا نوم) اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ وضو (یا غسل) کر کے نفس کی سستی، کالی اور جسم و روح کی کثافت دور کر لی جائے تاکہ آدمی اس بڑی سرکار کے دربار میں حاضر ہونے کے قابل ہو سکے۔

اس لئے خالق حکیم نے حکم دیا ہے ”لا تقربوا الصلوۃ وانتم مکتویٰ“ نشہ کی حالت میں نماز کے قریب مت جاؤ۔ حتیٰ تعلموا ما تقولون ہاں اس وقت نماز پڑھو جب تمہارے دل و دماغ کو معلوم ہو کہ تم زبان سے کیا کہہ رہے ہو۔ جب مدہوش آدمی دنیوی بادشاہوں کے دربار میں نہیں جاسکتا تو بادہ غفلت سے سرشار انسان خدا کی بارگاہ میں کیونکر حاضر ہو سکتا ہے؟

تیسرا راز۔ بدن و روح کے درمیان جو رشتہ و علاقہ ہے وہ ناقابل انکار ہے مشاہدہ اس بات کا شاہد ہے کہ ان میں سے جب کوئی ایک کسی چیز سے متاثر ہوتا ہے تو دوسرے پر بھی اس کا اثر نمایاں ہو جاتا ہے اس لئے جب معصیت کی وجہ سے دل کا نور اور کسالت وغیرہ سے جسم کا ہر سلب ہو جاتا ہے تو وضو کرنے سے یہ نور و سرور عود کر آتا ہے چنانچہ بدن کے دھونے سے روح اس طرح شاداں و فرحان ہو جاتی ہے اور اس کی ساری کسلندی اس طرح دور ہو جاتی ہے کہ گویا اس کے بدن میں کسی نے کھول دیئے ہیں (مقاربت کے بعد غسل کرنے میں یہ چیز اور بھی نمایاں ہے) یہ نور گو آج محسوس نہیں ہوگا مگر روز قیامت حسی طور پر ظاہر ہوگا۔ جیسا کہ کتب فریقین میں آنحضرت ﷺ کی یہ حدیث موجود ہے کہ قیامت کے دن اہل ایمان کے اعضاء وضو سے نور چمک رہا ہوگا۔ (بحار الانوار، صواعق مرقطہ وغیرہ)

چوتھا راز۔ طبی تجربہ سے یہ بات ثابت ہے کہ انسانی جسم کے اندر سے بعض اوقات کچھ زہریلے مواد نکلتے رہتے ہیں اور ہاتھ پاؤں منہ اور سر پر جم جاتے ہیں اس لئے ان اعضاء میں

سے بعض اعضاء دھونے اور بعض کے مسح کرنے کا حکم دیا گیا ہے تاکہ وہ زہریلا مواد ختم ہو جائے اور جسم تروتازہ ہو جائے۔۔۔

ارشاد رضویؒ سے مذکورہ بالا رموز و اسرار کی تائید مزید

حضرت امام رضا علیہ السلام وضو کے حکم و اسرار کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں۔ (انما امرنا بالوضو وبیہ لان یكون العبد طاهرا اذا قلم بین العجلو عند منا جاتہ الہ مطہرۃ لہما امرہ نقیا من الانس والنجلۃ مع ماقہ من فہلب الکسل وطرد النملس وتزکیتہ الفواء وللقلم بین یسی العجلو (یعنی اخبار الرضا علیہ السلام) یعنی وضو کا حکم اس لئے دیا گیا ہے تاکہ بندہ ہر قسم کی نجاست و کثافت سے پاک صاف ہو کر اپنے پروردگار کی بارگاہ میں حاضر ہو سکے اور حاضری دینے والے کی کسبندی، نیند دور ہو جائے اور دل پاک و پاکیزہ ہو جائے تاکہ اپنے خالق و مالک کی بارگاہ میں کھڑا ہونے کے لائق ہو سکے۔

پانچواں راز۔ منہ ہاتھ دھونے اور سرپاؤں کا مسح کرنے کے متعلق

مذکورہ بالا چوتھی وجہ میں بھی گو اس طرف خفیہ سا اشارہ پایا جاتا ہے مگر یہاں ان مخصوص اعضاء کے دھونے یا مسح کرنے پر قدرے تفصیل سے تبصرہ کیا جاتا ہے۔ اس تخصیص میں بظاہر یہ حکمت پوشیدہ ہے کہ سارے بدن میں یہی اعضاء ہیں جو مخالفت خدا میں بڑی تیزی سے حرکت میں آتے ہیں چہرہ میں منہ اور منہ میں زبان، ناک اور آنکھ پائی جاتی ہیں زبان سے فحش بکا جاتا ہے غیبت اور چغل خوری کی جاتی ہے۔ حتیٰ کہ کلمہ کفر کہا جاتا ہے ناک سے بلا اجازت شرعی بعض غلط چیزیں سونگھی جاتی ہیں اور آنکھ سے وہ چیزیں دیکھی جاتی ہیں جن کا دیکھنا شرعاً حرام ہے۔ یہ آنکھ ہی ہے جسے زنا کا پہلا قاصد کہا جاتا ہے جب زبان سے کوئی کلمہ نکلتا ہے اور غلط نظر پڑتی ہے تو دست درازی کے لئے ہاتھ آگے بڑھتا ہے اور قدم چلنے لگ جاتے ہیں۔ سر کا براہ راست گو کوئی تصور نہیں سوائے اس کے کہ یہ زبان اور آنکھ وغیرہ اس سے ملی ہوئی ہیں۔ اس لئے ان میں مسح کو کافی سمجھا گیا اور منہ اور ہاتھوں کا دھونا واجب قرار دیا گیا تاکہ ان اعضاء کے گناہوں سے صحیح توبہ ہو جائے۔

روایت صادق سے اسکی تائید مزید

مذکورہ بالا مطلب کی تائید مزید اس روایت صادق ہوتی ہے جس میں وارد ہے کہ چند یہودیوں نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ ان مخصوص اعضاء وضو کا دھونا یا مسح کرنا کیوں واجب ہوا ہے؟ آپؐ نے فرمایا۔ جب اطمینان نے جناب آدم کو شجرہ ممنوعہ کے قریب جانے کی انگیزت کی تو پہلے انہوں نے درخت پر لپچائی ہوئی نظر ڈالی جس سے چہرہ کی رونق ختم ہو گئی۔ پھر قدم بدھائے پھر ہاتھ سے پھل توڑ کر کھایا۔ جس سے لباس اور زیور جسم سے اتر گئے، تب ہاتھ سر پر رکھا اور رونا شروع کیا۔ جب خدائے حکیم نے ان کی توبہ قبول فرمائی تو ان پر اور ان کی ذریت پر ان اعضا میں سے منہ ہاتھ کا دھونا اور سر اور پاؤں کا مسح کرنا واجب قرار دیا۔ (علل الشرائع)

وضو کے اسباب یا نواقض کا بیان

اس اعتبار سے کہ ان امور کی وجہ سے وضو واجب ہوتا ہے۔ ان کو اسباب اور موجبات وضو کہا جاتا ہے اور اس اعتبار سے کہ اگر با وضو آوی سے ان میں سے کوئی چیز صادر ہو جائے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان کو نواقض وضو بھی کہہ دیا جاتا ہے اور کچھ ہیں۔

مسائل:

اول و دوم، پیشاب اور پا نجانہ جبکہ اپنے عادی و طبعی راستہ سے خارج ہوں۔

مسئلہ نمبر ۱۔ اگر کسی وجہ سے عادی راستہ بند ہو جائے اور کسی اور مقام سے بول و براز آنا شروع ہو جائے تو اس صورت میں سب فقہاء کے اتفاق کا دعویٰ کیا گیا ہے کہ اس کا حکم عادی راستہ والا ہوگا۔

مسئلہ نمبر ۲۔ اگر طبعی راستہ بند نہ ہو بلکہ کھلا ہو اور ویسے کسی مرض وغیرہ کی وجہ سے غیر طبعی

راستہ سے بول و براز خارج ہو جائے تو اس صورت میں اظہر یہ ہے کہ اس سے وضو واجب نہیں ہوتا اور نہ ٹوٹتا ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس صورت میں وضو کیا جائے۔

سیوم۔ ریح۔ جو طبعی مقام سے خارج ہو بشرطیکہ معدہ یا انتڑیوں سے خارج ہو عام اس سے کہ اس کا احساس آواز کے ذریعہ سے ہو یا بو سے یا کسی اور طرح سے اس کے خارج ہونے کا یقین ہو جائے۔

چہارم غیند۔ جو کہ عقل و فکر کو معطل کرے اور اس کی علامت یہ ہے کہ آنکھ اور کان پر غالب آجائے یعنی آنکھ دیکھنا اور کان سنا چھوڑ دے۔ لہذا اس اونٹکھ سے وضو نہیں ٹوٹتا جبکہ آنکھ کو بند ہو جاتی ہے مگر کان آواز سن رہے ہوتے ہیں۔

پنجم۔ بنا بر احتیاط وہ چیز جو عقل کو زائل کرے جیسے غشی، بے ہوشی اور نشہ کی وجہ سے مدہوشی۔ جنون کا حکم بھی غیند والا ہے اگرچہ اس سلسلہ میں سوائے شہرت کے کوئی مستند نص موجود نہیں ہے۔

ششم۔ استخاضہ۔ قلیلہ ہر نماز کے واسطے بلکہ متوسطہ نماز صبح کے علاوہ دوسری نمازوں کے لئے اور کثیرہ عصر و عشاء کے سوا باقی نمازوں کے لئے یہ آخری دو قسمیں (متوسطہ اور کثیرہ) کو موجب غسل بھی ہیں مگر اس کے ساتھ بنا بر مشہور وضو بھی کرنا پڑتا ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر بہت سے اسباب وضو جمع ہو جائیں تو بھی صرف ایک وضو بہ نیت رفع حدث کافی ہے۔

مسئلہ ۲۔ جب انسان نے وضو کیا ہوا ہو اور اسے شک لاحق ہو جائے کہ ان نواقض میں سے کوئی چیز اس سے صادر ہوئی ہے یا نہ؟ تو اس شک کی کوئی پروا نہ کرے اور اپنے کو با وضو ہی سمجھے۔

مسئلہ ۳۔ اگر مقام پیشاب سے کچھ مشتبہ رطوبت خارج ہو تو اگر صحیح طریقہ پر استبراء کر لیا گیا ہو تو اس سے وضو پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ کما تقدّم۔

مسئلہ ۴۔ پہلے نجاسات و مطہرات کے سلسلے میں بیان ہو چکا ہے کہ مذی، وزی اور دوی سے وضو نہیں ٹوٹتا اور نہ ہی اس سے جسم و لباس نجس ہوتا ہے۔

مسئلہ ۵۔ جس آدمی کو سلس البول کا مرض ہو اگر تو اسے اس قدر وقفہ مل سکے کہ مختصر ترین نماز (مستحبات کے بغیر) طہارت کے ساتھ پڑھ سکے تو یہ مقدم ہے اور اگر اتنی فرصت بھی نہ ملے تو پھر ایک تھیلی بنوائے جس میں کپاس بھری ہوئی ہو اور اس کو عضو مخصوص کے اوپر باندھے اور پھر نماز ظہر و عصر کو ایک وضو سے اور مغرب و عشاء کو ایک وضو سے ملا کر پڑھے اور نماز صبح کے لئے علیحدہ وضو کرے۔

مسئلہ ۶۔ جو شخص کثرت اسہال کے مرض میں مبتلا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر تو اسے اس قدر وقفہ ملتا ہے کہ مختصری واجب نماز پڑھ سکتا ہے تو اسے مقدم رکھے۔ ورنہ وضو کر کے نماز شروع کر دے اور اگر اثناء نماز میں حدث صادر ہو جائے تو وہیں اسی حالت میں وضو کر کے اور وہیں سے نماز شروع کر کے پوری کرے ہاں البتہ اگر اسہال کی اتنی کثرت ہو کہ بار بار وضو کرنے سے عمرو حرج لازم آئے تو پھر ایک وضو ہی کافی ہے۔ (بیز لنگوٹ بھی باندھ لے تاکہ نجاست باہر سرایت نہ کرے۔)

حدث والے آدمی پر کیا حرام ہے

جس شخص کو وضو نہ ہو اس پر چند چیزیں حرام ہیں۔ نماز پڑھنا، طواف کرنا، قرآن مجید کے حروف کو مس کرنا، ہر وہ کام جو مشروط طہارت ہے اس کا انجام دینا۔

غایات وضو

یعنی وہ اغراض و مقاصد جن کی خاطر وضو کیا جاتا ہے۔ سابقہ بحث میں یہ امر بیان کیا جا چکا ہے کہ وضو اور غسل واجب یا مستحب لنفسہ نہیں ہیں بلکہ واجب یا مستحب لغيرہ ہیں۔

غایات واجبہ

بنابرین بالاصل وضو صرف دو صورتوں میں واجب ہے اول نماز واجب عام اس سے کہ ادا ہو یا قضا یا اجارہ کی پھر دوئم طواف واجب کے لئے ہاں اگر نذر (منت) عمد اور قسم کی وجہ

سے قرآن مجید کے حروف کا مس کرنا واجب ہو جائے تو بیکار مشہور اس کے لئے بھی وضو واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر قرآن مجید کو نجس جگہ سے نکالنا ہو یا نجس شدہ مصحف کو پاک کرنا چاہے اور وہ بھی اس طرح کہ اس کا ہاتھ یا کوئی اور جزیہ بن حروف سے مس ہو تب بھی وضو واجب ہوگا۔

غایات مستحبہ

یہ غایات کم و بیش پچیس ہیں۔ (۱) مستحی نماز کے لئے۔ (۲) مستحی طواف کے لئے۔ (۳) مساجد میں داخل ہونے کے لئے۔ (۴) ہاتھ لگائے بغیر تلاوت قرآن کے لئے۔ (۵) طہارت سونے کے لئے تاکہ اس کا سونا بھی عبادت شمار ہو۔ (۶) قحلم کے لئے اگر غسل سے پہلے جماعت کرنا چاہے۔ (۷) نماز جنازہ کے لئے۔ (۸) کسی دینی یا دنیوی حاجت میں جدوجہد سے پہلے تاکہ حاجت روا ہو جائے۔ (۹) جنب آوری کے لئے جبکہ غسل سے پہلے میت کو غسل دینا چاہے۔ (۱۰) غسل میت دینے کیلئے جبکہ غسل سے پہلے مقاربت کرنا چاہے۔ (۱۱) ایک بار مقاربت کرنے کے بعد دوبارہ مقاربت کے لئے۔ (۱۲) حائلہ سے جماعت کرنے کے لئے۔ (۱۳) جن مناسک حج میں طہارت شرط نہیں ان کی بجا آوری کے لئے اور وہ طواف واجب اور اس کی نماز کے علاوہ تمام دوسرے مناسک ہیں۔ (۱۴) سفر سے آتے اور اہل و عیال پر وارد ہونے کے لئے۔ (۱۵) میت کو قبر میں اتارنے کے لئے۔ (۱۶) ہمیشہ با طہارت رہنے کے لئے جو باعث طول عمر و خیر و برکت ہے اور اگر اسی طہارت کی حالت میں موت واقع ہو جائے تو یہ شہادت کی موت ہوگی۔ (۱۷) تجدید کے لئے (یعنی اگرچہ سابقہ وضو موجود ہو تب بھی موجودہ نماز کے لئے وضو پر وضو کرنا بالخصوص نماز مغرب و عشاء اور صبح کے لئے مزید تاکید وارد ہے۔) الوضوء علی الوضوء نور علی نور۔ (۱۸) ایک کثیر سے جماعت کرنے کے بعد دوسری سے مقاربت کے لئے۔ (۱۹) حیض والی عورت کے لئے جبکہ اوقات نماز میں مصلیٰ پر بیٹھ کر ذکر خدا کرنا چاہے۔ (۲۰) غسل میت کے بعد۔ (۲۱) کتابت قرآن کے لئے۔ (۲۲) سجدہ تلاوت قرآن کے لئے۔ (۲۳) لذی خارج ہونے کے بعد۔ (۲۴) حقیقات پڑھنے کے لئے۔ (۲۵) زیارات ائمہ اطہار پڑھنے یا مشاہد مقدسہ میں داخل ہونے کے لئے۔ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْمَوَاضِعِ الَّتِیْ یُطْلَعُ عَلَیْہَا الْمُتَجَبِّحُ۔

شرائط وضو کا بیان

اور یہ شرائط وضو کل بارہ ہیں

- (۱) یہ کہ بناء بر مشہور آب مطلق سے کیا جائے کیونکہ بناء پر مشہور اور ہمارے نزدیک احتیاطاً
- آب مضاف سے وضو اور غسل نہیں ہو سکتا۔ (۲) وہ پانی پاک ہو۔ اسی طرح اعضا وضو بھی پاک ہونے چاہیں اور اگر عدا "نجس پانی سے وضو کیا گیا تو نہ صرف یہ کہ یہ فعل حرام کا ارتکاب ہوگا بلکہ وضو بھی باطل ہوگا اور جمالت کی صورت میں گو گناہ نہ ہوگا مگر انکشاف حقیقت کے بعد وضو باطل متصور ہوگا۔ (۳) اعضاء وضو پر کوئی ایسی چیز (تھک انگوٹھی اور چھلا وغیرہ) نہ ہو جو پانی کو چمڑے تک پہنچنے سے مانع ہو۔ ورنہ اس کا اتارنا یا اس طرح ہلانا واجب ہوگا کہ پانی اس کے نیچے پہنچ جائے۔ (۴) پانی 'عُرف اور وضو کرنے کی جگہ عسی نہ ہو ورنہ بناء بر مشہور وضو باطل سمجھا جائے گا۔ (علی الاحوط) (۵) وضو کا یہ برتن سونے یا چاندی کا نہ ہو۔ (۶) وہ پانی پہلے ظاہری نجاست کے ازالہ میں استعمال نہ کیا گیا ہو۔ (۷) پانی کے استعمال کرنے سے کوئی شرعی یا عقلی مانع از قسم مرض یا شدت پیاس وغیرہ موجود نہ ہو۔ ورنہ اس کا فرض وضو کی بجائے تیمم سے تبدیل ہو جائے گا۔ (۸) اتنا وقت ہو کہ وضو کر کے کم از کم ایک رکعت نماز وقت کے اندر پڑھی جاسکتی ہو ورنہ وضو کی جگہ تیمم لازم ہوگا۔ (۹) حالت اختیاری میں وضو خود کرنا واجب ہے لہذا اگر کوئی دوسرا شخص کسی کو وضو کرائے تو وضو باطل سمجھا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی دوسرا شخص صرف پانی حاضر کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ اگر کوئی دوسرا شخص متوضی کے ہاتھ پر پانی ڈالے تو یہ بھی صرف مکروہ ہے اس سے وضو باطل نہیں ہوگا۔ (۱۰) ترتیب۔ یعنی پہلے منہ اس کے بعد ہاتھ دھوئے جائیں اس کے بعد سر کا مسح اور بعد ازاں پاؤں کا مسح یکبارگی کیا جائے اور احوط یہ ہے کہ پہلے دائیں کا پھر بائیں کا کیا جائے اگر اس ترتیب کی خلاف ورزی کی گئی تو اگر ہنوز اعضاء وضو خشک نہیں ہوئے یعنی موالات فوت نہیں ہوئی تو پھر وضو کو وہاں سے ٹھیک

مستی میں نیت استحب کا کرنا بھی ضروری نہیں ہے بلکہ صرف قربت الی اللہ کی نیت کافی ہے اور پھر اس سے واجبی اور مستحبی نماز وغیرہ وہ سب امور جو مشروط طہارت ہیں ادا کئے جاسکتے ہیں اور یہی حکم ہر عبادت کی نیت کا ہے کہ اس میں صرف قصد قربت کافی ہے۔

کیفیت و ترکیب وضو

وضو کے ارکان چار ہیں اول منہ کا اس طرح دھونا کہ اس پر دھونا صادق آجائے۔ منہ کی مقدار یہ ہے کہ طول میں پیشانی کی طرف سے سر کے بال اگنے سے لیکر ٹھوڑی تک اور عرض میں جتنی مقدار انگوٹھا اور درمیانی انگلی کے گھیرے میں آجائے۔ دراصل طول بھی اتنا ہی بنتا ہے اور اس طرح ایک دائرہ بن جاتا ہے۔

طور پر بجالا جائے جہاں سے ترتیب میں خرابی واقع ہوئی تھی اور اگر موالات فوت ہو گئی ہے تو یہ وضو باطل سمجھا جائے گا اور از سر نو کرنا پڑے گا۔ (۸) موالات یعنی سابقہ عضو خشک ہونے سے پہلے دوسرے عضو کو دھویا جائے اگر اشکائے وضو میں پانی ختم ہو جائے یا اور کوئی کام درپیش آجائے اور نیا پانی آنے یا کام کے انجام پانے تک سابقہ اعضا خشک ہو جائیں تو وضو باطل ہو جائے گا اور از سر نو کرنا پڑے گا۔ (۱۲) نیت اور اس سے مراد یہ ہے کہ وضو وغیرہ کرتے وقت اس کا قصد ہو اور یہ ایک فطری امر ہے جس کے بغیر کوئی کام ہو ہی نہیں سکتا۔ ہاں البتہ اس میں قصد قربت ضروری ہے یعنی اس کا اصل داعی اور محرک حکم خدا کی تعمیل ہو یہ سمجھ کر کہ وہ محسن و منعم حقیقی ہے اور منعم کا شکر یہ ادا کرنا عقلاً و شرعاً واجب و لازم ہے یہ نیت کی معراج کمال ہے اور اگر اس سے مقصد جنت کا حصول یا جہنم سے فرار ہو تب بھی صحیح ہے اگرچہ یہ نیت کا ادنیٰ درجہ ہے بہر حال نیت میں خلوص ضروری ہے یعنی صرف خالق کی خوشنودی کے پیش نظر ہو اگر اس میں ریا و سمع کی آمیزش ہو گئی تو وضو ہو یا کوئی بھی اور عمل ضائع و اکارت ہو کر رہ جائے گا۔ بنا بریں تحقیق وہ ہماری بحث بے کار ہو کر رہ جاتی ہے کہ نیت کس طرح کرنا چاہئے۔ کیا الفاظ ادا کرنے چاہئیں (کیونکہ نیت ان رسمی الفاظ کی ادائیگی کا نام نہیں ہے) کب شروع کرنی چاہئے؟ کب تک رہنی چاہئے وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح واجبی وضو میں نیت وجوب اور

مسائل و احکام

مسئلہ ۱ = انگوٹھے اور انگلی سے مراد متناسب الاعضا آدمی کا انگوٹھا یا انگلی ہے لہذا اگر کسی شخص کا انگوٹھا یا انگلی عام عادی مقدار سے بہت لمبا ہے یا بہت چھوٹا ہے تو وہ معیار نہیں ہے۔

مسئلہ ۲ = مذکورہ بالا مقدار میں سے اگر بقدر سیریزن بھی کچھ خشک رہ گئی تو وضو باطل ہوگا۔ ہاں بطور مقدمہ طول و عرض میں تھوڑی سی زائد مقدار کو بھی شامل کر لینا چاہئے تاکہ یقین حاصل ہو جائے کہ واجبی مقدار داخل گئی ہے۔

مسئلہ ۳ = آنکھ اور ناک کے اندرونی حصہ کا دھونا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ ۴ = اگر ڈاڑھی بڑی اور گھنی ہو تو بالوں کی وجہ سے جو چڑا چھپا ہوا ہے اس تک پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۵ = منہ کا اوپر سے نیچے کی طرف دھونا واجب ہے لہذا اگر نیچے سے اوپر کی جانب دھویا جائے تو اس سے وضو باطل ہو جاتا ہے۔ (علی الاحوط علی الاقویٰ)

دوم = دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سے لیکر انگلیوں کے سروں تک اس طرح دھونا کہ اس پر دھونے کا اطلاق ہو سکے۔ بشرطیکہ پہلے دائیں اور اس کے بعد بائیں کو دھویا جائے۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱ = کہنیوں سے انگلیوں کی طرف دھونا واجب ہے اگر اس کا الٹ کیا گیا تو وضو باطل ہوگا۔
جائے گا۔ بلکہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ”لَا تَغْسِلُوا وُجُوْهُكُمْ حَتَّى تَغْسِلُوا أَلْيَدَكُمْ“ (یعنی ہاتھوں کو کہنیوں سے لے کر سروں تک دھو کر دھونا واجب ہے)۔ اب یہی اس دھونے کی کیفیت کہ آیا ابتدا انگلیوں سے کی جائے اور انتہا کہنیوں پر۔ یا اس کے برعکس ابتدا کہنیوں سے کی جائے اور انتہا انگلیوں پر؟ آیت مبارکہ اس سلسلہ میں خاموش ہے کیونکہ آیت میں یہ تو

مسئلہ ۲ = جس آدمی کا ایک ہاتھ یا دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہوں۔ اس کو کیا کرنا چاہئے اس کی چند صورتیں ہیں۔ کہنی کے نیچے سے ہاتھ کٹا ہو اس صورت میں با تہماندہ حصہ کا دھونا واجب ہے کہنی کے اوپر سے کٹا ہو۔ اس صورت میں احوط یہ ہے کہ اس حصہ کو دھولیا جائے جو اوپر باقی ہے اگرچہ واجب نہیں ہے۔ کاندھے کے پاس سے کٹا ہو۔ اس صورت میں دھونے کا وجوب ساقط ہے۔ کہنی سے کٹا ہو تو دھونے کا وجوب ساقط ہے مگر احوط یہ ہے کہ اسکے بالائی حصہ کو دھو لیا جائے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۳ = اگر کسی شخص کا کہنی کے نیچے زائد ہاتھ ہو یا کوئی گوشت کا ٹوٹرا زائد ہو تو اس کا دھونا بھی واجب ہے۔

سیوم = سر کا مسح کرنا

وضو کی باقی ماندہ تری سے سر کے اگلے حصہ کا احتیاط و جوبی کی بناء پر اوپر سے نیچے کی طرف اس طرح مسح کرنا کہ اس پر مسح صادق آئے۔

بقیہ پانچہ صلی اللہ علیہ وسلم
مذکور نہیں کہ ”من الاصلح الی المرافق“ ظاہر ہے کہ جب تک کلام میں ”من“ ابتدائیہ موجود نہ ہو اس وقت تک ”الی“ سے انتہا کے معنی نہیں سمجھے جاسکتے لہذا حقیقت حال کو سمجھنے کے لئے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسوہ حسنہ کو دیکھنا پڑے گا اور اسی کے مطابق عمل کرنا پڑے گا۔ چنانچہ آنحضرتؐ کی سیرت سے واضح ہوتا ہے کہ ابتدا کہنیوں سے کرنا چاہئے اور انتہا اٹھلیوں پر کیونکہ تفسیر در مشور ج ۲ صفحہ ۲۳۳ طبع مصر میں مذکور ہے کہ ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا توضأ قالوا لواء علی مرفقہ جناب رسول خدا جب وضو فرماتے تھے تو پہلے کہنیوں پر پانی ڈالتے تھے۔ اسی لئے شیعیان علیؑ ایسا ہی کرتے ہیں۔ اور ائمہ اہل بیتؑ نے بھی ایسا ہی کیا ہے۔

(منہ عفی عنہ)

مسئلہ ۱ = سر کے چار حصے ہیں اگلا، پچھلا، دایاں اور بائیاں اگرچہ سر کے چوٹے اگلے حصہ پر جہاں جس مقدار میں مسح کر لیا جائے۔ کافی ہے مگر احوط یہ ہے کہ پیشانی کے اوپر عرض میں بقدر تین انگشت بستہ اور طول میں بقدر ایک انگلی مسح کیا جائے۔

مسئلہ ۲ = سر کے چڑے پر مسح ضروری نہیں ہے۔ بلکہ سر کے اگلے حصہ کے بالوں پر بھی کر لیا جائے تو کافی ہے۔ بشرطیکہ بال اس قدر لمبے نہ ہوں کہ اگر ان کو کھینچا جائے تو دوسرے حصہ تک پہنچ جائیں۔

مسئلہ ۳ = اگر سر پر اس قدر تیل وغیرہ کی تراوت یا پانی کی تری ہو کہ مسح کا اثر ظاہر نہ ہو تو بتا پر احتیاط واجب پہلے محل مسح کو خشک کر لیا جائے اور اگر وہ تری اتنی معمولی ہے کہ مسح کی رطوبت کا اثر نمایاں ہو جائے تو پھر کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

چهارم = دونوں پاؤں کا مسح کرنا ^{مسئلہ}
سر کے بعد وضو کی باقی ماندہ تری سے دونوں پاؤں کی انگلیوں سے لے کر کہیں تک اس طرح مسح کیا جائے کہ اس پر مسح کا اطلاق ہو سکے مگر ساری ہتھیلی سے افضل ہے۔

لے مسح پاؤں کے متعلق قرآنی فیصلہ

قدم الایام سے سنی و شیعہ کے درمیان یہ مسئلہ معرکہ الاراء چلا آ رہا ہے کہ آیا وضو میں پاؤں کا مسح فرض ہے یا دھونا؟ چنانچہ شیعہ خیر البریہ مسح کرنے اور اہل سنت دھونے کے قائل ہیں اور یہ اختلاف بظاہر آیہ وضو (یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فامسحوا بوجہکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤوسکم وارجلکم الی الکعبین) میں وارد شدہ لفظ (ارجلکم) کی قرات میں اختلاف پر مبنی ہے چنانچہ قراء بعد میں سے چار قاریوں (ابن کثیر، ابو عمرو، حمزہ اور عاصم) نے اسے "لام" کی زیر کے ساتھ پڑھا ہے (تفسیر کبیر ج ۳ صفحہ ۵۳۵ طبع مصر) اور یہی ائمہ اہل بیت کی قرات ہے (ملاحظہ ہو جامع البیان ج ۱۰ صفحہ ۵۵ طبع مصر) اور باقی تین قاریوں نے اسے "لام" کی زیر کے ساتھ پڑھا ہے چنانچہ اگر اسے لام کی زیر کے ساتھ پڑھا جائے تو بلا اشکال اس سے پاؤں کا مسح ثابت ہوتا ہے (کیونکہ بتائیں "ارجل" (پاؤں) حکم مسح (فامسحوا)

مسائل و احکام

مسئلہ ۱ = اگرچہ انگلیوں سے لے کر پاؤں کی درمیانی ابھری ہوئی ہڈی تک مسح کرنا کافی ہے کیونکہ بنابر تحقیق "کسین" انہی دو ہڈیوں کو کہتے ہیں مگر احوط یہ ہے کہ بشرطاً تک کیا جائے۔

کے ذیل میں آتے ہیں اور اگر اسے لام کی زیر کے ساتھ پڑھا جائے تو کہا جاتا ہے کہ اس صورت میں پاؤں کا دھونا ظاہر ہوتا ہے (کیونکہ بنابرین "ارجل" پاؤں) دھونے کے حکم (فاغسلوا) کے ذیل میں آتے ہیں) لیکن حق یہ ہے کہ "ارجلکم" کی لام کو خواہ زیر سے پڑھا جائے یا زیر سے بہر حال پاؤں کا مسح قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ زیر کی صورت میں تو ظاہر ہے کہ "ارجلکم" کا عطف "برودسکم" کے لفظ پر ہے جو کہ "فاغسلوا" کا مفعول ہے اور زیر کی صورت میں اس طرح کہ اس کا عطف "برودسکم" کے محل پر ہے جو کہ مفتوح (زیر کے ساتھ) ہے اور اس کا عطف "وجوہکم" پر کر کے (جو کہ فاغسلوا کا مفعول ہے) اور معطوف علیہ (وجوہکم) کے درمیان ایک اجنبی جملہ (فاغسلوا برودسکم) کا فاصلہ لازم آتا ہے جو کہ نحوی نقطہ نگاہ سے بالکل غلط ہے جیسا کہ کبیری شرح منیۃ المسلمین ص ۵۵ طبع لاہور میں اس کا اعتراف کیا گیا "تایا" جب کوئی آقا اپنے غلام کو دو حصہ حکم دے اور کوئی چیز دوسرے حکم کے تحت نہیں واقع ہو تو عقلاء روزگار اس کا تعلق دوسرے جملہ سے ہی قائم کرتے ہیں جیسے کوئی آقا اپنے غلام کو یوں دو حکم دے اضرب زیداً و بکر و اکرم خالداً و عمروا۔ تو ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہی ہوگا کہ مارو، زید و بکر کو اور اکرام کرو خالد اور عمرو کا۔ تو اس صورت میں اگر کوئی شخص یہ کہے کہ یہاں "عمروا" "اضرب" (مارو) کے حکم میں داخل ہے یعنی مطلب یہ ہے کہ "مارو زید و بکر کو اور اکرام کرو خالد کا اور عمرو یعنی مارو عمرو کو۔ تو اس طرح یہ کلام فصاحت کے درجہ سے گر جائے گا یا اگر کوئی حکم یوں خبر دے کہ اکرم زیداً و بکراً و مرت بخالد و عمرو (یا عمروا) تو اس کا صاف و صریح مفہوم یہی ہوگا کہ میں نے زید و بکر کا اکرام کیا اور خالد و عمرو کے پاس سے گزرا۔ اس کا یہ مطلب کوئی صحیح الدماغ آدمی نہیں لے گا کہ اکرام کیا میں نے زید و بکر کا اور گزرا میں خالد کے پاس سے اور عمرو۔ یعنی عمرو کا اکرام کیا۔ اسی طرح اس آیت وضو میں خالق

مسئلہ ۲ = اگرچہ مسح پاؤں بتا برا قوی عکس جائز ہے یعنی "کھین" سے انگلیوں تک بھی مسح کرنا جائز ہے مگر احوط یہ ہے کہ ابتداء انگلیوں سے کی جائے۔

مسئلہ ۳ = اگرچہ اظہر یہ ہے کہ دونوں پاؤں کا یکبارگی مسح کرنا جائز ہے مگر احوط یہ ہے کہ پہلے دائیں پاؤں کا کیا جائے پھر بائیں کا۔ مگر بائیں کا مقدم کرنا بہر حال ناجائز ہے اور ناکافی بھی۔

حکیم نے اپنے اہل ایمان بندوں کو دو متضاد حکم دیئے ہیں ایک دھونے کا دوسرا مسح کرنے کا۔ ظاہر ہے کہ "ار بکلم" دوسرے حکم کے ذیل میں واقع ہے تو اس کا تعلق بھی اسی سے ہوگا۔ ورنہ خالق رومن کا کلام معجز نظام درجہ فصاحت و بلاغت سے ساقط ہو جائے گا۔ "ار بکلم" کی زیر کو اس بات کا قرینہ بھی قرار نہیں دیا جاسکتا کہ اس کا تعلق پہلے حکم (دھونے) سے ہے جبکہ اس زیر کی معقول وجہ موجود ہے کہ اس کا عطف "ہو و سکم" کے محل پر ہے (جو کہ مفعول ہونے کی وجہ سے نصب (زیر) ہے۔ کمالا ملنی علی احل العلم والنفی۔

یہ تو تمام صرفی و نحوی بحث تھی اب آئیے ذرا سنت نبویہ اور سیرت ائمہ و صحابہ کی روشنی میں اس مسئلہ کا جائزہ لیں سو کتب فریقین سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وضو میں پاؤں کا مسح کرتے تھے یہاں صرف اہل سنت کی دو چار مستند کتابوں کے حوالے پیش کئے جاتے ہیں۔ ۱۔ عباد بن تمیم اپنے والد (تمیم صحابی) سے روایت کرتے ہیں کہ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِمَسْحٍ بِالْمَاءِ عَلَى لَحْيَتِهِ وَرَجُلَيْهِ يَعْنِي فِي مِشْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خَدَا كَوَاسِ طَرَحَ وَضُو كَرْتِ هَوَّيْ دِيكَا كَهْ اَنُوهَا نِي پَانِي سِي دَاوُصِي اَوُرِ پَاؤُنْ كَا مَسْحِ كِيَا۔ (یعنی ہاتھ کا پانی خشک ہونے کی صورت میں ریش مبارک پر ہاتھ پھیر کر تری حاصل کر کے پاؤں کا مسح کیا) کنز العمال ج ۵ ص ۱۰۲ بحوالہ مسند ابی شیبہ، بغوی، باوردی، طبرانی اور ابو نعیم، قال فی الاصابۃ رجالہ ثَلَاثُ

۲۔ اِنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ لِفُصْلٍ وَجْهَهُ وَبَدَنَهُ وَمَسَحَ رَأْسَهُ وَرَجُلَيْهِ يَعْنِي جَنَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اِسْ طَرَحَ وَضُو كِيَا كَهْ مَنُہ اَوُرِ ہاتھوں کو دھویا اور سر اور پاؤں پر مسح کیا۔ کنز العمال ج ۵ ص

۳۔ عباد بن تمیم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِمَسْحٍ بِالْمَاءِ

مسئلہ ۴ = مسح سر کا ہو یا پاؤں کا اس میں یہ شرط ہے کہ ہاتھ کو سر اور پاؤں پر پھیرا جائے نہ یہ کافی ہے کہ صرف ہاتھ رکھ دیا جائے اور نہ یہ کافی ہے کہ سر اور پاؤں کو ہلایا جائے۔

علی ^{علیہ السلام} نے جناب رسول کو اس طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ وہ پاؤں پر مسح کر رہے تھے۔ (اصابہ فی تیز السحابہ ج ۱ ص ۱۸۵۔ بذیل ترجمہ تمیم بن (زید انصاری و کذا فی نیل الاوطار ج ۱ ص ۱۴۳) ۴ رفاعہ بن شداد بیان کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا۔ اس وقت تک کسی شخص کی نماز نہیں ہو سکتی جب تک وہ اسی طرح کامل وضو نہ کرے جس طرح خدا نے حکم دیا ہے یعنی منہ اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھوئے اور سر اور پاؤں کا ٹخنوں تک مسح کرے۔ (یعنی شرح بخاری ج ۱ ص ۶۵۵، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۱ کنز العمال ج ۳ ص ۳۹ تفسیر در مشور ج ۲ ص ۲۳۳ وغیرہ) اسی طرح کتب اہل سنت سے جناب امیر علیہ السلام کا وضو میں پاؤں کا مسح کرنا ثابت ہے چنانچہ فتح الباری شرح البخاری ج ۳۳ باب شرب الماء قائمہ میں آنجنابؐ کا اس طرح وضو کرنا درج ہے۔ افضل وجہہ و ید و مسح علی راسہ و ید و ید و ید و ید یعنی جنابؐ نے منہ اور ہاتھ دھوئے اور سر اور پاؤں پر مسح کیا۔ تفسیر کبیر ج ۲ ص ۵۳۵ ترجمان القرآن نواب صدیق حسن خان ص ۸۴۲ وغیرہ کتابوں میں۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کا مذہب بھی یہی بیان کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ ائمہ اہل بیتؑ میں سے جو ایک کا مذہب ہو وہی سب کا ہوتا ہے۔ (ملاحظہ ہو در اسات الہیہ ص ۳۵ طبع لاہور) نیز اہل سنت کی کتابوں میں ایسے بہت سے صحابہ کے نام بھی ملتے ہیں جو وضو میں پاؤں پر مسح کرتے تھے اور دھونے والوں پر اعتراض کرتے تھے جیسے عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ اور انس بن مالکؓ وغیرہم۔ ابن عباسؓ کا قول ہے ”ابی الناس الا افضل ولا اجد فی کتاب اللہ الا المسح“ یعنی عام لوگوں نے تو سوائے دھونے کے انکار کر دیا ہے۔ مگر میں اللہ کی کتاب میں مسح کے سوا کچھ نہیں پاتا (تفسیر در مشور ج ۲ ص ۲۳۳) نیز انہی جناب کا یہ قول مشہور ہے کیا الوضوء غلستان و مستحان وضو و دھونے (منہ اور ہاتھ) اور دو مسح (سر اور پاؤں) کا نام ہے (تفسیر معالم التریل صفحہ ۲۷۰ تفسیر خازن ج ۱ ص ۴۴۲ وغیرہ) پاؤں کو مسح کی تائید مزید اس بات سے بھی

مسئلہ ۵ = جیسا کہ اوپر مذکور ہے مسح صرف وضو کے بعد ہاتھوں پر موجود تری سے کرنا لازم ہے۔ لہذا اگر آب جدید سے مسح کیا جائے تو باطل متصور ہوگا۔ ہاں اگر بوجہ شدت گرما ہاتھوں کی تری خشک ہو جائے تو پھر ڈاڑھی یا ابرو وغیرہ اعضاء وضو سے نئی تری حاصل کی جاسکتی ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ ڈاڑھی کو مقدم رکھ کر اس کے بعد صرف ابرو اور پلک چشم پر اکتفا کیا جائے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۶ = خف یا جوراب پر مسح کرنا جائز نہیں ہے بلکہ انہیں اتار کر پاؤں پر کرنا واجب ہے۔ ہوتی ہے کہ تم جو کہ وضو کا بدل ہے (جو کہ پانی کے نہ ملنے یا اسکے ضرر رساں ہونے کی صورت میں کیا جاتا ہے) صرف منہ اور ہاتھوں پر کیا جاتا ہے (جو وضو میں دھوئے جاتے ہیں) اور جن اعضاء کا وضو میں مسح کیا جاتا ہے ان پر تم نہیں کیا جاتا منصف مزاج لوگوں کی تسلی کیلئے یہ چند حقائق کافی ہیں جو حضرات مزید تفصیلات دیکھنا چاہیں وہ ہماری کتاب تجلیات صداقت کا مطالعہ فرمائیں۔ (منہ عنی عنہ)

الح "خفوں اور جورابوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے پاؤں کے مسح کرنے کا حکم دیا ہے اور ظاہر ہے کہ خف ہو یا جوراب پاؤں میں داخل نہیں ہے اس لئے مسند امام احمد ج ۱ ص ۳۳۳ طبع مصر پر مرقوم ہے کہ "ان رسول اللہ ما مسح علی الخفین" جناب رسول خدا نے بھی خفیں پر کبھی مسح نہیں کیا تھا۔ برادران اسلامی کی یہ روش ناقابل فہم ہے کہ اگر پاؤں میں خف ہوں تو ان پر مسح کافی ہے اور اگر خف نہ ہوں تو پھر پاؤں کا دھونا واجب! کیونکہ اگر بقول ان کے وضو میں پاؤں کا دھونا واجب ہے تو پھر بہر حال انہیں دھونا چاہئے اور اگر ہمارے نظریہ کے مطابق پاؤں کا مسح واجب ہے تو پھر بہر حال ان پر مسح کرنا چاہئے یہ دو رنگی کیسی ہے یہ بھی واضح ہے کہ پاؤں میں خف یا جواب کا ہونا کوئی ایسا شرعی عذر بھی نہیں ہے کہ اس کے اتارنے سے عسر و حرج یا مشقت شدیدہ لازم آتی ہو۔ جس کی وجہ سے شرعی حکم اولیٰ کو ثانوی حکم کے ساتھ تبدیل کیا جاسکے۔ کمالا ستغنی (منہ عنی عنہ)

وضوئے جبیر کا طریقہ

اعضائے وضو یا غسل میں سے اگر کسی عضو پر ہڈی کے ٹوٹنے یا پھوڑا پھنسی نکلنے کی وجہ سے پٹی بندھی ہوئی ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں یا تو وہ پٹی دھونے والے عضو پر ہوگی یا نہ والے حصہ پر پہلی صورت کی پھر دو شقیں ہیں یا تو اس زخم وغیرہ کے لئے پانی مضر ہوگا یا مضر نہ ہوگا۔

پس اگر مضر ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ دوسرے عضو کو دھو کر اس جگہ پر صرف بطور مسح ہاتھ پھیرے اور اگر پانی مضر نہ ہو تو پھر دو صورتیں ہیں یا تو باسانی پٹی کھل سکے گی یا نہ؟ پہلی شق میں پٹی کھول کر اس جگہ کو دھویا جائے گا اور دوسری شق میں پٹی پر اس قدر پانی ڈالا جائے گا کہ وہ پٹی کے نیچے چڑے تک پہنچ جائے اور مسح کی صورت میں

اگر وہ پٹی اعضائے مسح پر ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اس کے اوپر مسح کیا جائے گا اور مزید احتیاط کی خاطر اگر اس صورت میں تم بھی کر لیا جائے تو اولیٰ ہے۔

sibtain.com

وضو کے احکام

مسئلہ ۱ = اگر آدمی کو شک لاحق ہو جائے کہ فلاں عضو کو دھویا ہے یا نہ یا فلاں عضو کا مسح کیا ہے یا نہ؟ تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) اگر ابھی وضو کرنے میں مشغول تھا۔ (یا بنا پر احتیاط اسی جگہ پر موجود تھا جہاں وضو کیا ہے) کہ یہ شک پڑ گیا تو عضو مشکوک کو اس طرح دھوئے یا اس طرح

مسح کرے کہ ترتیب بحال رہے بشرطیکہ ہنوز سابقہ اعضا خشک نہ ہوئے ہوں ورنہ دوبارہ وضو کرنا پڑے گا۔ (۲) اگر وضو سے فارغ ہو چکے اور اس جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو چکے یا کسی دوسری چیز میں (مثلاً نماز میں) مشغول ہونے کے بعد یہ شک پڑے تو یہ شک ناقابل توجہ ہے لیکن اگر وضو کے بعد کسی عضو کے چھوٹنے کا یقین ہو جائے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر سابقہ عضو خشک نہیں ہوا تو پھر تو اس چھوٹے ہوئے عضو اور اس کے بعد والے اعضاء کو دھویا جائے لیکن اگر سابقہ عضو خشک ہو جائے تو از سر نو وضو کیا جائے۔

مسئلہ ۲ = اگر کسی آدمی کو وضو اس کے شرائط اور اس کے احکام وغیرہ میں بہت شک پڑتا ہے یعنی کثیرا شک ہے تو اس کو اپنے شک کی پروا نہیں کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۳ = اگر کسی آدمی کو اپنے وضو کا یقین ہو لیکن کسی حدت (مبطل وضو چیز) کے صادر ہونے میں شک ہو تو اس کو اس شک کی پروا نہیں کرنا چاہئے۔ اسی طرح اگر حدت کے سرزد ہونے کا یقین ہو مگر طہارت کرنے میں شک ہو تو اسے اپنے آپ کو محدث سمجھنا چاہئے۔

مسئلہ ۴ = اگر ایک آدمی کو طہارت کرنے کا بھی یقین ہو اور حدت کے سرزد ہونے کا بھی یقین ہو مگر یہ معلوم نہ ہو کہ طہارت پہلے کی تھی اور حدت بعد میں صادر ہوا ہے یا صورت حال اس کے برعکس ہے تو اگر یہ شک نماز پڑھنے سے پہلے پڑے تو اسے وضو کر لینا چاہئے اور اگر اثناء نماز میں پڑے تب بھی نماز توڑ کر اسے وضو کرنا چاہئے لیکن اگر نماز سے فراغت کے بعد پڑے تو پڑھی ہوئی نماز درست ہے البتہ آئندہ نماز کے لئے وضو کر لینا چاہئے۔

مسئلہ ۵ = اگر کسی شخص کو وضو کے بعد اس کے ٹخنے میں شک پڑ جائے تو یہی سمجھا جائے گا کہ وہ با وضو ہے۔

مسئلہ ۶ = اگر ایک شخص نے پیشاب کے بعد استبراء نہیں کیا تھا اور اب مقام بول سے مشتبہ رطوبت خارج ہو جس کے متعلق یہ معلوم نہ ہو کہ وہ پیشاب ہے یا کوئی اور چیز؟ تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا لیکن اگر استبراء کیا ہوا ہے تو اس سے وضو پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

مستحبات وضو (مع اپنے مختصر اسرار و رموز کے)

وضو کے مستحبات پندرہ ہیں جو ذیل میں مختصر سے اسرار و رموز کے ساتھ درج کئے جاتے

ہیں۔

۱۔ وضو والے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کا دھونا۔ سو کر اٹھنے اور پیشاب کرنے کے بعد ایک بار اور پانچاں پھرنے کے بعد دوبار۔ پہلی صورت میں اس کی وجہ یہ ہے کہ سونے کی حالت میں معلوم نہیں ہے کہ اس کے ہاتھ کہاں گئے ہوں اور دوسری دونوں صورتوں میں اس لئے

کہ نجاست و صید اور نفرت قلبیہ زائل ہو جائے۔ غفلت نہ رہے کہ بظاہر روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ استنجاب اس صورت میں ہے کہ طرف وضو کھلے منہ والا ہو جس میں ہاتھ ڈال کر وضو کیا جاتا ہو دوسرے یہ استنجاب صرف ایک ہاتھ کے ساتھ مخصوص ہے جسے برتن میں ڈالنا ہے مگر فقہاء کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ہر صورت دونوں ہاتھوں کا دھونا مستحب لکھا ہے۔ وہو الاحوط =

۲۔ وضو شروع کرتے وقت بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا۔ اس سے بھی افضل یہ دعا ہے بسم اللہ والہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ بسم اللہ پڑھنے سے سارا جسم پاک اور صاف ہو جاتا ہے ویسے بھی ہر اچھے کام کی ابتداء بسم اللہ سے کرنا مستحب ہے تاکہ اس میں خیر و برکت ہو بعض روایات میں اس کی اس قدر تاکید وارد ہوئی ہے کہ اگر بسم اللہ کے بغیر وضو کیا جائے تو اس کا اعادہ کرنا چاہئے۔ (الاستبصار)

۳۔ داہنے ہاتھ سے چلو بھرنا حتیٰ کہ جب خود داہنے ہاتھ کو دھونا ہو تب بھی افضل ہے کہ پہلے داہنے ہاتھ میں پانی لے کر بائیں پر ڈالنا چاہئے اور پھر اس سے دایاں ہاتھ دھویا جائے۔ وجہ ظاہر ہے کہ

۴۔ وارد فضیلت یحییٰ بریہار

اسی لئے ہر اچھا کام داہنے ہاتھ سے کرنا شرعاً مرغوب ہے۔

۵۔ حین بار کلی کرنا تاکہ منہ صاف ہو جائے اور اس کی بدبو وغیرہ دور ہو جائے تاکہ آدمی حقیقی شہنشاہ سے مخاطبہ کے قابل ہو جائے اور منہ کے گناہوں کا کفارہ بھی ادا ہو جائے۔

۶۔ مسواک کرنا حدیث میں وارد ہے کہ مسواک کرنا انبیاء و مرسلین کے اخلاقِ جمیلہ میں سے

ہے۔ احادیث میں اس کی بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے۔ اس کے طبی فوائد محتاج بیان نہیں ہیں

اس سے دانت صاف ہوتے ہیں منہ کے رطوبات فاسدہ خارج ہوتے ہیں اگر دانت صاف نہ

ہوں تو غذا کے ساتھ گندہ موادِ معدہ میں جاتا ہے جس سے نظام ہضم بگڑ جاتا ہے بالخصوص پائیدورا

کامی اثر سارے جسم میں سرایت کر جاتا ہے جس سے مختلف امراض پیدا ہوتے ہیں۔

۶۔ تین بار ناک میں پانی ڈالنا تاکہ ناک کا گرد و غبار دور ہو جائے۔ داغ میں ٹھنڈک پہنچ جائے اور مزید برآں ناک کے گناہوں کا کفارہ بھی بن جائے۔

۷۔ وضو ایک مد پانی (قریبا ۳ چمٹاں) سے کیا جائے۔ تاکہ اسراف و اتقار سے دامن بچ جائے۔ حضرت رسول خدا فرماتے ہیں کہ الوضوء بعد والغسل بصاع و سبائی اقوام من بعدی یستقلون فلک للونک علی خلاف سنتی۔ والثابت علی سنتی معی فی خطیئة الفلاس وضو ایک مد کے ساتھ اور غسل ایک صاع (قریبا تین سیر) پانی کے ساتھ ہے میرے بعد کچھ لوگ ایسے پیدا ہوں گے۔ جو اس مقدار کو قلیل سمجھیں گے وہ میری سنت کے خلاف ہوں گے اور جو میری سنت پر قائم رہے گا۔ وہ جنت القدس میں میرے ہمراہ ہوگا۔ (الفقیہ)

۸۔ مرد بازو دھوتے وقت بیرونی حصہ پر پانی ڈالے اور عورت اندرونی حصہ پر اور اس میں پہلے دھوئے دوسرے دھونے میں کوئی فرق نہیں ہے۔

۹۔ وضو کرتے وقت آنکھیں کھولنا تاکہ ان میں صاف اور ستھرا پانی پڑنے سے ان کے امراض و اقدار دور ہو جائیں۔ موجودہ طبی ترقی کے دور میں یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ آنکھوں کی کئی بیماریوں کا علاج صاف پانی کے چھینٹے مارنے میں پوشیدہ ہے حدیث میں وارد ہے کہ وضو کرتے وقت آنکھیں کھلی رکھو تاکہ وہ جہنم کی آگ نہ دیکھیں۔ (الوسائل)

۱۰۔ ہتھ اٹوی و اشہر منہ اور ہاتھوں کا دوبار دھونا پہلی بار بالاتفاق واجب ہے اور دوسری بار مستحب ہے۔ احادیث میں اسے اسباغ الوضوء (یعنی وضوئے کامل) قرار دیا گیا ہے چونکہ دوسری بار دھونے کے استحباب میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے اس لئے بعض علماء کی یہ تحقیق و تاویل بظاہر قابل قبول ہے کہ دوسری مرتبہ سنت کا مطلب دوسرا چلو ہے نہ کہ دوسرا دھونا۔ یعنی پہلا چلو واجب اور دوسرا مستحب ہے بایں ہمہ احوط استحبائی یہ ہے کہ ایک ایک چلو پر اکتفا کیا جائے۔

۱۱۔ رو بہ قبلہ بیٹھ کر وضو کرنا۔ تاکہ باعث یمن اور برکت ہو۔

۱۲۔ حضور قلب کے ساتھ وضو کرنا اور وضو کرتے وقت یہ سوچنا کہ کس احکم الحاکمین کے دربار

گوہر بار میں حاضر ہونے کی تیاری کر رہا ہے تاکہ اس کے اندر خشوع و خضوع پیدا ہو۔ روایات میں وارد ہے کہ جب ائمہ اطہار علیہم السلام وضو فرماتے تھے تو شدت خوف و خشیت الہی سے ان کا رنگ مبارک زرد ہو جاتا تھا اور جسم اقدس میں کچکی طاری ہو جاتی تھی۔ (مشترک الوسائل وغیرہ)۔

۳۳۔ وضو کے بعد سورہ انا انزلنا پڑھنا حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص وضو کے وقت سورہ قدر پڑھے وہ گناہوں سے اس طرح پاک ہو جاتا ہے کہ گویا ابھی شکم مادر سے باہر آیا ہے۔ (بخاری الانوار ج ۱۸)

نیز علامہ مجلسی نے البلد الامین وغیرہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ جو شخص وضوئے کامل کے بعد انا انزلنا پڑھے اس کے بعد یہ دعا پڑھے تو اس کے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔
اللهم انی اسئلك تمام الوضوء و تمام الصلوة و تمام رضوانک و تمام مغفرتک

۳۴۔ نیز وضو کے بعد آیت الکرسی پڑھنا حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے۔ فرمایا جو شخص وضو کے بعد آیت الکرسی پڑھے تو خداوند عالم اسے چالیس سال کی عبادت کا ثواب عطا فرمائے گا، چالیس درجے بلند کرے گا اور چالیس حور العین کے ساتھ اس کی تزویج فرمائے گا۔ (حدائق ناصریہ)

۳۵۔ وضو کرتے وقت ان دعاؤں کا پڑھنا جو سرکار محمد وآل محمد علیہم السلام سے مروی ہیں مثلاً "جب وضو کرنے کا ارادہ کرے اور پانی پر نظر پڑے تو پڑھے۔ بسم اللہ و باللہ والحمد للہ الذی جعل الماء طهوراً ولم يجعلہ نجساً"۔ پھر جب وضو سے پہلے ہاتھ دھونے لگے تو کہے اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین۔ کئی کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔ اللہم لقی حاجتی یوم القاک و اطلق لسانی بذكرک۔ تاک میں پانی ڈالتے وقت یہ پڑھے۔ اللہم لا تعرم علی ریح الجنة واجعلنی من یشم ریحها و روحها و طیبها۔ منہ دھوتے وقت یہ دعا پڑھے۔ اللہم یشم وجهی یوم تسود فیہ الوجوه ولا تسود وجهی یوم تبیض فیہ الوجوه۔ دایاں بازو دھوتے وقت یہ کہے۔ "اللہم اعطنی کلمتی یمنی و الخلد فی الجنان یمانی و حلینی حسناً"۔ پیرا۔ پایاں بازو دھوتے وقت یہ پڑھے۔ "اللہم لا تعطنی کلمتی یشمائی ولا من وراء ظہری ولا

تجعلها مغلولته الى عنقي واعوذ بك من مقطعات النيران) سر کا مسح کرتے وقت یہ پڑھے۔ (اللهم عشتي برحمتك وير كاتك وعفوك) اور پاؤں کا مسح کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔ اللهم ثبتني على الصراط يوم تزل فيه الاقدام واجعل سعي لعماري ضيق عني يا ذا الجلال والاكرام۔

روایت میں وارد ہے کہ ایک بار حضرت امیر علیہ السلام نے اپنے صاحبزادے محمد بن الحنفیہ سے پانی منگوا کر بطریق معلوم وضو فرمایا اور ساتھ ساتھ مذکورہ بالا دعائیں بھی پڑھتے گئے آخر میں سر اٹھا کر جناب محمدؐ کو خطاب فرماتے ہوئے فرمایا! یا محمد! من تو ضلّ مثل وضوئی وقلّ مثل قولی خلق اللہ من کل قطرة ملكا بقدره وسبحه ويكبره فليكتب الله له ثواب ذلك الي يوم القيامة۔ اے محمدؐ! جو شخص میری طرح وضو کرے اور میری طرح یہ دعائیں پڑھے تو خدا اس کے آب وضو کے ہر قطرہ سے ایک فرشتہ خلق فرمائے گا جو اس کی تسبیح و تقدیس و تکبیر کرے گا اور اس کا ثواب قیامت تک اس آدمی کے نامہ اعمال میں درج ہوتا رہے گا۔ (ثواب الاعمال شیخ صدوق، فردع کافی، فقیہ و تہذیب الاحکام وغیرہ)۔

مکروہات وضو

وضو میں بنابر مشہور آٹھ امور مکروہ ہیں۔ (۱) مقدمات قرہہ جیسے ہاتھ پر پانی ڈالنے میں دوسرے سے مدد لینا۔ کیونکہ عبادت خالصاً "لوجه اللہ اور بلا شرکت غیرے ہونی چاہئے۔ (۲) بنابر مشہور وضو کی تری کو رومال وغیرہ سے خشک کرنا مکروہ ہے مگر یہ کراہت ثابت نہیں ہے۔ (۳) اس برتن سے وضو کرنا جس میں سونے چاندی کی کچھ آمیزش ہو کہ اس سے دنیا کی طرف رغبت پیدا ہوتی ہے۔ (۴) دھوپ میں گرم شدہ پانی سے وضو کرنا کہ اس سے مہلری پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔ (۵) اس پانی سے وضو کرنا جس میں (نجاست کے بغیر) خود بخود بدبو پیدا ہو گئی ہو۔ کہ اس سے طبیعت متغیر ہوتی ہے اور مختلف بیماریوں کا باعث ہے۔ (۶) اس آب غلیل سے وضو کرنا جس میں سانپ یا بچھو یا چھکلی مر جائے تاکہ اس کے زہریلے اثر سے محفوظ رہے۔ (۷) اس حیض والی عورت کے جوٹھے پانی سے وضو کرنا جو طہارت کے معاملہ میں سہل انگیزی کرنے میں مشتمل ہے۔ (۸) ہر حرام گوشت حیوان کے جوٹھے پانی سے وضو کرنا جبکہ اس کا جسم پاک ہو۔ وجہ

ظاہر ہے۔

آئیے دیکھیں کہ عیاں است چہ حاجت بیان است

ثواب وضو

مناسب ہے کہ اس بحث کے اختتام پر وضو کا کچھ ثواب بیان کر دیا جائے۔ (۱) حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ من تَوَضَّأَ لِلْحَسَنِ الْوُضُوءَ اسْتَوْجِبَ رِضْوَانُ اللَّهِ الْاَكْبَرُ وَقَالَ اِنِّیْ لَا عَرَفَ اَمْتِیْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ بِاَثَلِ الْوُضُوءِ وَقَالَ تَاتِیْ اَمْتِیْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ غِرَاءَ مَجْعَلِیْنِ مِنْ اَثَلِ الْوُضُوءِ۔ فرمایا جو شخص احسن طریقہ پر وضو کرے وہ خدا کی بڑی رضا مندی کا مستحق بن جاتا ہے نیز فرمایا میں بروز قیامت اپنی امت کو وضو کے آثار سے پہچانوں گا۔ کیونکہ میری امت کے اعضاء وضو روشن ہوں گے۔ (مستدرک الوسائل بحوالہ لب البلباب راوندی)

۲۔ آنحضرتؐ فرماتے ہیں۔ لَا یَحْفَظُ عَلٰی الْوُضُوءِ اِلَّا کُلُّ مُؤْمِنٍ۔ وضو کی محافظت صرف مومن ہی کرتا ہے۔ (مستدرک الوسائل)

۳۔ حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام فرماتے ہیں۔ من تَوَضَّأَ لِلْمَغْرِبِ کَانَ وَضُوهُ كَفَّارَةً لِّمَا مَضٰی مِنْ فَنُوهُ لَیْ نَهَارُهُ مَا خَلَا الْکِبَیْرُ وَ مِنْ تَوَضَّأَ لِلْمَصْلُوۃِ الصَّبْحِ کَانَ وَضُوهُ كَفَّارَةً لِّمَا مَضٰی مِنْ فَنُوهُ لَیْ لَیْلَتُهُ مَا خَلَا الْکِبَیْرُ۔ یعنی جو شخص نماز مغرب کے لئے وضو کرتا ہے تو یہ وضو سوائے گناہان کبیرہ کے اس کے دن کے تمام گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے اور جو شخص نماز صبح کے لئے وضو کرتا ہے تو یہ سوائے گناہان کبیرہ کے اس کے رات کے سب گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے۔ (ثواب الاعمال)

(۴)۔ ایک حدیث میں ہے۔ من تَوَضَّأَ لِلْحَسَنِ الْوُضُوءَ خَرَجَ مِنْ فَنُوهِ کَیَوْمٍ وَلَیْلَتِهِ اَسَدٌ۔ جو شخص احسن اور عمدہ طریقہ پر وضو کرے وہ گناہوں سے اس طرح نکل جاتا ہے جیسے آج شکم مادر سے پیدا ہوا ہے۔ (مستدرک الوسائل)

(۵) اس سلسلہ میں حضرت امیر علیہ السلام کی ایک حدیث ابھی اوپر بیان کی جا چکی ہے۔

(کتاب اربعہ)

غسل جنابت اسکے اسرار، اسباب، غایات، واجبات اور احکام وغیرہ کا بیان

قبل ازیں وضو کے ذیل میں بیان کیا جا چکا ہے کہ حدیث کی دو قسمیں ہیں ایک حدیث اصغر (جو وضو کرنے سے زاکل ہو جاتا ہے) دو سرا حدیث اکبر (جو غسل کرنے سے زاکل ہوتا ہے) اس طرح طہارت کی بھی دو قسمیں ہو جائیں گی۔ (۱) طہارت صغریٰ (۲) طہارت کبریٰ۔ اب جبکہ ہم غفلتِ تعالیٰ طہارت صغریٰ کے بیان سے فارغ ہو چکے ہیں تو طہارت کبریٰ کا بیان شروع کرتے ہیں سو واضح ہو کہ غسل دو قسم کے ہیں۔ (۱) غسل واجب، (۲) غسل مستحب، غسلائے واجب دراصل چھ ہیں۔ (۱) غسل جنابت، (۲) غسل حیض، (۳) غسل نفاس، (۴) غسل استحاضہ، (۵) غسل مس میت اور (۶) غسل میت۔

اغسال واجبہ کا بیان

اگرچہ کبھی کبھار نذر اور قسم وغیرہ کی وجہ سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے مگر اس کا وجوب چونکہ عارضی ہے اس لئے ہم نے اس کا شمار اغسال واجبہ میں نہیں کیا۔ ہر کیف یہاں پہلے غسل جنابت اور اس کے متعلقات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

غسل جنابت کے وجوب کے اسرار و رموز

پسلا راز۔ مادہ منویہ چونکہ سارے جسم سے نکلتا ہے اسی لئے خدائے حکیم نے اس کا نام قرآن میں ”سلاہ“ رکھا ہے۔ ”ولقد خلقنا الانسان من سلاہ من طین“ ہم نے انسان کو مٹی کے کچھے ہوئے جوہر سے پیدا کیا ہے۔ الغرض منی تمام بدن کا نچوڑ ہے جو بدن سے رواں ہو کر پشت کے راستہ سے عضو مخصوص سے باہر نکلتی ہے اس لئے اس کے نکلنے کے بعد سارا جسم کمزور اور ست پڑ جاتا ہے بالخصوص اس کا دماغ اور اعصاب پر خاص اثر پڑتا ہے اس لئے شریعت مقدسہ نے سارے جسم کا غسل واجب قرار دیا ہے تاکہ اس کی وجہ سے پیدا شدہ اندرونی کثافت و بیرونی نجاست اور کمزوری و کالی دور ہو جائے۔ بخلاف پیشاب و پاخانہ کے جو سارے جسم سے خارج نہیں ہوتے۔ بلکہ یہ ہر اس غذا کے فضلے ہیں جو منہ سے داخل ہوئی کچھ حصہ جزو بدن بن گیا اور باقی حصہ فضلہ بن کر دوسرے راستہ سے خارج ہو گیا۔ علاوہ بریں چونکہ

جنابت والی کیفیت تو کبھی کبھار طاری ہوتی ہے اور بول و براز کا سلسلہ قریباً ہر وقت جاری رہتا ہے لہذا اگر ان کی وجہ سے غسل واجب قرار دیا جاتا تو ناقابل برداشت تکلیف لازم آتی جو خدا کی رحمت واسعہ کے تقاضوں کے خلاف ہے۔ اس لئے ان کے لئے صرف وضو واجب قرار دیا گیا۔

دوسرا راز۔ ماہر میسوں اور قابل ڈاکٹروں کا بیان ہے کہ جماع سے بدنی قوت کی جو تحلیل ہوتی ہے اور طبیعت میں کمزوری واقع ہوتی ہے پانی سے غسل کرنے سے وہ تحلیل شدہ قوتیں بحال ہو جاتی ہیں کمزوری دور ہو جاتی ہے اور جسم و جان میں فرحت و انبساط کی لہر دوڑ جاتی ہے لہذا چونکہ غسل جسم و روح ہر دو کے لئے مفید ہے اس لئے شارع علیہ السلام نے بحکم پروردگار اسے واجب قرار دیا ہے۔

تیسرا راز۔ مادہ منویہ کے خروج کے وقت جسم کے سارے مسامات کھل جاتے ہیں اور پسینہ وغیرہ کے ذریعہ اندرونی حصہ کے گندے مواد نکل کر جسم کے بیرونی حصہ پر جم جاتے ہیں جن کی وجہ سے مختلف امراض کے پیدا ہونے کا خطرہ ہوتا ہے اس لئے شریعت طاہرہ نے غسل کو واجب قرار دیا ہے تاکہ یہ درپیش خطرہ نل جائے اور جسم صحیح و سالم رہے۔

چوتھا راز۔ جنابت کی وجہ سے انسان کے اندر ایک ایسی کثافت پیدا ہو جاتی ہے جسکی وجہ سے انسان پاکیزہ نفوس یعنی ملائکہ کرام سے دور ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ اس حالت میں انسان کو مقدس مقامات جیسے مساجد وغیرہ میں داخل ہونے اور عبادت خدا بجالانے سے روک دیا جاتا ہے اس لئے طہارت کبریٰ کا حکم دیا گیا تاکہ یہ بُعد اور دوری دور ہو اور قرب معنوی اور روحانی حاصل ہو اور انسان خالق کائنات جیسی پاک ذات سے مخاطب ہونے کے قابل ہو سکے۔

غسل جنابت کے اسباب

بالا تفاق غسل جنابت کا سبب دو چیزیں ہیں۔

اول منی کا نکلنا منی خواہ مقاربت کی وجہ سے خارج ہو یا نکھی اور وجہ سے حالت بیداری میں خارج ہو یا حالت خواب میں حالت اختیاری میں خارج ہو یا حالت بے اختیاری میں بہر حال اس کے نکلنے سے غسل جنابت واجب ہو جاتا ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱ = اگر انسان کو یقین ہو جائے کہ خارج ہونے والی رطوبت منی ہے تو پھر اس پر جنابت والے تمام احکام مترتب ہوں گے۔ اگرچہ اس میں مادہ منویہ والے علامات نہ بھی پائے جاتے ہوں اور اگرچہ یہ مادہ بقدر سرسوزن ہی ہو اور اگر یہ شک ہو کہ یہ مادہ منویہ ہے یا کوئی اور مادہ ہے تو پھر علامات کے ذریعے اس کی تشخیص کی جائے گی اور وہ علامات صحیح المزاج آدمی میں تین ہیں۔ (۱) شہوت و احتیاذ کے ساتھ نکلے۔ (۲) اس کے نکلنے کے بعد جسم ڈھیلا پڑ جائے۔ (۳) ٹپک کر نکلے اور مریض میں صرف پہلی دو علامات کافی ہیں وہاں بوجہ کمزوری ٹپک کر نکلنا شرط نہیں ہے۔

مسئلہ ۲ = اگر انسان حالت خواب یا بیداری میں یہ محسوس کرے کہ منی اپنی جگہ سے حرکت کر چکی ہے لیکن باہر خارج نہ ہو تو اس صورت میں غسل واجب نہ ہوگا اور یہی حکم اس صورت کا ہے جبکہ شک ہو کہ منی باہر نکلے یا نہ؟ (کہ اس سے غسل واجب نہ ہوگا)

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی انسان سوئے اور اسے احکام کا کوئی احساس نہ ہو لیکن بیدار ہونے پر اپنے کپڑے پر منی دیکھے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اسے یقین ہو جائے کہ وہ منی اسی کی ہے تو اس پر غسل واجب ہو جائے گا اور ہر اس نماز کی قضا بھی واجب ہوگی جس کے متعلق یقین ہو کہ وہ کپڑے کی نجاست کی حالت میں پڑھی گئی ہے اور اگر یہ یقین نہ ہو تو پھر غسل واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ ۴ = اگر ایک کپڑا دو یا دو سے زائد اشخاص میں مشترک ہے یعنی سب باری باری اسے استعمال کرتے ہیں تو اگر اس پر منی لگی ہوئی ہو تو کسی پر بھی غسل واجب نہ ہوگا (احتیاط چیزے دیگر است)

مسئلہ ۵ = اگر عادی مقام کے علاوہ کسی اور جگہ سے اپنی مقررہ علامات کے ساتھ منی خارج ہو تو بظاہر مشہور و منصور اس پر منی کے احکام مترتب ہوں گے۔

دوم جماع = غسل جنابت کا دوسرا سبب مجامعت ہے خواہ منی خارج ہو یا نہ ہو پس جب مرد

سرشتہ یا مقطوع الخلقہ کے باقی ماندہ عضو کی اتنی مقدار مقام مخصوص میں داخل ہو جائے تو غسل واجب ہو جائے گا۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱ = جب اس طرح جماع ثابت ہو جائے تو غسل جنابت فاعل و مفعول ہر دو پر واجب ہو جائے گا اور اس سلسلہ میں صغیر و کبیر، دیوانہ و فرزانہ، با اختیار و بے اختیار بلکہ یتیم مشہور مسلم و کافر کے درمیان بھی کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ ۲ = جب اس بات میں شک ہو کہ شرعی جماع ثابت ہوا ہے یا نہ؟ یعنی آیا سرشتہ غائب ہوا ہے یا نہ؟ تو غسل جنابت واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ ۳ = منی خارج ہونے کے بعد بطور استبراء پیشاب کرنا مستحب ہے اگر اس کے بعد کوئی مشتبہ رطوبت خارج ہوئی تو اسے پاک سمجھا جائے گا لیکن اگر پیشاب کے بعد استبراء نہ کیا گیا تو خارج ہونے والی رطوبت منی کے حکم میں سمجھی جائے گی۔

غسل جنابت کے اغراض و غایات

جیسا کہ وضو کی بحث میں بیان کیا جا چکا ہے کہ یتیم مشہور و منصور وضو اور غسل کا وجوب

نفسی نہیں بلکہ غیری ہے۔

مسئلہ کیونکہ یتیم مشہور کفار فروع دین کے اسی طرح مکلف ہیں جس طرح اصول دین کے ہیں فرق صرف اس قدر ہے کہ حالت کفر میں ان کے اعمال و عبادات صحیح نہیں ہیں۔ مگر اسکے بالمقابل دو سرائے قول یہ ہے کہ کفار فروع دین کے مکلف نہیں ہیں۔ نتیجہ دو باتوں میں ظاہر ہوگا۔

اول، دنیا میں کہ اسلام لانے کے بعد جن باتوں کی شریعت مقدسہ نے ان کو معافی دی ہے جیسے نماز، روزہ وغیرہ کی قضا مثلاً "تو وہ تو معاف باقی جن چیزوں کی معافی ثابت نہ ہوئی جیسے غسل جنابت وغیرہ وہ کرنا پڑے گا۔"

تو اس سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے۔ کہ جو غرض و غایت وضو کے وجوب کی ہے وہی غرض و غایت غسل کے وجوب کی بھی ہے۔ یعنی وہ چیزیں جن کی بجا آوری غسل پر موقوف ہے وہ دو تو وہی ہیں جو وضو میں تھیں یعنی ایک نماز واجب کی ادائیگی دوسرے طواف کعبہ کی بجا آوری۔

۳۔ ہاں البتہ غسل میں ایک اور غرض و غایت زیادہ ہے ^{ادبہ} ماہ رمضان کا روزہ رکھنا یا اس کی قضا کرنا کیونکہ ماہ رمضان یا کسی قضا کے روزہ کی صحت اس بات پر موقوف ہے کہ صبح صادق کے وقت آدمی پاک ہو۔ لہذا جو شخص رات کو جنب ہو اور پھر جان بوجھ کر اسی حالت میں رہے یہاں تک صبح صادق طلوع ہو جائے تو اس کا روزہ باطل متصور ہو گا اور اس پر علی الاقویٰ قضا و کفارہ ہر دو واجب ہوں گے۔ بالاصل تو یہی تین اغراض ہیں لیکن کبھی بالعرض منت وغیرہ کی وجہ سے بھی واجب ہو جاتا ہے۔ جیسے حروف قرآنی کو مس کرنے کی منت مانی جائے یا قسم کھائی جائے تو منت پوری ہونے کی صورت میں جنب پر غسل واجب ہو جائے گا تاکہ حروف و نقوش قرآنی کو مس کر کے ایفاء نہ کر سکے۔

تبصرہ

جہاں تک مستحی نماز اور طواف کا تعلق ہے تو گو غسل جنابت ان کی صحت کی شرط ہے تاہم واجب نہیں ہے کیونکہ جب یہ نماز و طواف خود واجب نہیں ہیں تو ان کے لئے غسل کس طرح واجب ہو سکتا ہے؟

غسل جنابت کے محرمات

یعنی وہ چیزیں جو جنب آدمی پر حرام ہیں اور وہ پانچ ہیں۔

۱۔ قرآن مجید کے حروف کو کسی بھی جزد بدن سے مس کرنا نیز خداوند عالم کے ذاتی و صفاتی اسماء

”بقایا حاشیہ از صفحہ ۱۳۵“

دوم، آخرت میں کہ مشہور قول کی بناء پر ان کو دہرا عذاب و عقاب ہو گا ایک ترک اصول کا دوسرا ترک فروع کا اور دوسرے قول کی بناء پر صرف اصول دین کے ترک پر اکرا عذاب ہو گا۔

وعنہ فی هذه المسئلة اشكال وليس ههنا محل تحطی الکلام والنقص والا برام واللہ

المعلم بحقائق الاحکام (منہ عنی عنہ)

مقدسہ کا بھی یہی حکم ہے اور فقہاء کرام رضوان اللہ علیہم نے بغرض تعظیم و تکریم انبیاء و ائمہ علیہم السلام کے اسماء مبارکہ کا بھی احتیاطاً یہی حکم قرار دیا ہے۔

۲۔ مساجد میں ٹھہرنا اور احتیاطاً ائمہ علیہم السلام کے مشاہدہ مقدسہ کا بھی یہی حکم ہے۔

۳۔ مسجد الحرام اور مسجد نبوی ﷺ میں ٹھہرنا تو بجائے خود ان سے گزرنا بھی حرام ہے جبکہ دوسرے مساجد سے گزرنا جائز ہے۔

۴۔ حالت جنب میں مساجد کے اندر جا کر کوئی چیز رکھنا۔

ظاہر ہے کہ یہ احکام مساجد کے احترام کے پیش نظر مقرر کئے گئے ہیں چونکہ ان کی اصل غرض و غایت طہارت و پاکیزگی ہے لہذا جنب آدمی کے لئے ایسی حالت میں ان میں سے بعض کے اندر داخل ہونا اور بعض میں ٹھہرنا علی قدر المنازل حرام قرار دیا گیا۔

۵۔ وہ چار قرآنی سورتیں جن میں سجدہ واجب ہے یعنی سورہ الم سجدہ (پارہ ۲۱) سورہ حم سجدہ (پارہ ۲۳) سورہ النجم (پارہ ۲۷) سورہ اقرا (پارہ ۳۰) پس ان سورتوں کا بلکہ علی الاحوط ان کے بعض اجزاء کا پڑھنا بھی حرام ہے اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ یہ حرمت صرف ان آیات کے ساتھ مخصوص ہے جن میں سجدہ وارد ہے واللہ العالم

غسل جنابت کے مکروہات

یعنی وہ چیزیں جو جنب آدمی کے لئے مکروہ ہیں وہ چھ ہیں

۱۔ کھانا پینا۔ اگرچہ ہاتھ دھونے، کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے سے یہ کراہت زائل ہو جاتی ہے مگر افضل یہ ہے کہ اس غرض کے لئے کامل وضو کیا جائے اگر ایسا نہ کیا جائے تو فقر اور بخلی پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔

۲۔ سونا۔ ہاں البتہ وضو کر لینے سے یہ کراہت خفیف ہو جاتی ہے اس کراہت کی وجہ یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اسی نجاست کی حالت میں اسکی موت واقع ہو اور یہ بات عند اللہ پسندیدہ نہیں ہے۔

۳۔ مشہور یہ ہے کہ ان سورتوں کے علاوہ جن میں واجبی سجدے ہیں باقی سورتوں میں سے سات یا زیادہ سے زیادہ ستر آیات سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے۔ اگرچہ یہ قول احتیاط کے مطابق ہے مگر ان مخصوص سورتوں کے علاوہ باقی قرآن کی تلاوت کا جواز علی الاطلاق قوت سے خالی نہیں ہے کیونکہ ذکر خدا ہر حال میں مباح ہے اور بعض روایات صحیحہ بھی اس پر دلالت کرتی ہیں۔

۴۔ اصل قرآن مجید کے علاوہ اسکی جلد، ورق اور حاشیہ وغیرہ کو چھونا اور اس کا اٹھانا یا گردن میں ڈالنا یہ کراہت صرف قرآن مجید کے مزید احترام کی خاطر مقرر کی گئی ہے۔

۵۔ خضاب لگانا۔ جیسا کہ خضاب لگائے ہوئے آدمی کے لئے اپنے آپ کو اس وقت تک جنب کرنا مکروہ ہے۔ جب تک خضاب اپنا رنگ نہ پکڑ لے۔

۶۔ جو آدمی احتلام کی وجہ سے جنب ہو اس کے لئے قبل از غسل یا وضو جماعت کرنا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ایک بار احتلام سے جسم میں کمزوری پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا اثر تولیدی جراثیموں پر پڑتا ہے یعنی وہ کمزور ہو جاتے ہیں جس کی وجہ سے مولود پر بھی لازماً اثر پڑتا ہے اس لئے وضو یا غسل کر کے اس کا سد باب کر لینا چاہئے۔

غسل جنابت کے واجبات و شرائط

غسل کے واجبات اور شرائط بعینہ وہی ہیں جو وضو کے ہیں جیسے نیت کرنا پنا پر مشہور پانی کا آب مطلق اور پاک ہونا اور پانی اور مقام غسل کا غصی نہ ہونا وغیرہ ہاں یہاں صرف دو باتوں میں فرق ہے اول یہ کہ غسل میں مولات کی شرط نہیں ہے دوم یہاں اوپر سے نیچے کی طرف دھونا بھی ضروری نہیں ہے بلکہ اس کا الٹا کرنا بھی مباح ہے تفصیل کے لئے شرائط وضو کی طرف رجوع کیا جائے۔

غسل جنابت کے مستحبات

غسل جنابت کے مستحبات بناء بر مشہور دس ہیں۔

۱۔ منی نکلنے کے بعد پیشاب کے ذریعہ استبراء کرنا تاکہ اگر نالی میں کچھ منی کا بقیہ موجود ہے تو وہ خارج ہو جائے۔

۲۔ برتن میں ہاتھ ڈالنے او غسل کرنے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا جائے اس کے بعد جس سے ظاہری نجاست زائل کی جائے اور پھر غسل کیا جائے۔ اگرچہ اکثر روایات سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ یہ حکم صرف اس کشادہ برتن کے ساتھ مختص ہے جس میں ہاتھ ڈال کر پانی لیا جائے تاکہ نجاست و حمیہ دور ہو جائے مگر فقہاء کرام نے یہ استحباب مطلقاً ذکر کیا ہے اگرچہ غسل ارتماسی ہی کیوں نہ کرنا ہو بہر حال یہ قول اگرچہ دلیل سے خالی ہے مگر احتیاط کی مطابق ہونے کی بنا پر قابل قبول ہے۔

۳۔ ہاتھ دھونے اور ظاہری نجاست کو زائل کرنے کے بعد کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا۔ اگرچہ ایک ایک دفعہ کافی ہے مگر تین تین دفعہ ایسا کرنا افضل ہے۔

۴۔ بٹاء مشہور ہاتھ دھونے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا اگرچہ اس کے بعد پڑھنے سے بھی یہ مستحب ادا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جس کام کی ابتداء بسم اللہ سے نہ کی جائے وہ ناقص ہوتا ہے۔

۵۔ غسل ترتیبی میں ہاتھ سے جسم کا ملنا تاکہ سارے جسم تک با آسانی پانی پہنچ جائے۔

۶۔ ان چیزوں کو حرکت دینا جن کو حرکت دیئے بغیر بھی پانی ان کے نیچے جسم تک پہنچ جاتا ہے جیسے کلی انگوٹھی، کھلائکن، یا پیٹ وغیرہ کا لٹکا ہوا چڑھا تاکہ ہر ہر جزء بدن تک پانی کے پہنچنے کا یقین کامل حاصل ہو جائے۔

۷۔ غسل میں موالات اگرچہ واجب نہیں مگر فقہاء نے اسے مسارعت الی الخیر کے تحت مستحب قرار دیا ہے۔ مگر یہ اور اس سے پہلے مستحب نمبر ۶ پر کوئی نص موجود نہیں ہے۔

۸۔ ایک صاع (قریباً تین سیر) پانی سے غسل کرنا جیسا کہ مستحبات وضو میں بھی اس کا تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

۹۔ سر کو تین مرتبہ اور بدن کے دونوں حصوں کو دو دو مرتبہ دھونا۔

۱۰۔ غسل کرتے وقت اور اس کے بعد آئمہ اطہار علیم السلام سے متقول شدہ دعائیں پڑھنا مثلاً "غسل جنابت کرتے وقت یہ دعا پڑھنا۔ اللھم طہر قلبی و تقبل سعی واجعل ما عندک خیرا لی اللھم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین۔ اور غسل کے بعد یہ دعا پڑھنا اللھم طہر قلبی و ذک کملی واجعل ما عندک خیرا لی اللھم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین (کتاب متعہ شیخ مفید)

غسل جنابت کی کیفیت

پوشیدہ نہ رہے غسل جنابت کے دو طریقے ہیں پہلا غسل ترتیبی اور دوسرا غسل اترتاسی اور ان میں سے افضل غسل ترتیبی ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ظاہری نجاست کو دور کرنے کے بعد نیت کر کے پہلے سر کو گردن سمیت دھویا جائے اس کے بعد جسم کا دایاں حصہ اور بعد ازاں دایاں حصہ اگرچہ واجب ایک ایک مرتبہ دھونا ہے مگر مستحب یہ ہے کہ سر کو تین بار اور دونوں حصوں کو دو دو بار دھویا جائے اور غسل اترتاسی کا طریقہ یہ ہے کہ بدن سے

نچاست زائل کرنے کے بعد نیت کر کے یکبارگی آب کثیر میں اس طرح غوطہ لگایا جائے کہ سارا جسم پانی میں چھپ جائے اور اگر پاؤں زمین پر ہوں تو ان کو بھی اوپر اٹھالیا جائے تاکہ ان کے نیچے بھی پانی پہنچ جائے۔

غسل جنابت کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ غسل ازیں وضو کے ذیل میں بیان کیا جا چکا ہے۔ کہ نیت میں وجوب یا استحباب کا قصد کرنا ضروری نہیں ہے لہذا اگر صرف قصد قربت مطلقہ غسل کیا جائے تو کافی ہے خواہ وقت عبادت داخل ہونے کے بعد کیا جائے یا اس سے پہلے۔

مسئلہ ۲۔ غسل ترتیبی میں بہتر یہ ہے کہ جس جانب کو دھویا جائے دوسری جانب کی تھوڑی سی مقدار اس میں شامل کر لی جائے تاکہ ہر طرف کے غسل دھلنے کا یقین کامل ہو جائے۔

مسئلہ ۳۔ اگر غسل کے بعد معلوم ہو کہ بدن کا کچھ حصہ خشک رہ گیا ہے تو اگرچہ روایات سے بظاہر یہ مترشح ہوتا ہے کہ صرف اسی خشک جگہ کو دھولینا کافی ہے۔ مگر بتایا کہ مشہور احوط یہ ہے کہ اس جگہ کو اس طرح دھویا جائے کہ ترتیب بحال رہے مثلاً "اگر وہ خشک جگہ جسم کے داہنے حصہ میں ہے تو اس کے دھونے کے بعد بائیں حصہ کو بھی دوبارہ دھولیا جائے۔ وہ مکنا

مسئلہ ۴۔ جنب حرام کا پینہ چونکہ احتیاط واجب کی بناء پر نجس ہے لہذا اگر گرم پانی سے غسل کیا جائے تو چونکہ فوراً "پینہ آجانے کی وجہ سے جسم پھر نجس ہو جائے گا اس لئے طہارت حاصل نہ ہو سکے گی لہذا یا ٹھنڈے پانی سے غسل کرے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو پھر گرم پانی میں غسل ارتماسی کرے اور اگر ترتیبی کی فضیلت حاصل کرنا چاہے تو پانی کے اندر نیت کر کے ایک بار سر و گردن کو دوسری بار داہنی طرف کو اور تیسری بار بائیں جانب کو حرکت دے۔

مسئلہ ۵۔ اگر جسم پر کوئی ایسی چیز ہے جو پانی کو اس کے نیچے پہنچنے سے مانع ہے تو اسے غسل سے پہلے اتار دینا چاہئے مگر غسل ارتماسی کرنے کے بعد معلوم ہو کہ بدن کا کچھ حصہ خشک رہ گیا ہے تو دوبارہ غسل کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۶۔ غسل کرتے وقت ان چھوٹے چھوٹے بالوں کو تو دھونا چاہئے جو جزو بدن سمجھے جاتے ہیں۔ مگر لمبے لمبے بالوں کا دھونا ضروری نہیں ہے۔ جبکہ ان کے نیچے والے چمڑے تک پانی یا آسانی پہنچ جائے۔

مسئلہ ۸۔ جس شخص کے ذمہ چند غسل ہوں تو سب کی نیت سے ایک ہی غسل کرنا کافی ہے۔
 مسئلہ ۹۔ نہ صرف غسل جنابت بلکہ بنا بر اتوی ہر واجبی غسل کے بعد یا اس سے پہلے وضو کی ضرورت نہیں ہے جیسا کہ متعدد روایات اہل بیتؑ میں وارد ہے کہ ”ای وضوء اتقی من الغسل“ کونسا وضو غسل سے زیادہ باعث طہارت ہے اور بہت سے علماء محققین مثل عالم ربانی شیخ یوسف بحرانی، فاضل صمدانی شیخ عبد اللہ مقلانی اور عالم آل عباس شیخ محمد حسین آل کاشف الغطاء وغیرہم اسی کے قائل ہیں۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر غسل کرتے وقت حدث اصغر صادر ہو جائے (جو موجب وضو ہوتا ہے) تو اس میں شدید اختلاف ہے کہ آیا اس سے غسل باطل ہو جائے گا یا نہ تو اتوی یہ ہے کہ اس سے غسل باطل نہیں ہوگا۔ البتہ احتیاطاً بعد میں وضو کر لیا جائے لیکن احوط و افضل یہ ہے کہ اس غسل کو مکمل کرنے کے بعد وضو کیا جائے اور بعد ازاں اس غسل کا اعادہ کر لیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۱۱۔ اگر غسل کے بعد کچھ مثبت رطوبت خارج ہو جس کے متعلق یہ معلوم نہ ہو سکے کہ وہ منی ہے یا پیشاب یا کوئی اور چیز؟ تو اگر غسل سے پہلے پیشاب کے ذریعے استبراء کر لیا تھا تو پھر غسل صحیح ہے ورنہ دوبارہ غسل کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۱۲۔ اگر حمام میں غسل کرتے وقت اجرت نہ دینے کا قصد کرے یا حرام رقم سے ادا کرنے کا ارادہ ہو تو بنا بر مشہور اس کا یہ غسل باطل متصور ہوگا۔ واللہ العالم بحقائق احکامہ او نوابہ القائمون مقامہ

غسل حیض کے اسرار و رموز، اس کے اسباب اور احکام کا بیان

غسل حیض کے اسرار

جہاں تک غسل حیض و نفاس وغیرہ کے وجوب اور اس کے اسرار و رموز کا تعلق ہے تو علاوہ ان حکم و مصالح کے جو غسل جنابت کے باب میں مذکور ہیں اس کی ایک حکمت اور مصلحت تو یہ ہے کہ خدائے حکیم نے قرآن کریم میں حیض کو (اور نفاس بھی در حقیقت خون حیض ہی ہوتا ہے) گندگی (ازی) قرار دیا ہے اور جب ایسی گندگی کئی بار صادر ہو اور جسم اس سے آلودہ ہو تو ظاہر ہے کہ اس کثافت سے نفس انسانی بھی متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا ہے کیونکہ جسم و

روح کے درمیان جو ربط و تعلق ہے وہ کسی وضاحت کا محتاج نہیں ہے اس لئے شرع اطہر میں یہ غسل واجب قرار دیا گیا ہے تاکہ وہ کثافت نفسی دور ہو جائے علاوہ بریں یہ حقیقت بھی ناقابل انکار ہے کہ جسم سے اس قسم کا خون نکلنے سے اعصاب میں کمزوری پیدا ہو جاتی ہے۔ تو پانی سے غسل کرنے سے جہاں ظاہری و باطنی طہارت حاصل ہوتی ہے وہاں وہ اعصابی کمزوری بھی دور ہو جاتی ہے اور اعصاب حسب سابق طاقتور و توانا اور تروتازہ ہو جاتے ہیں۔

غسل حیض کے اسباب

غسل حیض کا سبب صرف ایک ہے اور وہ ہے خون حیض کا آنا و بس

خون حیض کی حد بندی

خون حیض وہ خون ہے جو خدائے حکیم نے بعض مصالح کے پیش نظر عورت کے رحم میں پیدا کیا ہے جو عورت کو بلوغ کے بعد اور سن یائس سے پہلے غالباً ہر ماہ ایک بار آتا ہے جو غالباً سیاہی مائل گاڑھا اور گرم قدرے زور اور سوزش سے نکلتا ہے اور وہ تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ نہیں ہوتا۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ سن یائس اس سن کو کہا جاتا ہے جس تک پہنچنے کے بعد قدرتی طور پر حیض کا سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے اور وہ سن بناء بر مشہور قرشیہ و ہاشمیہ عورت میں ساٹھ سال اور غیر قرشیہ میں پچاس سال ہے۔ لہذا وہ خون جو نو سال سے پہلے لڑکی کو آئے یا مذکورہ بالا سن یائس کے بعد عورت کو آئے وہ خون حیض نہ ہو گا بلکہ کسی اور عارضہ کی وجہ سے ہو گا۔ قرشیہ عورت وہ ہے جس کا سلسلہ نسب شرعی طریقہ سے لغز بن کنانہ (جد قریش) تک پہنچ جائے۔

مسئلہ ۲۔ ایک لڑکی کو یہ معلوم نہیں کہ اس کی عمر مکمل نو سال کی ہو چکی ہے یا نہ اگر وہ خون دیکھے اور اس میں حیض والی علامات موجود ہوں تو اسے خون حیض تصور کیا جائے گا اور اسے اس لڑکی کی بلوغت کی اور اس کے نو سالہ ہونے کی علامت سمجھا جائے گا اس بنا پر کہ علی الاطلاق نو سال کی عمر کو لڑکی کی بلوغت کے لئے کافی سمجھا جائے اس کی تحقیق باب الصوم میں پیش کیا جائے گی۔ انشاء اللہ

مسئلہ ۳۔ جب تک عورت کو سن یائس تک پہنچنے کا یقین نہ ہو جائے اس وقت تک اسے جو

خون آئے گا سے خون حیض ہی سمجھا جائے گا۔

مسئلہ ۴۔ تحقیقی قول کے مطابق خون حیض حل کے ایام میں بھی آسکتا ہے جبکہ زیادہ مقدار میں موجود ہو لہذا اگر یہ خون عورت کے ایام عادت میں آئے تو حاملہ عورت بھی احکام حیض پر عمل کرے گی۔

مسئلہ ۵۔ خون حیض کے رنگ اور قوام کے متعلق ابھی اوپر جو علامتیں بیان کی گئی ہیں یہ تطہیبی ہیں حتیٰ نہیں ہیں لہذا جو خون عورت کو ایام عادت میں آئے اسے خون حیض ہی سمجھا جائے گا۔ اگرچہ اس میں یہ علامات نہ بھی پائی جاتی ہوں اور جو ایام عادت کے بعد آئے اسے حیض نہیں سمجھا جائے گا اگرچہ اس میں خون حیض والی علامات موجود ہی ہوں۔

مسئلہ ۶۔ مشہور یہ ہے کہ حیض میں کم از کم تین دن خون کا مسلسل آنا شرط ہے۔ لہذا اگر تین دن سے کم آئے اور پھر رک جائے خواہ چند دن کے بعد پھر آ بھی جائے مگر وہ خون حیض نہ ہو گا لیکن اقویٰ یہ ہے کہ اس میں تسلسل شرط نہیں ہے لہذا اگر ایک دو روز خون آکر رک جائے اور دو چار دن کے بعد پھر آنا شروع ہو جائے اور دس دن کے اندر اندر ختم ہو جائے یعنی پہلے خون اور موجودہ خون اور درمیان کے خالی دنوں کی مجموعی تعداد دس دن سے زائد نہ ہو تو (پہلا اور پچھلا خون خون حیض سمجھا جائے گا لہذا ان دنوں میں عورت اپنے آپ کو حائض سمجھ کر احکام حیض پر عمل کرے گی اور خالی دنوں میں پاک عورتوں کی طرح نماز روزہ وغیرہ کی پابندی کرے گی جیسا کہ صحیحہ یونس از صادق آل محمد علیہ السلام اس پر بامراحت دلالت کرتی ہے اور احوط یہ ہے کہ درمیان کے خالی دنوں میں حائض کے ترک اور پاک عورت کے اعمال کو جمع کرے مثلاً "قرآنی حروف کو مس نہ کرے مسجد میں داخل نہ ہو اور مرد سے جمع نہ ہو وغیرہ وغیرہ اور نماز پڑھے روزہ رکھے وغیرہ وغیرہ۔ واللہ العالم۔

مسئلہ ۷۔ اگر پاکہ لڑکی کو پردہ بکارت زائل ہونے کے بعد خون آنا شروع ہو جائے اور پھر طول پکڑ جائے اور علامات خون سے یہ معلوم نہ ہو سکے کہ یہ خون بکارت ہے یا خون حیض؟ تو اس کے معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ عورت کو تھوڑی سی کپاس اندام نہانی میں رکھے اور کچھ دیر کے بعد نکال کر دیکھے پس اگر تو خون طوق کے مانند گول دائرہ کی شکل میں صرف کپاس کے اطراف میں لگا ہے تو وہ خون بکارت ہے اور اگر ساری کپاس کو لگا ہے تو وہ خون حیض ہے۔ (کاملاً دلیلی

مسئلہ ۸۔ اگر خون حیض کا کسی اندرونی زخم یا پھوڑے وغیرہ کے خون سے اشتباہ ہو جائے تو تہذیب الاحکام کی ایک روایت اور مشہور فتویٰ کے مطابق عورت کو چاہئے کہ وہ چٹ لیٹ کر اندام نہانی میں انگلی داخل کر لے کر دائیں جانب سے خون نکلے تو وہ خون حیض ہے اور اگر بائیں طرف سے خارج ہو تو وہ زخم یا پھوڑے وغیرہ کا خون ہے لیکن فروع کافی کی روایت اور بعض علماء کا فتویٰ اس کے برعکس ہے اس لئے یہ مسئلہ اشکال و تردد سے خالی نہیں ہے واللہ العالم

مسئلہ ۹۔ دو حیضوں کے درمیان کم از کم دس دن کا فاصلہ ضروری ہے جسے اقل طہر کہا جاتا ہے اور زیادہ فاصلہ کی کوئی حد مقرر نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر خون حیض و استحاضہ میں اشتباہ ہو جائے تو خون کی مقررہ علامات کی طرف رجوع کر کے فیصلہ کیا جائے گا۔

سببائین.com غسل حیض کے غایات

غسل حیض کی غرض و غایت وہی ہے جو غسل جنابت کے سلسلہ میں بیان ہو چکی ہے۔ یعنی واجبی نماز اور واجبی طواف کی ادائیگی کے لئے واجب اور دیگر وہ مستحبی امور جو مشروط طہارت ہیں ان کی انجام دہی کے لئے مستحب ہے اسکی باقی تفصیلات وضو اور غسل کے مقام میں دیکھی جا سکتی ہیں۔

حائض کے محرمات

حیض والی عورت پر بعینہ وہی چیزیں حرام ہیں جو جنب مرد و عورت پر حرام ہیں جیسے قرآن مجید کے حروف کا مس کرنا، مساجد میں ٹھہرنا اور مسجد الحرام و مسجد نبوی ﷺ سے گزرنے کا حکم، مشہور ان سورتوں کا پڑھنا جن میں واجبی سجدے ہیں اور بناء بر اقویٰ صرف ان کی آیات سجدہ کا پڑھنا وغیرہ وغیرہ۔

ان محرمات کے علاوہ یہاں دو چیزیں مزید حرام ہیں

اول۔ یہ کہ حالت حیض میں اس سے مقاربت کرنا حرام اور باعث کفارہ گناہ ہے اگرچہ بقدر خفتہ کے دخول ہو اور انزال بھی نہ ہو پھر بھٹی بار مقاربت کی جائے گی اتنی بار کفارہ لازم ہو گا اور وہ حیض کے پہلے حصہ میں ایک دنار درمیانی حصہ میں نصف دنار اور آخری حصہ میں ربع دنار

ہے۔ ہاں جب خون حیض بالکل ختم ہو جائے مگر هنوز غسل نہ کیا ہو تو اندام نہانی کو صاف کرنے کے بعد مقاربت کرنا حرام نہیں ہے بلکہ صرف مکروہ ہے۔

دوم۔ تین شرطوں کے ساتھ حیض والی عورت کو طلاق دینا صحیح نہیں ہے اول یہ کہ عورت مدخولہ ہو۔ دوم یہ کہ شوہر حاضر ہو یا حکم حاضر میں ہو۔ یعنی گو ہو تو غیر حاضر مگر اتنا قریب ہو یا اس قدر دافر و سائل حاصل ہوں کہ وہ با آسانی عورت کی کیفیت معلوم کر سکتا ہو (یہ تفصیل باب اخلاق میں بیان کی جائے گی انشاء اللہ)

سوم۔ حالت حمل میں نہ ہو۔ لہذا اگر عورت غیر مدخولہ ہے یا شوہر اس طرح غیر حاضر ہے کہ وہ عورت کی کیفیت معلوم نہیں کر سکتا تو پھر طلاق صحیح ہو گی اگرچہ فی الواقع حالت حیض میں ہی واقع ہو یا حالت حمل میں طلاق دی جائے اگرچہ اس وقت عورت حائض ہی ہو (کیونکہ حمل کے ساتھ بھی حیض جمع ہو سکتا ہے جیسا کہ ابھی اوپر اس کی تحقیق گزر چکی ہے) تو بھی طلاق صحیح ہو گی۔

حائض کے مکروہات

حائض کے لئے وہی چیزیں مکروہ ہیں جو جنب کے لئے مکروہ ہیں (جنکی تفصیل جنابت کے ضمن میں گزر چکی ہے) جیسے قرآن مجید کی جلد یا اس کے حاشیہ کو چھونا، قرآن کا اٹھانا اور خضاب لگانا، سور عرائم (جن میں واجبی سجدے ہیں) کے علاوہ بنا بر مشہور سات یا ستر آیات سے زیادہ قرآن کی تلاوت کرنا وغیرہ ہاں البتہ یہاں ایک مکروہ زائد ہے اور وہ یہ ہے کہ خون حیض کے ختم ہونے کے بعد مگر غسل کرنے سے پہلے اس سے مقاربت کرنا مکروہ ہے۔

مستحبات حائض

حائض کے لئے مستحب ہے کلاہ اوقات نماز میں قربت مطلقہ کی نیت سے وضو کرے اندام نہانی والی کپاس اور خرقہ تبدیل کر کے رو۔ قبلہ ہو کر مصلائے عبادت پر بیٹھے اور بقدر ادائے نماز تسبیح و تقدیس اور تہلیل و تکبیر کر کے ذکر خدا کرے بعض علماء (جیسے شیخ صدوق) ایسا کرنے کے وجوب کے قائل ہیں مگر اظہر و اشہر استحباب ہی ہے اور تسبیحات اربعہ کا پڑھنا افضل ذکر ہے اس کے علاوہ غسل حیض میں وہ تمام چیزیں مستحب ہیں جو غسل جنابت میں مستحب ہیں جیسے غسل سے پہلے ہاتھوں کا دھونا، کلی کرنا اور جسم پر ہاتھ پھیرنا وغیرہ۔ تفصیل غسل جنابت کے

مستحبات کے ذیل میں گزر چکی ہے۔

غسل حیض کی کیفیت

غسل حیض کی کیفیت اور اس کے اقسام (ترتیبی و ارتعاسی) بعینہ غسل جنابت والے ہیں الغرض غسل حیض کی وہی کیفیت تھا ترکیب وہی واجبات اور وہی مستحبات و آداب ہیں جو سابقہ اور اوراق میں غسل جنابت کے ذیل میں مذکور ہیں یہاں ان کے اعادہ و تکرار کی ضرورت نہیں ہے (راجع

ہناک تجدد التلخیص الجمیل ان شاء اللہ العزیز)

حائض کے اقسام و احکام

حائض عورتیں تین قسم کی ہیں اول مبتدء دوم ذات العادة سوم مضطربہ

ہر ایک قسم کی تعریف

۱۔ مبتدء اس عورت کو کہا جاتا ہے جس کو پہلی بار خون حیض آئے۔

۲۔ ذات العادة اس عورت کو کہا جاتا ہے جو برابر دو ماہ تک معین وقت اور معین دنوں میں خون حیض دیکھے مثلاً "ایک ماہ کی یکم کو خون حیض دیکھے جو برابر پانچ تاریخ تک جاری رہنے کے بعد قطع ہو جائے پھر دوسرے ماہ بھی ایک سے پانچ تک دیکھے ایسی عورت کو صاحب عادت و عیہ و عددیہ کہا جاتا ہے پھر صاحب عادت کی دو قسمیں اور بھی ہیں۔ پہلی صرف صاحب عادت و عیہ یہ اس عورت کو کہا جاتا ہے۔ یہ جو مسلسل دو ماہ تک ایک ہی وقت میں خون حیض دیکھے مگر اس کے دن کم و زیادہ ہوتے رہیں مثلاً "اسے ایک ماہ کی یکم تاریخ سے پانچ تاریخ تک حیض آئے اور دوسرے کی یکم سے آٹھ تک دوسری صرف صاحب عادت عددیہ یہ اس عورت کو کہا جاتا ہے۔ جسے مسلسل دو ماہ تک معین دنوں میں خون حیض آئے مگر اس کا وقت اولتا بدلتا رہے جیسے ایک ماہ کی یکم سے چھ تک اسے خون حیض آئے اور دوسرے ماہ کی دس سے سولہ تک آئے۔

۳۔ مضطربہ۔ اس عورت کو کہا جاتا ہے جسے چند ماہ سے خون حیض آ رہا ہو۔ مگر وقت یا ایام کے لحاظ سے اس کی کوئی عادت مستقر نہ ہوئی ہو یا پہلے اس کی عادت تھی مگر اب وہ گردش ایام سے اپنی عادت بھول گئی ہو یا اس میں گزر بڑھ گئی ہو۔ اس طرح مستقل اور ضمنی قسمیں شامل کر کے حائض کی کل چھ قسمیں بن جاتی ہیں ان اقسام میں سے ہر ایک قسم کے احکام الگ الگ ہیں جنہیں ہم بالا اختصار ذیل میں درج کرتے ہیں۔

مبتدۃ کے احکام

جس عورت کو پہلی بار خون آئے اس کی شرعی تکلیف یہ ہے کہ وہ خون حیض دیکھتے ہی ان تمام عبادات وغیرہ کو ترک کر دے۔ جو مشروط عبادات ہیں اب اگر یہ خون دس دن پورے ہونے سے پہلے رک جائے تو احتیاطاً استبراء کرے اور اس کا افضل طریقہ یہ ہے کہ کسی دیوار سے پیٹ لگا کر اور ایک ٹانگ اٹھا کر دیوار سے لگائے اور تھوڑی سی کپاس داسنے ہاتھ میں لے کر اندام نمائی میں رکھے اور چند منٹ کے بعد نکال کر دیکھے اگر کپاس خون سے آلودہ نکلے تو اس وقت تک صبر کرے کہ کامل پاکیزگی حاصل ہو جائے یا دس دن گزر جائیں۔ اور اگر کپاس صاف نکلے تو غسل حیض کر کے عبادت شروع کر دے۔

اور اگر یہ خون دس دن سے بڑھ جائے تو یہ کتنے دن اپنے آپ کو حائض سمجھے اور کتنے دن مستحاضہ؟ اس سلسلہ میں مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ یہ عورت پہلے تو خون کی علامات کی طرف رجوع کرے۔ لہذا جس خون میں حیض کی علامات پائی جائیں اسے حیض قرار دے اور جس میں خون استحاضہ کی علامتیں موجود ہوں اسے استحاضہ قرار دے لیکن اگر سارا خون ایک جیسا ہو یا جس خون میں حیض کی علامات پائی جاتی ہیں۔ وہ تین دن سے کم ہو یا دس دن سے زیادہ تو اب کیا کرے؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اپنی پداری و مادری یا صرف پداری یا صرف مادری رشتہ دار عورتوں کی عادت کی طرف رجوع کرے۔ اگر ان سب کا ایک عادت پر اتفاق ہو۔ تو یہ بھی اتنے دن اپنے کو حائض سمجھے اور اگر ان میں اختلاف ہو جائے (کسی کی عادت کچھ ہو اور کسی کی کچھ اور) تو پھر روایات کی طرف رجوع کرے۔ یعنی پہلے ماہ دس دن اپنے کو حائض سمجھے اور دوسرے ماہ تین دن تیسرے ماہ پھر دس دن اور چوتھے ماہ تین دن کلذا یا ہر ماہ چھ دن اپنے کو حائض سمجھے یا ہر ماہ سات دن اور باقی ایام میں استحاضہ والے احکام پر عمل کرے۔ لیکن اظہر یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورت میں علامات خون کی طرف رجوع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ مبتدۃ سب سے پہلے اپنی رشتہ دار خواتین کی طرف رجوع کرے۔ اور ان کے مطابق ہر ماہ مقررہ دن

سے۔ مخفی نہ رہے کہ عورت جس طرح چاہے یہ استبراء کر سکتی ہے۔ یہ استبراء صرف اسی طریقہ میں منحصر نہیں ہے جو کتاب میں مذکور ہے بلکہ عورت کو اختیار ہے کہ جس قدیم یا جدید طریقہ سے چاہے یہ معلوم کرے ہاں البتہ افضل طریقہ یہی ہے جو اخبار میں وارد ہے۔ (منہجی خز)

اپنے کو حائض قرار دے اور دوسرے دنوں میں اپنے کو مستحاضہ سمجھے ہذا هو المستطاد من اخبار
الاعتناء الاطباء واللہ العليم بالا حکم والا سرار

صاحب عادت و قتیہ و عددیہ کے احکام

ایسی عورت کے متعلق فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ وہ اپنی عادت کے ایام میں (یا ان ایام
سے ایک دن پہلے یا ایک دو دن بعد خون دیکھتے ہی اپنے آپ کو حائض سمجھے گی اگرچہ اس خون
میں خون حیض کی علامات نہ بھی پائی جاتیں۔ احکام حیض پر عمل درآمد کرے گی اب اگر عادت کے
مطابق خون منقطع ہو گیا تو فیما درنہ اگر اس سے آگے بڑھ گیا اور قطع نہ ہوا تو بتا بر احتیاط
دوہی ایک دو بلکہ تین دن تک استنہار اور خون قطع ہونے کا انتظار کرے گی۔ اگر اس اثنا میں
خون قطع ہو گیا تو فورا درنہ اس کے بعد والے احکام پر عمل کرے گی اب اگر دسویں روز
سے خون نے تجاوز نہ کیا اور اس کے اندر اندر منقطع ہو گیا تو بتا بر مشہور سب خون حیض سمجھا
جائے گا۔ اور اس اثنا میں اس نے اس خون کو استحاضہ سمجھ کر جو روزے رکھے ہیں ان کی قضا
کرے گی اور اگر دسویں دن سے خون تجاوز کر گیا تو اس صورت میں صرف ایام عادت کو حیض
اور باقی سب کو خون استحاضہ سمجھا جائے گا اور بتا بریں ایام عادت کے ایک دو دن بعد بطور
استنہار و انتظار جو نماز روزہ ترک کیا ہے اسکی قضاء واجب ہوگی مگر جہاں تک نظر قاصر کا تعلق
ہے وہ یہ ہے کہ احادیث اہل بیت میں یہ دسویں روز کے اندر ختم ہونے یا نہ ہونے کی کوئی شرط
نہیں ہے۔ وہاں تو صرف یہ مذکور ہے کہ اگر خون ایام عادت سے تجاوز کر جائے۔ تو ایک دو
دن یا زیادہ سے زیادہ تین دن تک انتظار کرنے کے بعد عورت استحاضہ کے احکام پر عمل کرے گی
خواہ اب وہ خون دس دن کے اندر ختم ہو جائے۔ یا اس سے تجاوز کر جائے اور یہی قول قوی
ہے۔ ہاں البتہ احوط یہ ہے کہ قول مشہور کے مطابق عمل کیا جائے۔ واللہ العالم۔

صاحب عادت و گنہ کے احکام

جس عورت کا صرف قتیض معین ہے اور دن کم و بیش ہوتے رہتے ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ عادت کے دنوں میں یا ان سے ایک دو دن پہلے یا ایک دو دن بعد جب بھی خون دیکھے تو اگرچہ اس میں خون حیض کی علامات موجود نہ ہوں۔ اپنے آپ کو حائض سمجھ کر احکام حیض پر عمل کرے اب اگر یہ خون دس دن کے اندر اندر قطع ہو گیا تو یہ تمام خون حیض متصور ہو گا۔ اور اگر دس دن سے آگے تجاوز کر گیا تو پھر علامات کی طرف رجوع کرے پس جس خون میں حیض والی علامات پائی جائیں۔ اسے حیض قرار دے اور جس میں استحاضہ والی علامات موجود ہوں اسے استحاضہ سمجھے اور اگر علامات سے مسئلہ حل نہ ہو سکے تو پھر روایت صادقہ کے مطابق ہر ماہ سات دن اپنے کو حائض سمجھے اور باقی دنوں میں مستحاضہ واللہ العالم۔

صاحب عادت عددیہ کے احکام

جس عورت کبھی کبھی عدد معین ہے مگر وقت معین نہیں ہے اس کا حکم یہ ہے۔ کہ خون دیکھتے ہی اپنے آپ کو حائض تصور کرے اور عبادات شرعیہ ترک کرے اور اپنے مقررہ ایام کی تعداد کے مطابق اپنے کو حائض قرار دے۔ اب اگر خون اس کی عادت کے ایام کے اختتام پر قطع ہو جائے تو نہما ورنہ اگر تجاوز کر جائے تو پھر خون کی علامات کی طرف رجوع کرے لہذا جس خون میں علامات حیض پائی جائیں اسے حیض اور جس میں استحاضہ کی علامتیں موجود ہوں اسے استحاضہ تصور کرے۔ اور اس کے مطابق عمل در آمد کرے اور اگر علامات اس طرح مشتبہ ہوں کہ ان سے حقیقت حال کا انکشاف نہ ہو سکے تو پھر اگر دس دن کے اندر خون قطع ہو گیا تو سب حیض ورنہ پھر حسب سابق۔
برایت یونس حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے ارشاد کے مطابق ہر ماہ سات دن اپنے کو حائض سمجھے اور باقی دنوں میں مستحاضہ۔

مضطرہ کے احکام

دوسرے معنی کے لحاظ سے (جو سطور بالا میں مذکور ہیں) مضطرہ کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ جسے نہ وقت یاد ہو اور نہ ہی عدد (اسے متنبیو بھی کہا جاتا ہے)۔

۲۔ جسے وقت تو یاد ہو مگر عدد یاد نہ ہو۔

۲۔ جسے عدد تو یاد ہو مگر وقت یاد نہ ہو۔ بتائیں صاحب عادت کی مذکورہ بالا دو آخری قسمیں بھی مضطربہ میں داخل ہو جائیں گی) مضطربہ کی آخری دو قسموں کے احکام تو سطور بالا میں مذکور ہیں البتہ اسکی پہلی قسم (جو مضطربہ کی فرد کامل ہے) اس کا حکم وہی ہے جو اس کی دوسری دونوں قسموں کا ہے یعنی پہلے تو وہ علامات خون کے ذریعے سے حیض و استحاضہ کے درمیان تمیز قائم کرنے کی کوشش کرے۔ اور اگر اس سے مطلب برآری نہ ہو پائیں وہ کہ جس خون میں علامات حیض ہیں وہ تین دن سے کم ہو یا دس دن سے زائد ہو (حالانکہ خون حیض نہ تین دن سے کم ہوتا ہے اور نہ ہی دس دن سے زائد) یا اس میں خون حیض و استحاضہ والی کوئی علامت نہ پائی جائے تو پھر حسب روایت سابقہ ہر ماہ سات دن اپنے کو حائض تصور کرے۔ اور باقی ایام میں استحاضہ کے احکام پر عمل کرے۔

تبصرہ

عام فقہاء نے اس مقام پر مضطربہ کی تمام اقسام میں یہ لکھا ہے کہ جب علامات کے ذریعہ سے تمیز حاصل نہ ہو سکے تو پھر مضطربہ روایات کی طرف رجوع کرے گی یعنی ہر ماہ اپنے آپ کو سات دن یا چھ دن یا ایک ماہ میں دس دن اور دوسرے میں تین دن حائض سمجھے اور باقی ایام میں مستحاضہ۔ مگر اس طرح روایات کی طرف رجوع کرنے کا حکم روایات سے صرف مبتدئہ کے لئے ثابت ہے مضطربہ کے متعلق صرف ایک حدیث وارد ہے جو بروایت یونس جناب صادق آل محمد علیہ السلام سے مروی ہے اور فروغ کافی اور تہذیب الاحکام وغیرہ میں مذکور ہے اور اس میں بھی ہر ماہ اپنے کو صرف سات دن حائض قرار دینے کا حکم ہے قدر و تشکر۔

غسل حیض اور حائض کے احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ مبتدئہ اور مضطربہ (جس میں وہ عورت بھی داخل ہے جسے وقت یاد نہ ہو) کے لئے اعتبار مستحب ہے۔ یعنی جو نہی ان کو خون شروع ہو وہ اپنے کو حائض نہ سمجھیں بلکہ تین دن تک اپنے کو مستحاضہ سمجھ کر اس کے مطابق عبادت بجالائیں اگر تین دن کے اندر اندر خون رک جائے تو ان کا عمل اور طریقہ کار درست متصور ہو گا اور اگر تین دن سے تجاوز کر گیا وہ پھر اپنے کو حائض سمجھ کر عبادت ترک کر دیں اور اس اثناء میں اگر روزہ رکھا ہے تو اس کی قضا کریں اور احوط یہ ہے کہ وہ ان دنوں میں ان خاص چیزوں سے بھی اجتناب کریں جو حائض پر حرام ہیں (جس کی تفصیل اوپر مذکور ہے)

مسئلہ ۲۔ جو عورت صاحب عادت ہے خواہ وکتب و عددیہ ہو یا صرف وکتب یا فقط عددیہ اگر وہ مسلسل دو ماہ تک اپنی سابقہ عادت کے خلاف مگر ایک انداز پر خون حیض دیکھے تو اس کی سابقہ عادت تبدیل ہو جائے گی۔ اور موجودہ عادت قرار پائے گی اور اگر موجودہ روش یکساں نہ ہوئی تو پھر وہ مضطرب بن جائے گی اور اس کے مطابق عمل کرے گی۔

مسئلہ ۳۔ اگر ایک عورت اپنے آپ کو حائض سمجھ کر عبادت ترک کر دے اور بعد میں معلوم ہو جائے کہ وہ خون حیض نہ تھا تو ترک شدہ نماز و روزہ کی قضا کرے گی اور اگر اس کے برعکس ایک عورت اپنے خون کو خون حیض نہ سمجھ کر عبادت بجالائے تو بعد میں معلوم ہو کہ وہ خون حیض تھا تو اس صورت میں وہ روزہ کی قضا کرے گی۔

مسئلہ ۴۔ جس وقت عورت کو خون حیض شروع ہو تو اس وقت اگر کسی نماز کا اس قدر وقت گزر چکا تھا کہ وہ اپنی حالت کے مطابق وضو یا غسل کر کے قصر یا تمام نماز پڑھ سکتی تھی مگر اس نے پڑھنے میں سستی کی اور نہ پڑھی پھر حیض شروع ہو گیا تو پاک ہونے کے بعد اس نماز یا ان نمازوں کی قضا اس پر واجب ہوگی۔

مسئلہ ۵۔ ایک عورت ایسے وقت میں خون حیض سے پاک ہو کہ غسل کر کے اور دیگر لوازمات مبرا کر کے پوری نماز یا کم از کم اس کی ایک رکعت وقت کے اندر پڑھ سکتی ہو تو اس پر وہ نماز پڑھنا واجب ہے اور اگر غفلت کر کے نہیں پڑھے گی تو اس کی قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ ۶۔ حیض سے پاک ہونے کے بعد عورت پر ان دنوں کے قضا شدہ روزوں کی قضا واجب ہے کیونکہ وہ سال میں صرف ایک بار آتے ہیں لہذا ان کی قضا میں کوئی خاص تکلیف نہیں ہوتی باقی رہی نماز تو جہاں تک نماز ہجگانہ کا تعلق ہے تو اس کی قضا تو بالافتاق واجب نہیں ہے (کیونکہ یہ ہر شب و روز میں پانچ مرتبہ ہمیشہ واجب ہے اس طرح ہر ماہ انکی قضا میں مشقت شدیدہ لازم آتی ہے) ہاں البتہ نماز طواف نذر معین کی نماز اور نماز آیات کی علی الاحوط قضا واجب ہے۔ واللہ العالم۔

غسل استحاضہ کے اسباب و غایات اور احکام وغیرہ کا بیان

غسل استحاضہ کے بعض اسرار

یہ ایک کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ خون استحاضہ نسوانی بیماری کا نتیجہ ہے جس کے علاج معالجہ میں بڑی بڑی بیماری رقیں صرف کرنا پڑتی ہیں لیکن شریعت مقدسہ نے استحاضہ والی عورت کے لئے جو قواعد و ضوابط مقرر کئے ہیں کہ کہیں اسے بار بار وضو کرنا پڑتا ہے کہیں بار بار غسل کرنا پڑتا ہے اور کہیں بار بار اندام نہانی کو دھونا پڑتا ہے (جیسا کہ عنقریب اسکی تفصیل آ رہی ہے) جب ان قواعد کی حکمت اور فلاسفی پر غور و فکر کیا جاتا ہے۔ تو عقل انسانی دنگ رہ جاتی ہے۔ آج ڈاکٹر بڑی بڑی تحقیقات و قیقہ کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ اس مرض کا بہترین علاج پانی ہے۔ لیکن وہ شخص جس نے کسی دنیوی معلم سے ایک حرف نہیں پڑھا تھا اونہ اس علم میں علمی و طبی چل چل پھل تھی اسے کس نے بتایا تھا کہ ایسے احکام وضع کرے اور یہ فرمائے۔ "لم تفعلہ المرأة احتساباً" الا عولیت من فالتک" جو عورت بھی خلوص نیت کے ساتھ اپنے اس شرعی و عقیقہ پر عمل کرے گی وہ اس مرض سے شفا یاب ہو جائے گی۔ (وسائل الثیبع) کیا یہ بات اس نئی فداہ الی و امی کی نبوت و رسالت کی ناقابل ردروشن دلیل نہیں ہے؟ من فلک الطريق

للطلب البین بصلی النبوة

خون استحاضہ کی حد بندی

یہ خون ایک ردی خون ہے جو کسی عارضہ کی وجہ سے عورت کے رحم سے خارج ہوتا ہے یہ غالباً "زرد رنگ کا" پتلا اور ٹھنڈا ہوتا ہے جو کمزوری سے نکلتا ہے اس کے قلیل اور کثیری کوئی حد نہیں ہے یا ایک لٹکھ بھی ہو سکتا ہے اور مدت العرتک بھی طول کھنچ سکتا ہے۔ اور نہ اس میں سن و سال کی کوئی قید ہے لہذا یہ سن بلوغ سے پہلے بھی آسکتا ہے اور سن یأس کے بعد بھی خلاصہ کلام یہ کہ ہر وہ خون جو نہ خون حیض ہو نہ خون نفاس نہ خون بکارت اور نہ ہی کسی جرح و قرح (زخم اور پھوڑے) کا خون ہو تو وہ خون استحاضہ سمجھا جائے گا۔

غسل استحاضہ کے اسباب

غسل استحاضہ کا سبب صرف خون استحاضہ ہے بشرطیکہ وہ متوسط ہو یا کثیرہ (جس کی تفصیل عنقریب آ رہی ہے)

غسل استحاضہ کے غایات

غسل استحاضہ ان چیزوں کے لئے واجب ہوتا ہے جن کی بجا آوری مشروط بہ طہارت ہے جیسے نماز، طواف، مس کتابت قرآن وغیرہ (جن کی تفصیل غسل جنابت کے غایات کے ذیل میں درج کی جا چکی ہے)

مستحاضہ کے محرمات

استحاضہ والی عورت جب تک اس کے احکام پر عمل نہ کرے تب تک اس پر بیہودہ چیزیں حرام ہیں جو جنب والی اور حائض پر حرام ہوتی ہیں ہاں جب وہ اپنے شرعی وظیفہ پر عمل کرے (جو ذیل میں مذکور ہے) تو پھر وہ سب چیزیں جو اس پر حرام ہیں حلال ہو جائیں گی۔

استحاضہ کے اقسام

بناء بر مشہور و منصور خون استحاضہ کے تین اقسام ہیں (۱) صغریٰ (۲) وسطیٰ (۳) کبریٰ بالفاظ دیگر قلیل، متوسط اور کثیرہ۔

یہ اقسام معلوم کرنے کا طریقہ اور ان اقسام کی تعریف

اب اگر یہ معلوم کرنا ہو کہ موجودہ خون استحاضہ کونسی قسم میں داخل ہے؟ تو اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ عورت تھوڑی سی کپاس کچھ وقت کے لئے (جو نہ تو بالکل مختصر ہو اور نہ ہی بہت طویل) اندام نہانی پر رکھے اور پھر اٹھا کر دیکھے اگر خون کپاس کے صرف ایک حصے پر لگے اور اندر نہ چھے تو اسے استحاضہ قلیل کہا جائے گا اور اگر خون کپاس کے اندر گھس جائے اور اسے تر بھی کر دے مگر باہر نہ نکلے تو اسے متوسط سمجھا جائے گا اور اگر کپاس کے اندر گھسے اور اسے پر کرنے کے بعد اس سے باہر بھی بہہ نکلے تو اسے کثیرہ قرار دیا جائے گا۔

ان اقسام کے احکام

ان ہر سہ اقسام کے احکام الگ الگ ہیں جو بڑے اختصار کے ساتھ ذیل میں درج کئے

جاتے ہیں مگر ان سب کے علیحدہ علیحدہ احکام بیان کرنے سے پہلے ان سب کے ایک مشترکہ وظیفہ کا بیان فائدہ سے خالی نہیں ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ استحاضہ عورت کو یہ کوشش کرنی چاہئے کہ اس کی نجاست مقام مخصوص تک ہی محدود رہے۔ باقی جسم و لباس کو نہ لگے اور اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ عورت ایک دھاگہ یا رومال کمر کے ساتھ باندھے اور اندام نہانی پر کپاس کا ٹکڑا رکھ کر اوپر سے رومال یا کپڑے کا ٹکڑا اس طرح کس کر باندھے کہ اس کا پہلا سرا بطور لنگوٹ پیٹ کی طرف سے مذکورہ دھاگہ وغیرہ سے باندھ کر دوسرا سرا پشت والی جانب سے باندھ دے۔

استحاضہ قلیلہ کے احکام

اس کا حکم یہ ہے کہ ہر نماز فریضہ کے لئے الگ الگ وضو کرے اور جو کپاس اندام نہانی پر رکھی ہوئی ہے اس کو تبدیل کرے یا اسے پاک کر کے دوبارہ باندھے۔

مسئلہ ۱۔ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ جو نماز فریضہ کے لئے وضو کیا جائے اس سے اس نماز کے نوافل بھی پڑھے جاسکتے ہیں۔ مگر احوط یہ ہے کہ ہر دو رکعت نماز نافلہ کے لئے الگ وضو کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ جو وضو نماز فریضہ کے لئے کیا جائے۔ اس سے اس نماز کے اجزاء منیہ (بھولے ہوئے اجزاء جیسے سجدہ یا تشہد وغیرہ) کی قضا کی جاسکتی ہے۔ اور سجدہ سو بھی کیا جاسکتا ہے۔

استحاضہ متوسط کے احکام

اس کا حکم یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے کپاس تبدیل کرے یا اسے پاک کرے۔ نماز صبح کے علاوہ دوسری تمام فریضہ نمازوں کے لئے الگ الگ وضو کرے اور نماز صبح کے لئے غسل بھی کرے اور اسی سے نماز پڑھے۔

استحاضہ کثیرہ کے احکام

اس کا حکم یہ ہے کہ کپاس تبدیل کرنے کے ساتھ ساتھ اوپر والا کپڑا بھی تبدیل کرے یا اسے پاک کرے اور صبح والے غسل کے علاوہ دوسرا غسل نماز ظہر و عصر کے لئے اور تیسرا غسل نماز مغرب و عشاء کے لئے بھی کرے اور ہر دو نمازوں کو اس طرح جمع کر کے پڑھے کہ ظہر و مغرب کو تھوڑی دیر سے اور عصر و عشاء کو قدرے سویرے پڑھے تاکہ دونوں نمازیں وقت فضیلت پر ادا کی جائیں۔

بعض امور کی وضاحت

یہاں دو باتوں کی وضاحت ضروری ہے۔ اول یہ کہ تلید و متوسط میں صرف کپاس تبدیل کرنے یا پاک کرنے اور کثیرہ میں اس کے ساتھ ساتھ اوپر والا خرقة بھی تبدیل یا پاک کرنے کا حکم صرف فقہاء میں مشہور ہے لیکن اس کے متعلق کوئی نص موجود نہیں ہے شاید انہوں نے اس حکم کی بناء اس چیز پر رکھی ہے کہ خون استحاضہ کی نجاست چونکہ مظنہ ہے اس لئے وہ دوسرے خون کی طرح معاف نہیں حالانکہ نجاست کے ضمن میں بیان کیا جا چکا ہے کہ سوائے خون حیض کے باقی ہر خون جو درہم بغلی (انگوٹھے یا بنا بر احتیاط انگشت شہادت کے اوپر والے پور سے کم ہو تو وہ معاف ہے۔) یعنی اگر وہ کپڑے پر لگا ہوا ہو تو اس کے ساتھ نماز پڑھی جاسکتی ہے) لہذا خون استحاضہ کو خون حیض کے ساتھ ملحق کرنے کی بظاہر کوئی وجہ نہیں ہے اور نہ ہی اس کے متعلق کوئی نص موجود ہے۔ بنا بریں اقویٰ یہ ہے کہ یہ کپاس و خرقة کی تبدیلی یا ان کا پاک کرنا ضروری نہیں ہے ہاں احوط یہ ہے کہ حکم مشہور کے مطابق عملدرآمد کیا جائے۔
واللہ العالم

دوم۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ متوسط اور کثیرہ میں غسل کے ساتھ ساتھ ہر نماز کے لئے وضو بھی ضروری ہے مگر ہم احکام حیض کے ضمن میں بیان کر چکے ہیں کہ اظہر و اقویٰ یہ ہے کہ ہر غسل واجب وضو سے بے نیاز کر دیتا ہے یعنی اس کی موجودگی میں وضو کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس لئے ہم نے وضو کا ذکر نہیں کیا ہاں اگر کوئی شخص احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو غسل سے پہلے وضو کر لے۔ اگرچہ احتیاط بھی اشکال سے خالی نہیں ہے کیونکہ بعض روایات میں ان واجبی اغسال سے پہلے یا ان کے بعد وضو کرنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے لہذا اگر کوئی شخص مزید احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو وہ اس طرح کرے کہ غسل کرنے کے بعد عمداً کوئی حدث اصغر جیسے بول و براز یا ریح وغیرہ صادر کرے اور اس کے بعد وضو کر کے نماز پڑھے۔ واللہ العالم

استحاضہ کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ فقہاء کرام نے بیان کیا ہے کہ استحاضہ والی عورت کو چاہئے کہ اگر قلیلہ والی ہے تو وضو کے بعد اور متوسطہ و کثیرہ والی ہے تو غسل کے بعد فوراً "نماز میں مشغول ہو جائے ہاں البتہ مستحی مقدّمات مثل اذان و اقامت وغیرہ یا نماز کے داخلی اذکار کی بجا آوری میں کوئی حرج نہیں ہے چونکہ یہ مسئلہ نص سے خالی ہے لیکن احتیاط کے مطابق ہے اس لئے اس کے موافق عمل کرنا انسب ہے بتائیں اگر وضو اور نماز یا غسل اور نماز میں کافی فاصلہ ہو جائے تو بیضاء بر احتیاط اسے دوبارہ وضو یا غسل کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۲۔ مذکورہ بالا مسئلہ کی ایک فرع یہ ہے کہ عورت استحاضہ متوسطہ یا کثیرہ کا غسل نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے نہیں کر سکتی اور اگر کر لے تو احتیاطاً "وقت داخل ہونے کے بعد اس کا اعادہ کرے۔ ہاں البتہ اگر صبح صادق سے تھوڑا سا پہلے نماز تہجد کے لئے غسل کرے اور جو نہی نماز صبح کا وقت داخل ہو تو اس میں مشغول ہو جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ اگر استحاضہ کی نوعیت بدل جائے تو اس کے احکام بھی بدل جائیں گے۔ مثلاً "جو عورت صبح کے وقت استحاضہ قلیلہ والی تھی وہ نماز صبح کے بعد متوسطہ والی ہو جائے تو اسے نماز ظہر و عصر کے لئے ایک غسل کرنا پڑے گا اور اگر نماز ظہرین کے بعد کثیرہ والی بن جائے تو اسے نماز مغرب و عشاء کے لئے ایک اور غسل بھی کرنا پڑے گا اور اگر قلیلہ والی صبح کے بعد کثیرہ ہو جائے تو اسے ایک غسل نماز ظہرین کے لئے اور دوسرا نماز مغربین کے لئے کرنا پڑے گا اور اگر ظہرین کے بعد کثیرہ ہو جائے تو پھر اسے نماز مغربین کے لئے ایک غسل کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۴۔ سابقہ مسئلہ کے برعکس اگر وہ اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف تنزل کر آئے مثلاً "استحاضہ کثیرہ والی عورت متوسطہ ہو جائے یا متوسطہ والی قلیلہ والی بن جائے تو اس کے بعد جو پہلی نماز پڑھے گی۔ اس کے لئے اعلیٰ والا عمل ہی کرے گی اس کے بعد دوسری نمازوں کے لئے موجودہ حالت کے مطابق عمل کرے گی۔ مثلاً "کثیرہ والی نماز صبح کے بعد متوسطہ ہو جائے تو نماز ظہر کے لئے ایک غسل کرے گی اور دوسری نمازوں کے لئے صرف وضو اور اگر ظہر کے لئے غسل نہ کر سکے تو عصر کے لئے کرے گی اور گھاس کے لئے بھی نہ کر سکے تو پھر مغرب کے لئے کرے گی اور اگر کسی وجہ سے اس کے لئے بھی نہ کر سکی تو پھر عشاء کے لئے کرے گی۔

مسئلہ ۵۔ اقویٰ یہ ہے کہ استحاضہ کثیرہ میں روزہ کی صحت کے لئے فقط دن (صبح اور ظہرین) والے غسل کافی ہیں ہاں احوط یہ ہے کہ جس رات کی صبح کو روزہ رکھنا ہے اس رات کا غسل بھی کیا جائے اور اگر یہ مغرب و عشاء والا غسل نہ کرے مگر صبح صادق سے پہلے نماز تہجد کے لئے غسل کرے تو بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۶۔ جب خون استحاضہ بالکل ختم ہو جائے تو اگر قلیل تھا تو آئندہ نماز کے لئے صرف وضو کرنا پڑے گا اور اگر متوسط یا کثیرہ تھا تو پھر غسل کرنا واجب ہے۔

مسئلہ ۷۔ اگر استحاضہ متوسط یا کثیرہ والی عورت اپنے شرعی وظیفہ کے مطابق غسل کر لے اور اس کے بعد اسے بالکل خون نہ آئے یہی غسل کافی ہوگا اور غسل جدید کی ضرورت نہیں ہوگی۔

مسئلہ ۸۔ جب استحاضہ والی عورت اپنے شرعی وظیفہ کے مطابق اس طرح عمل کرے کہ اس کے لئے نماز پڑھنا جائز ہو جائے یعنی غسل وغیرہ بجالائے تو اس کے لئے وہ تمام امور بھی حلال ہو جائیں گے۔ جو پہلے اس پر حرام تھے مثلاً ”مسجد میں داخل ہونا اور ٹھہرنا“ قرآنی حروف کو چھونا اور سور عزائم (جن میں چار واجبی سجدے ہیں) کا پڑھنا وغیرہ حتیٰ کہ شوہر کے لئے اس کے ساتھ مقاربت کرنا بھی حلال ہو جائے گی الغرض اپنا شرعی وظیفہ ادا کرنے کے بعد وہ پاک متصور ہوگی۔

مسئلہ ۹۔ مستحاضہ پر نماز آیات واجب ہے لہذا وہ اس کی ادائیگی اپنی حالت کے مطابق وضو یا غسل کرے گی۔

مسئلہ ۱۰۔ استحاضہ قلیل، متوسط اور کثیرہ والی عورت کے جو شرعی وظائف ہیں اگر وہ ان کے مطابق عمل نہ کرے تو نہ اس کی نماز صحیح ہوگی نہ روزہ اور نہ ہی حرام امور میں سے کوئی امر اس کے لئے حلال ہوگا۔ کمالا مٹنی

غسل نفاس کے اسرار، اسباب، غایات اور احکام وغیرہ کا بیان

۱۔ غسل نفاس کے اسرار

خون نفاس چونکہ دراصل خون حیض ہی ہوتا ہے جو اکثر حمل کی وجہ سے بند ہو جاتا ہے اسی لئے اس کے اکثر و بیشتر احکام وہی ہیں جو حیض کے ہیں۔ اس لئے اس غسل کے وجوب کے وہی اسرار و رموز ہیں جو (علاوہ غسل جنابت کے اسرار کے) غسل حیض کے سلسلہ میں بیان کئے جا چکے ہیں اس لئے یہاں ان کے اعادہ و تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

۲۔ غسل نفاس کے اسباب =

غسل نفاس کا سبب صرف ایک ہے اور وہ ہے خون نفاس کا آنا۔ اب رہا یہ سوال کہ خون نفاس کیا ہے؟ اس کا جواب ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۔ خون نفاس کی حد بندی

وہ خون جو عورت کو بچہ کی ولادت کے ساتھ یا ولادت کے بعد آتا ہے وہ خون نفاس کہلاتا ہے جو کم سے کم ایک لکھ ہو سکتا ہے اور زیادہ سے زیادہ بتا بر مشہور دس دن ہوتا ہے بتاء بریں وہ خون جو عورت کو درد زہ کے وقت یا اس سے پہلے آئے وہ خون نفاس نہ ہوگا بلکہ بتاء بر اقویٰ وہ خون استحاضہ ہوگا جو خون بچہ کے پہلے جزء کے نکلنے کے ساتھ آئے وہ بتا بر اقویٰ خون نفاس ہے۔ اسی طرح جو خون دس دن کے بعد آئے وہ بتا بر مشہور نفاس نہیں ہے۔ (اس میں جو تھوڑا سا اختلاف ہے اس کے متعلق ذیل میں وضاحتی بیان آ رہا ہے)

۴۔ نفاس والی عورت کے محرمات

جو امور حائض پر حرام ہیں جیسے مسجد میں ٹھہرنا یا مسجد الحرام اور مسجد نبویؐ میں داخل ہونا قرآنی حروف کو مس کرنا اس سے مقاربت کرنا اور اسے طلاق دینا وغیرہ وہ سب امور بعینہ نفاس والی عورت پر بھی حرام ہیں۔

۵۔ نفاس والی عورت کے مکروہات

جو چیزیں حیض والی عورت کے لئے مکروہ ہیں جیسے قرآن مجید کی جلد اور اس کے حاشیہ کا چھونا اور خضاب لگانا وغیرہ وہ تمام نفاس والی عورت کے لئے بھی مکروہ ہیں۔ (تفصیل مقام مذکور پر مذکور ہے)

۶۔ نفاس والی عورت کے مستحبات

جو چیزیں حائض کے لئے مستحب ہیں جیسے اوقات نماز میں وضو کر کے مصلائے عبادت پر بیٹھ کر ذکر خدا کرنا وغیرہ وہ سب نفاس والی عورت کے لئے مستحب ہیں۔ حدوا النعل بالنعل

غسل نفاس کے غایات

غسل نفاس کی وہی غرض و غایت ہے جو غسل حیض کی مثلاً "نماز و روزہ وغیرہ کی بجائے" اور جس طرح اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

نفاس کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر ولادت کے وقت یا ولادت کے بعد کچھ دیر خون آئے اور اس کے بعد بند ہو جائے تو عورت کو چاہئے کہ غسل کر کے اپنی عبادات شروع کرے اگر اس کے بعد پھر خون آنا شروع ہو جائے اور دس دن کے اندر اندر ختم ہو جائے تو بناء پر مشہور اس صورت میں دس دن کی پوری مدت ہی مدت نفاس سمجھی جائے گی لیکن احوط یہ ہے کہ اس درمیانی مدت میں (جس میں خون بند رہا ہے) ظاہرہ والے اعمال اور حائض والے ترک پر عمل کرے اور اگر اس اثناء میں ماہ رمضان کے روزے رکھے ہیں تو ان کی قضا بھی کرے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ ولادت کے ساتھ خون کا آنا ضروری نہیں ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ ایک عورت کو سرے سے خون نفاس نہ آئے اس طرح اگر ایک عورت بچہ کی ولادت کے وقت خون نہیں دیکھتی اور نہ ہی دس دن کے عرصہ میں اسے خون آتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کا خون نفاس نہیں ہے اس لئے اسے پاک عورت والے اعمال بجالانے چاہیں۔

مسئلہ ۳۔ اگر کسی عورت کا حمل ساقط ہو جائے تو اس وقت جو خون آئے آیا وہ خون نفاس ہے یا نہ؟ اس میں تفصیل ہے اگر تو بچہ کی خلقت مکمل ہو چکی تھی اگرچہ ہنوز اس میں روح داخل نہ ہوئی ہو تب تو بالاتفاق اس خون کو خون نفاس سمجھا جائے گا اور اگر ہنوز اس کی خلقت مکمل نہیں ہوئی تھی بلکہ وہ ابھی تک خون منجمد تھا تو بناء پر مشہور اگر خود عورت کو یقین ہو یا چار قابل دایوں کے کہنے سے اطمینان ہو جائے کہ اس خون منجمد سے انسان کی نشوونما ہونے والی تھی تو پھر بھی اس خون کو (جو سقط کے ساتھ یا اس کے بعد آئے) نفاس ہی سمجھا جائے گا مگر اس میں اشکال ہے اولاً "تو اس یقین و اطمینان کا حاصل ہونا محال عادی ہے۔ ثانیاً "احادیث میں بچہ کی ولادت کے ساتھ یا اس کی ولادت کے بعد آنے والے خون کو خون نفاس کہا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ خون بستہ ہے، بچہ نہیں ہے لہذا اس خون کو خون نفاس قرار نہیں دیا جاسکتا اس لئے اس خون کو استحاضہ قرار دینا انبہ ہے اور اگر ایسی عورت مزید احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو نقساء (نفاس والی عورت) کے ترک اور استحاضہ (استحاضہ والی عورت) کے وظائف پر عمل کرے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی عورت بظاہر خون نفاس سے پاک ہو جائے مگر اسے خیال ہو کہ ہنوز اندام نہانی کی فضا میں خون موجود ہے تو اس کے معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ تھوڑی سی کپاس لے

کر اپنی اندام نہانی میں رکھے اور تھوڑی دیر کے بعد نکال کر دیکھے اگر صاف نکلے تو غسل نفاس کر کے عبادت بجالائے اور اگر خون آلود ہو تو پھر انتظار کرے۔

مسئلہ ۵۔ اگر عورت کا خون نفاس وقت ولادت سے شروع ہو کر دس دن سے تجاوز کر جائے تو اب کتنے دنوں کو نفاس قرار دے اور کتنے دنوں کو استحاضہ؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس عورت کی حیض میں عادت عددیہ معین تھی تو بقدر عادت ایام کو نفاس قرار دے اور اگر اس کی عادت والی مدت میں خون بند نہ ہو تو مزید ایک دو دن تک انتظار کرے یعنی ان میں

عبادت نہ کرے اور اگر اب بھی بند نہ ہوا تو پھر باقی ایام کو استحاضہ سمجھ کر اس کے وظائف پر عمل کرے مگر بنا بر احتیاط دس روز تک نفاس والے ترک کو بھی ترک کرے۔ اب اگر خون دس

دن سے بڑھ جائے تو ایام عادت کے بعد سب خون استحاضہ سمجھا جائے گا اور انتظار والے دو دنوں میں جو عبادت نہیں کی تھی اس کی قضا کرنا پڑے گی اور اگر اس کی حیض میں عادت عددیہ

معین نہ ہو یعنی بتدیہ ہو یا مضطربہ یا صرف صاحب عادت و کتبہ تو ان سب صورتوں میں وہ دس دن تک تو نفاس والے احکام پر عمل کرے اور اس کے بعد اپنے کو مستحاضہ سمجھ کر اس کے

وظائف بجالائے۔ لیکن چونکہ مدت نفاس میں شدید اختلاف ہے اگرچہ مشہور یہی ہے کہ اس کی اکثر مدت دس دن ہے مگر بہت سی احادیث سے یہ مدت ۱۸ دن ظاہر ہوتی ہے اور بعض بڑے

بڑے فقہاء (جیسے جناب سید مرتضیٰ ابن بالویہ اور علامہ حلیؒ بھی اس کے قائل ہیں اس لئے احوط یہ ہے کہ مذکورہ بالا صورت میں ایسی عورت (بتدیہ مضطربہ اور صاحب عادت و کتبہ) دس دن

کے بعد اٹھارہویں دن تک استحاضہ کے وظائف پر عمل بھی کرے اور جو مخصوص چیزیں نفاس والی عورت پر حرام ہیں ان سے اجتناب بھی کرے۔ واللہ العالم

غسل مس میت کے اسرار، اسباب، غایات اور احکام

۱۔ غسل مس میت کی حکمتیں

اس غسل کی مختلف اخبار و آثار سے مختلف حکمتیں واضح و آشکار ہوتی ہیں

مثلاً ایک یہ ہے کہ آدمی کی موت واقع ہو جانے کے بعد اس کے جسم پر خطرناک قسم کے جراثیم نمودار ہو جاتے ہیں اور جو شخص میت کو مس کرتا ہے وہ اسے بھی چمٹ جاتے ہیں اس لئے میت کو مس کرنے پر غسل مس میت واجب ہو جاتا ہے تاکہ وہ جراثیم زائل ہو جائیں اور

ان کی وجہ سے صحت کو جو خطرہ لاحق ہو گیا تھا وہ نل جائے دوسری حکمت یہ مترشح ہوتی ہے کہ شریعت مقدسہ میں غسل مس میت کو واجب قرار دے کر انسانی کبر و نخوت کا خاتمہ کرنے کی کامیاب کوشش کی گئی ہے کہ وہ اپنے آغاز و انجام پر غور کرے کہ اس کی ابتداء ایک ایسے نطفہ گندیہ سے ہوئی ہے کہ اگر اس کا ایک قطرہ خارج ہو جائے تو غسل جنابت واجب ہو جاتا ہے اور انجام اس کا یہ ہے کہ اگر مرے ہوئے کتے کو ہاتھ لگ جائے تو صرف ہاتھ کا دھونا واجب ہے لیکن اگر عام انسان کے جسم کو مرنے کے بعد ہاتھ لگ جائے تو غسل مس میت واجب ہو جاتا ہے۔ جب بڑے سے بڑا منکبر مزاج آدمی بھی اس بات پر غور کرے گا تو اس کے پندار کا نشہ ہرن ہو جائے گا۔ واللہ العالم

۲۔ غسل مس میت کے اسباب

غسل مس میت کا سبب صرف ایک ہے اور وہ ہے انسانی میت کا دو شرطوں کے ساتھ مس کرنا اول یہ کہ میت ٹھنڈی ہو چکی ہو دوم یہ کہ ابھی اس کو مکمل غسل میت نہ دیا گیا ہو عام اس سے کہ میت مسلمان کی ہو یا کافر کی۔ عورت کی ہو یا مرد کی صغیر کی ہو یا کبیر کی۔ لہذا اگر میت کو اس وقت چھوا جائے جبکہ ابھی وہ گرم ہو یا اسے اس وقت مس کیا جائے جبکہ غسل میت مکمل دیا جا چکا ہو تو اس صورت میں غسل مس میت واجب نہ ہوگا۔

۳۔ غسل مس میت کے غایات

بناء بر مشہور میت کو مس کرنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور موجب غسل ہوتا ہے نتیجہ یہ کہ ہر وہ واجبی عبادت جس کی ادائیگی حدت اصغر سے طہارت پر موقوف ہے جیسے واجبی نماز و طواف وغیرہ انکی ادائیگی کے لئے غسل مس میت واجب ہے اور وہ عبادات جو واجب تو نہیں مگر ان کی بجا آوری حدت اصغر کے ازالہ پر موقوف ہے جیسے مستحی نماز و طواف وغیرہ تو ان کے لئے گویہ غسل واجب تو نہیں مگر ان کی صحت اور ادائیگی کی شرط ضرور ہے بنا بریں جب یہ حدت اصغر کے حکم میں ہے تو وہ امور جو حدت اکبر کی وجہ سے حرام ہوتے تھے جیسے عام مساجد میں ٹھہرنا اور مسجد الحرام و مسجد نبویؐ میں داخل ہونا اور سور عزائم کا پڑھنا وغیرہ وہ سب امور اس آدمی کیلئے مباح ہو گئے جس پر غسل مس میت واجب ہے ہاں البتہ وہ امور جو وضو پر موقوف ہیں جیسے قرآن مجید کے حروف کو مس کرنا وہ اس پر اس وقت تک حرام رہیں گے جب تک غسل مس میت نہ کر لے (ذیہ مالا یغنی)

۴۔ غسل مس میت کی کیفیت

غسل مس میت کی کیفیت وہی ہے جو غسل جنابت کی ہے اور اسکو اس کی طرح ترتیبی اور ارقمائی کے طور پر کیا جاسکتا ہے۔

۵۔ غسل مس میت کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر چار ماہ بچہ کا جس میں روح داخل ہو چکی تھی، حمل سقط ہو جائے تو اس کی میت کو مس کرنے سے غسل مس میت واجب ہو جائے گا اور اگر اس سے کم عمر ہو یعنی ہنوز اس میں روح داخل نہ ہوئی ہو۔ تو اس کے مس کرنے سے بنا بر اقویٰ غسل مس میت واجب نہ ہوگا۔ ہاں احتیاط مستحبی یہ ہے کہ اس صورت میں غسل کر لیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ اگر ابھی میت کے تیوں غسل مکمل نہ ہوئے ہوں اور اس حالت میں کوئی شخص اس

میت کو مس کرے تو بنا بر اقویٰ اس شخص پر غسل مس میت واجب ہو جائے گا۔

مسئلہ ۳۔ اگر کسی شرعی عذر کی بنا پر میت کو غسل کی بجائے تحنیم کرایا گیا ہو تو ایسی میت کو مس کرنے سے غسل مس میت واجب ہو گا یا نہ؟ اس میں قدرے اشکال ہے احتیاط واجب یہ ہے کہ غسل کرنا ترک نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی شخص زندہ یا مردہ انسان کے جسم کے کسی جدا شدہ ٹکڑے کو مس کرے تو آیا اس صورت میں غسل مس میت واجب ہو گا یا نہ؟ تو اس میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر گوشت کے اس ٹکڑے میں ہڈی موجود ہے تو پھر غسل مس میت واجب ہو گا اور اگر اس میں ہڈی نہ ہو تو پھر واجب نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۔ اگر زندہ یا مردہ انسان کی جدا شدہ ہڈی کو مس کیا جائے تو اظہر یہ ہے کہ غسل مس میت واجب نہ ہوگا ہاں احتیاط استحبالی یہ ہے کہ غسل کر لیا جائے بالخصوص جبکہ مردہ کی ہڈی کو چھوا جائے۔

مسئلہ ۶۔ علی الاظہر شہید کی میت کو مس کرنے سے غسل مس میت واجب نہیں ہوتا کیونکہ جب وہاں میت کے پاک ہونے کی وجہ سے خود غسل مس میت واجب نہیں ہے تو اصل کے چھونے سے غسل مس میت کس طرح واجب ہو سکتا ہے؟

غسل میت، اسکے اسرار، غایات، واجبات، مستحبات اور احکام کا بیان

تخلیل اس کے کہ متعلقہ موضوع کے متعلقہ مباحث کو ضبط تحریر میں لایا جائے پہلے یہاں چند امور کا بطور تمہید مختصراً بیان کر دینا فائدہ سے خالی نہیں ہے۔

۱۔ بیماری کے بعض فوائد و عوائد

حقیقت جال سے جاہل و غافل لوگ اس ناگمانی موت کو اچھا سمجھتے ہیں جو بیماری کی تکلیف برداشت کرنے کے بغیر آجائے حالانکہ یہ خیال سراسر غلط ہے احادیث میں ایسی موت سے پناہ مانگی گئی ہے۔ (اعلانا للہ وجميع المومنین منہ بعجلہ النبیؐ والہ الطلحہ) بیماری کے بہت سے فوائد ہیں منجملہ ان کے بعض یہ ہیں۔ (۱) کہ اس کی وجہ سے غفلت کے پردے چاک ہوتے ہیں۔ (۲) دنیا کی بے ثباتی ثابت ہوتی ہے۔ (۳) آخرت کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ (۴) توبہ و استغفار کرنے کا موقع ملتا ہے۔ (۵) کسی سے کچھ لینا ہے یا کسی کو کچھ دینا ہے تو اس کی ادائیگی کا یا معافی طلب کرنے کا وقت مل جاتا ہے۔ (۶) اس سے موت یاد آجاتی ہے اسی لئے مرض کو رائد الموت (موت کا پیشرو) قرار دیا گیا ہے کہ وہ زبان حال سے کہتی ہے کہ خواب غفلت سے جاگو کہ (الرحیل قریب) نیز موت کو بکھرت یاد کرنے کے خود بے شمار فوائد ہیں۔ (۷) ہر حال اس سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ بعض احادیث میں وارد ہے کہ معمولی بخار سے کئی سالوں کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ (۸) اخروی درجات بلند ہوتے ہیں جبکہ تین دن کے بخار سے ستر سال کی عبادت کا ثواب مل جاتا ہے مومن کا بستر بیماری پر رونا خدا کی تسبیح اس کی داد و فریاد اسکی تحلیل اور اس کی نیند عبادت شمار ہوتی ہے۔ (۹) مومنین کو عبادت کر کے بے پایاں ثواب و سعادت حاصل کرنے کا موقع ملتا ہے چنانچہ بعض روایات میں وارد ہے کہ جو شخص مریض کی عیادت کرتا ہے خداوند عالم اس کی موت کے بعد ایک فرشتے کو موقوف کرتا ہے جو قبر میں قیامت تک اس کی مزاج پرسی کرتا رہے گا۔ (ثواب الاعمال) دوسری روایت میں حضرت صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ (۱۰) مریض کی عیادت کرنے سے دس حسنت لکھے جاتے ہیں دس درجے بلند ہوتے ہیں۔ اور دس گناہ معاف ہوتے ہیں اور ایک روایت میں تو یہاں تک وارد ہے کہ خدا اس کے لئے ستر ہزار فرشتے موقوف کر دیتا ہے جو اس کیلئے دعا و استغفار کرتے ہیں (حدائق ناظرہ) ان تمام حقائق کو تفصیلاً اور مستند روایات کے ساتھ دیکھنے کے خواہشمند حضرات ہماری کتاب احسن الفوائد کی طرف رجوع کریں۔

۲۔ وصیت کرنے کی تاکید

شریعت مقدسہ میں وصیت کرنے کی بڑی تاکید وارد ہوئی ہے۔ بعض احادیث میں وارد ہے کہ الوصیت حق علی کل مسلم "وصیت کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے" بعض میں وارد ہے کہ تم میں سے بدترین لوگ وہ ہیں جو وصیت کے بغیر مر جائیں اور بعض اخبار میں یہ موجود ہے کہ مومن کو چاہیے کہ جب رات کے وقت بستر خواب پر سوئے تو اپنا وصیت نامہ لکھ کر اپنے تکیہ کے نیچے رکھ دے۔ اگرچہ ہر حال میں وصیت کرنا مستحسن ہے مگر بیماری کی حالت میں تو اور بھی مؤکد ہے بہر کیف وصیت میں چند چیزوں کو ملحوظ رکھنا چاہیے بستر ہے کہ وصیت تحریری شکل میں کی جائے۔ جس میں (۱) اپنے عقائد ایمانیہ بیان کر کے ان پر اہل ایمان کی تصدیق ثبت کرائی جائے۔ (۲) اگر کچھ حقوق اللہ اسکے ذمہ ہیں تو ان کی ادائیگی کے متعلق اپنے ورثہ کو تاکید کرے۔ (۳) کسی کا حق العباد اس کے ذمہ ہے تو اسے ادا کرنے یا اس سے معافی طلب کرنے کا تذکرہ کیا جائے۔ (۴) اپنے بیوی بچوں کے متعلق مناسب ہدایات درج کی جائیں۔ (۵) جن لوگوں کو اس کی وراثت سے کچھ نہیں ملتا جیسے پوتے پوتیاں یا دور کے رشتہ دار یا بیوی (جسے غیر منقولہ جائداد سے کچھ نہیں ملتا) ان کے حق میں کچھ وصیت کی جائے۔ (۶) غریاء مساکین اور یتامی و یتوگان کے لئے کچھ مال کی وصیت کی جائے اور بالخصوص۔ (۷) اپنے مال میں سے کچھ حصہ صدقہ جاریہ جیسے مساجد و مدارس بنانے اور علوم دینیہ کی نشر و اشاعت کرنے اور

اس قسم کے دیگر رفائی کاموں کیلئے مخصوص کیا جائے۔ (۸) اگر صاحب

جائداد ہے تو ایسے امور خیرہ کے لئے کچھ جائداد وقف کر جائے۔ **وَقَضَى اللَّهُ لِمَا يَحِبُّ وَيَرْضَى اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَخْتَارُ**

۳۔ کیا میت کے سب احکام واجب کفائی ہیں؟

مشہور بین العلماء یہ ہے کہ مرنے والے کے اختصار (جائگہی کے وقت) سے لیکر اس کے کفن و دفن تک تمام احکام و فرائض واجب کفائی ہیں یعنی صرف ان لوگوں پر واجب ہیں جنہیں مرنے والے کی موت کا علم ہو جائے ہاں اگر ان میں سے چند آدمی ان فرائض کو انجام دے دیں تو دوسروں سے یہ وجوب ساقط ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کوئی بھی ان کو ادا نہیں کرے گا۔ تو پھر سب کے سب ترک واجب کے مرتکب قرار پا کر گنہگار ہوں گے لیکن جو کچھ خانوارہ عصمت و طہارت کے ارشادات سے ظاہر ہوتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ پہلے پہل ان تمام خطابات اور ان نواہی کا

روئے غن مرنے والے کے ورثہ کی طرف ہے اور یہ تمام فرائض ہمیں کے متعلق ہیں اسی لئے حکم ہے کہ اگر کوئی دوسرا میت کو غسل دینا چاہے یا اس پر نماز جنازہ پڑھنا چاہے تو پہلے دلی و وارث سے اجازت حاصل کر لے ہاں اگر مرنے والے کا کوئی دلی و وارث نہ ہو یا وہ اپنے فرائض کی بجا آوری سے انکار کر دے یا ان میں کوتاہی کرے تو پھر البتہ دوسرے اہل اسلام و ایمان پر ان فرائض کی ادائیگی عائد ہوگی۔ واللہ العالم

۴۔ وقت احتضار کے واجبات و آداب

احتضار جسے نزع اور سکرات موت بھی کہا جاتا ہے یعنی جان کنی کا وقت وہ مشکل اور کشن مرحلہ ہے (خداوند عالم سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام کے طفیل اسے سب اہل ایمان پر آسان فرمائے جس کا تصور بھی لرزہ بر اندام کرنے کیلئے کافی ہے اس تصور سے روٹنے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ جسم میں کپکپی اور تھر تھراہٹ پیدا ہو جاتی ہے اور اس وقت کی بے کسی دے بی بی پر بے ساختہ آنکھوں سے آنسو نکل آتے ہیں۔ (۱) اللہ اللہ وہ وقت بھی کتنا تکلیف دہ اور اندوہناک وقت ہوگا جب ہاتھ تو ہوں گے مگر ہلنے سے قاصر اور قدم تو ہوں گے مگر چلنے سے عاجز اسی طرح دوسرے اعضاء و جوارح ہوں گے مگر حس و حرکت سے درماندہ گھریار چھٹ رہا ہوگا اہل و عیال اور اعزاء و احباب کی مفارقت کا صدمہ دامن گیر ہوگا۔ پیش آمدہ سفر کی درازی کے منازل کی دشوار گزاری اور سب پر مستزاد اپنی بے مائیگی اور زاد سفر کی کمی کا احساس دل و دماغ کو پاش پاش کر رہا ہوگا اعزاء و اقارب موجود ہیں مگر سب سرگرمیان دوست و احباب موجود ہیں مگر سب بت بنے انگشت بدنداں۔ الغرض سب کے سب اس کی امداد و اعانت اور فریاد رسی و داد رسی سے بے بس خداوند عالم نے اس وقت کا نقشہ اپنے آخری کلام معجز نظام میں بایں الفاظ کھینچا ہے۔ فلو لا اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فلو لا ان كنتم غير ملينين ترجعونها ان كنتم صادقين۔ (الواقعة: ۸۴) تو کیا جب جان گلے تک پہنچتی ہے اور تم اس وقت (کی حالت) پڑے دیکھا کرتے ہو اور ہم اس مرنے والے کے لئے تم سے بھی

(۱) چنانچہ یہ سطور لکھتے وقت اس راتم آثم پر یہی کیفیت طاری ہے۔

زیادہ نزدیک ہوتے ہیں لیکن تم کو دکھائی نہیں دیتا تو اگر تم کسی کے دباؤ میں نہیں ہو (تو اگر اپنے دعویٰ میں) تم سچے ہو تو روح کو پھیر کیوں نہیں دیتے ایک اور مقام پر خالق اکبر نے اس کیفیت کی اس طرح تصویر کشی کی ہے۔ **كَلَّا اِنَّا بَلَّغْتُ التَّوَالِي وَفِيْل مِنْ رَاقِي وَظَن اِنَّهُ الْفَرَاقِي وَالتَّفْتِ السَّلَاقِي بِالْاَسَاقِي اِلَى رِيَكِ يَوْمِئِذٍ الْمَسَاقِي (القیامتہ)** سن لو جب جان بدن سے کھجے کی ہنسی تک آپہنچے گی اور کہا جائے گا اس وقت کوئی جھاڑ پھونک کرنے والا ہے اور مرنے والے نے سمجھا کہ سب سے جدائی ہے اور موت کی تکلیف سے (پنڈلی سے پنڈلی پٹ جائے گی اس دن تجھ کو اپنے پروردگار کے حضور میں چلنا ہے۔ (ترجمہ فرمان)

بہر حال اس وقت کو مرنے والے کے درش اور دوست احباب اسے موت کے آہنی بچوں سے بچا تو نہیں سکتے مگر مرنے والے کی سہولت کی خاطر اتنا تو کر سکتے ہیں کہ جب وہ دم توڑ رہا ہو تو اس کو رو، قبلہ کر دیں یعنی اس کو چٹ لٹا کر اس کی چارپائی کو اس طرح رکھیں کہ اس کے پاؤں اس طرح قبلہ کی جانب ہوں کہ اگر وہ اٹھ کر بیٹھے تو اس کا منہ سیدھا قبلہ کی طرف ہو۔ یہ حکم وجوبی ہے اور مرد و زن اور صغیر و کبیر سب کے لئے برابر ہے۔

احتضار کے مستحبات و آداب

یہاں کچھ مستحبات و آداب بھی ہیں ان کو بھی بجا لانا چاہئے اور اس سعادت سے نہ مرنے والے کو محروم رکھنا چاہئے اور نہ خود محروم رہنا چاہئے۔

۱۔ منہملہ اور مسائل کے ایک مسئلہ یہی ہے جس کی وجہ سے ہمیشہ مخالفین اہل حق پر تابو توڑ حملے کیا کرتے ہیں کہ اس طرح کعبہ کی ہنگ کی جاتی ہے کعبہ کی طرف پیر کئے جاتے ہیں وغیرہ وغیرہ اس کے متعلق پہلی گزارش تو یہ ہے کہ تعظیم وہ ہوتی ہے جس کا شریعت میں حکم دیا گیا ہو اور توہین وہ ہوتی ہے جس سے شریعت مقدسہ میں رد کا گیا ہو بنا بریں ہم بڑی فراخ دلی کے ساتھ اس حکم سے دست بردار ہونے کے لئے تیار ہیں مگر ہمارا مطالبہ صرف یہ ہے کہ زبان اعتراض دراز کرنے والے ذرا اپنی کتابوں سے ہی سہی پیغمبر اسلامؐ کا کوئی ایسا فرمان ہمیں دکھا دیں جس میں کعبہ کی طرف پاؤں کرنے سے رد کا گیا ہو۔ **هَاتُوا بِرِهْنِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** دوسری گزارش یہ ہے کہ جناب پیغمبر اسلامؐ کا یہ فرمان ہے کہ **اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** تمام اعمال و افعال کا دارو مدار نیت پر ہے بنا بریں ہم جو میت کے پاؤں قبلہ کی طرف کرتے ہیں تو اس سے ہمارا اصل

اول۔ مرنے والے کو چند چیزوں کی تعلیم و تلقین کی جائے۔ (الف) شہادتین کی تلقین یعنی اسے اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمد عبدہ ورسولہ کی تعلیم دی جائے۔

(ب) آخرہ اطہار علیہم السلام کی امامت و ولایت کا نام بنام اقرار کر لیا جائے۔

(ج) اسے کلمات فرج پڑھائے جائیں حدیث میں وارد ہے کہ من کان اخر کلامہ لا الہ الا اللہ دخل الجنة جس شخص کا آخری کلام اقرار توحید ہو گا وہ داخل جنت ہو گا۔ (مستدرک الوسائل) اور دوسری مذکورہ بالا چیزوں کی تعلیم و تلقین اخروی نجات اور عریضہ عند الموت سے حفاظت کا باعث ہے کلمات فرج کے الفاظ ان کی کمی و بیشی اور ان کی تقدیم و تاخیر میں اختلاف ہے مگر من باب التسليم جو مودی الفاظ پڑھ لئے جائیں کافی ہیں ویسے ایک روایت صحیحہ میں یہ الفاظ مذکور ہیں۔ لا الہ الا اللہ العظیم الکرم لا الہ الا اللہ العلی العظیم سبحان اللہ رب السموات

السج و رب الارضین السج و ما لہن و ما لہن و رب العرش العظیم والحمد للہ رب العالمین۔ بعض روایات میں العرش العظیم کے بعد اور والحمد للہ سے پہلے و سلام علی المرسلین بھی وارد ہے۔ (د) نیز اس دعا کا پڑھانا بھی وارد ہے۔ اللہم اغفر لی الکثیر من معاصیک و اقبل

مقتصد مرنے والے کا منہ قبلہ کی طرف کرنا ہوتا ہے نہ کہ پاؤں۔ مگر اس حالت میں اس کا آسان طریقہ وہی ہے جو کتاب میں درج ہے اس لئے اس کو اس طرح لٹایا جاتا ہے چنانچہ بستر گیر بیمار کی نماز کے متعلق فریقین کے فقہاء نے بالمراحت لکھا ہے کہ بیمار کو اس طرح لٹایا جائے کہ اس کی ٹانگیں قبلہ کی طرف ہوں کہ اگر اٹھ کر بیٹھے تو رو قبلہ ہو جیسا کہ جامع الرموز شرح و قایہ ص ۱۳۳ ہدایہ اولین ص ۱۳۱ اور فتاویٰ سراجیہ ص ۲۲ پر لکھا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ

۱۔ ایں گناہست کہ در شر ثما نیز کشند

۲۔ چست باران طریقت بعد ازیں تدبیر ما

منی السیر من طاعتک لا اله الا اللہ یا من یقبل السیر و یعفو عن الکثیر اقبل منی السیر
واعف عنی الکثیر انک انت العفو الغفور۔ اس سلسلہ کی روایات سے دو چیزیں ثابت ہوتی
ہیں۔ اول یہ کہ تابا مکان مرنے والے کو بھی یہ تمام الفاظ دہرانے چاہیں۔ دوم موت واقع ہونے
تک ان کلمات مبارکہ کا تکرار کرنا چاہئے۔

دوم۔ اگر مرنے والے کی جانگی کا مرحلہ سخت ہو جائے تو اس کی چارپائی کو اس جگہ لیجانا چاہئے
جس جگہ وہ نماز پڑھا کرتا تھا حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ اس طرح
کرنے کا فائدہ یہ ہو گا کہ اگر اس کی موت کا وقت نہیں آیا تو اس کی تکلیف میں تخفیف ہو
جائے گی اور اگر اس کی موت کا وقت آچکا ہے تو با آسانی موت واقع ہو جائے گی۔ (طب الائمه)
سیوم۔ سورہ یاسین اور سورہ صافات پڑھی جائیں ہر دو کی مشترکہ فضیلت تو یہ ہے کہ مرنے
والے کی روح با آسانی قبض ہو جاتی ہے اور یس کی فضیلت میں ایک روایت مصباح کفعمی میں
وارد ہے اور سورہ صافات کے متعلق وارد ہے کہ اس سے مرنے والا شیاطین کے شر اور شرک
کے ضرر سے محفوظ ہو جاتا ہے اسی طرح اور بعض سورہ قرآنیہ اور آیات فرقانیہ کی تلاوت
کرنے کا بھی حکم وارد ہوا ہے۔

چهارم۔ مرنے والے کے جسم کو ہاتھ نہ لگایا جائے کہ اسے اس سے تکلیف ہوتی ہے
پنجم۔ ویسے تو ہر شخص کو خداوند عالم سے حسن ظن رکھنا چاہئے مگر مرنے والے کیلئے خصوصی
ہدایت ہے کہ وہ خدا سے حسن ظن رکھے اور اس کی رحمت واسعہ کا امیدوار رہے چنانچہ امالی
شیخ طوسی میں ایک روایت موجود ہے۔ کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا کہ مرنے والے کے حسن ظن کی قیمت بہشت ہے۔
ہشتم۔ جنب آدمی اور حیض والی عورت مرنے والے کے پاس نہ جائیں احادیث میں وارد ہے
کہ اس سے ان ملائکہ کو اذیت پہنچتی ہے جو وہاں موجود ہوتے ہیں۔

ہفتم۔ مرنے والے کو توبہ و استغفار کرنے کی تلقین کی جائے کیونکہ روایات میں وارد ہے کہ جب
تک روح بدن سے کھج کر طلق تک نہ پہنچ جائے اس وقت تک توبہ کا دروازہ کھلا رہتا ہے اور
قبول ہو سکتی ہے **رزقنا اللہ التوبۃ قبل الموت والمغفرة بعد الموت۔**

ہشتم۔ جب موت واقع ہو جائے تو میست کی آنکھیں بند کی جائیں منہ بند کر دیا جائے اور دونوں
ہاتھ اس کے پلوؤں کے ساتھ دراز کر دیئے جائیں تاکہ اس کا منظر ہیچ نہ ہو جائے۔

نہیں مرنے کے بعد اسے تہنا نہ چھوڑا جائے حدیث میں وارد ہے کہ اگر میت کو تہنا چھوڑا جائے تو شیطان اس سے چھینر چھاڑ کرتا ہے۔

دہم۔ فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ اگر کوئی شخص رات کے وقت مرے تو اس کے پاس چراغ روشن کیا جائے مگر احادیث سے اس بات کا استفادہ مشکل ہے کیونکہ ان میں تو صرف یہ وارد ہے کہ مرنے والا جس مکان میں رہتا تھا وہاں چراغ روشن کیا جائے چنانچہ اصول کافی میں وارد ہے کہ جس مکان میں حضرت امام محمد باقر کی وفات ہوئی تھی وہاں مدت العمر حضرت امام جعفر صادقؑ چراغ روشن کیا کرتے تھے۔ اسی طرح جہاں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کا انتقال ہوا تھا وہاں حضرت امام موسیٰ کاظمؑ پابند سلاسل ہو کر عراق تشریف لے جانے تک برابر چراغ روشن کیا کرتے تھے۔ واللہ العالم

یا زدہم۔ بعض آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ میت کے پاس بالخصوص قبر کے پاس قرآن خوانی کی جائے۔ چنانچہ ایک روایت میں وارد ہے کہ جناب سیدہ عالم سلام اللہ علیہا نے جناب امیر علیہ السلام کو وصیت کی تھی کہ میری قبر کے پاس اگر قرآن کی تلاوت کرنا۔ (مستدرک الوسائل)

دوازدہم۔ مرنے کے بعد تجیز و تکفین میں جلدی کی جائے یہاں تک کہ بعض روایات میں وارد ہے کہ اگر کوئی شخص دن میں مرے تو اس کے کفن و دفن میں رات کا انتظار نہ کیا جائے اور اگر رات کو مرے تو اسکی تجیز و تدفین میں دن کا انتظار نہ کیا جائے ہاں البتہ اگر موت میں اشتباہ ہو جیسا کہ سکتا یا دیگر بعض امراض قلبیہ میں ہوتا ہے تو پھر اس وقت تک تاخیر واجب ہے جب تک اسکی موت کا یقین نہ ہو جائے (واللہ الموفق)

عسل میت اور اس کے بعض اسرار و رموز

میت کو غسل دینا بالاتفاق واجب ہے اور اس کے اندر بہت سے مصالح اور اسرار و رموز پوشیدہ ہیں جن میں سے بعض کی طرف ذیل میں اشارہ کیا جاتا ہے۔

پہلی رمز۔ جدید طبی استکشافات سے یہ بات واضح ہو چکی ہے۔ کہ موت کے بعد جسم انسانی پر مختلف قسم کے خطرناک جراثیم پیدا ہو جاتے ہیں ان کا قلع قمع کرنے کیلئے غسل میت فرض کیا گیا ہے۔

دوسری رمز۔ بیماری اور تکلیف کی وجہ سے مرنے والے کے جسم پر مختلف قسم کی کٹائیں جمع ہو جاتی ہیں ان کے ازالہ کیلئے غسل واجب کیا گیا ہے تاکہ مرنے والا جنت الفردوس جیسے پاک و پاکیزہ مقام میں داخل ہونے کے قابل ہو سکے۔

تیسری رمز۔ چونکہ مرنے والے نے اہل آخرت ملائکہ مقربین اور دیگر معصومین علیہم السلام سے ملاقات کرنا ہے اس لئے واجب ہے کہ پاک و پاکیزہ ہو کر جائے تاکہ ان سے ملاقات کرنے کے لائق ہو سکے۔

چوتھی رمز۔ چونکہ مرنے والے نے رب العالمین اور احکم الحاکمین کی بارگاہ میں حاضر ہونا ہے اس لئے عقلاً و شرعاً واجب و لازم ہے کہ وہ ہر قسم کی جسمانی و روحانی کثافت و غلاظت سے پاک و صاف ہو کر حاضر ہو۔ "الی غیر ذلک من المصلح والاسرار الی لا یغنی علی المتصل ولیمّا ذکرنا کفایتہ لمن لہ اذنی ذواتہ"

غاسل کے احکام

غسل میت کے سلسلہ میں تین مرحلوں میں منگو کی جاتی ہے پہلا مرحلہ غاسل (غسل دینے والے) دوسرا مغسول (جس کو غسل دیا جاتا ہے) اور تیسرا خود کیفیت غسل سے متعلق ہے چنانچہ ذیل میں پہلے غاسل کے احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ ۱۔ اس بحث کی ابتداء میں ذکر کیا جا چکا ہے کہ اگرچہ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ میت کے تمام احکامات وقت احتضار سے لیکر کفن و دفن تک واجب کفائی ہیں۔ مگر خاندان عصمت و طہارت کے ارشادات سے جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ ان سب احکام کے پہلے پہل مخاطب مرنے والے کے دلی و وارث ہیں ہاں اگر وہ نہ ہوں یا ہوں مگر اپنے فرض کی انجام دہی سے انکار کر دیں تو پھر حاکم شرع (نبی و امام یا ان کے نائب خاص و عام) پر اس فرض کی انجام دہی عائد ہوگی اور اگر وہ بھی موجود نہ ہوں تو پھر ان عام اہل ایمان کا فرض ہے کہ جن کو مرنے والے کا، موت کا علم ہو جائے کہ وہ اس فریضہ کو انجام دیں۔

بہرحال اسی مسئلہ کی یہ پہلی فرع ہے کہ میت کی وراثت لینے میں جو شخص سب سے اولیٰ ہے میت کے تمام فرائض کی انجام دہی بھی اسی پر فرض ہے اس اجمال کی بقدر ضرورت تفصیل یہ ہے کہ وراثت میں وارثوں کے تین طبقے ہیں طبقہ اولیٰ جس میں میت کی اولاد اور ان کی عدم موجودگی میں ان کی اولاد اور والدین شامل ہیں۔ دوسرا طبقہ جس میں میت کے بھائی بہنیں یا ان

کی عدم موجودگی میں ان کی اولاد اور جد و جدہ داخل ہیں اور تیسرا طبقہ جس میں ۱۲؎ ماموں خالہ اور پھوپھی اور ان کی عدم موجودگی میں ان کی اولاد۔ تو جس طرح وراثت کا یہ ضابطہ ہے کہ جب تک پہلے طبقہ کا ایک شخص بھی موجود ہو دوسرے طبقہ کو میراث نہیں ملتی اور جب تک دوسرے طبقہ کا ایک فرد بھی موجود ہو تو تیسرے طبقہ تک نوبت نہیں پہنچتی۔ یہی قانون یہاں غسل میت کے سلسلہ میں بھی جاری ہو گا۔ اس سلسلہ میں بناء پر اقویٰ میت اور غاسل میں ذکوریت اور انوثیت میں مماثلت کی بھی کوئی شرط نہیں ہے ہاں زیادہ سے زیادہ یہ ہو گا کہ اگر مرنے والی عورت ہے اور وارث مرد ہے یا مرنے والا مرد ہے اور وارث عورت تو اس صورت میں وہ خود غسل نہیں دیں گے بلکہ دوسرے سے دلوائیں گے لیکن اس سے ان کی ولایت تو ساقط نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر ایک ہی طبقہ میں مرد بھی موجود ہوں اور عورتیں بھی تو مرد عورتوں پر مقدم سمجھے جائیں گے البتہ اس قاعدہ میں صرف ایک استثناء ہے اور وہ یہ کہ اگر بیوی مر جائے اور اس کا شوہر موجود ہو یا شوہر مر جائے اور اس کی بیوی موجود ہوں تو یہ ایک دوسرے کے فرائض موت انجام دینے میں سب وارثوں پر مقدم ہیں ہاں البتہ اس بات میں اخبار و اقوال میں قدرے اختلاف ہے کہ یہ ہر دو ایک دوسرے کو مجرماً "عن اللباس بھی غسل دے سکتے ہیں یا کپڑوں کے ساتھ؟ اظہر یہ ہے کہ عاریاً "عن اللباس غسل دے سکتے ہیں ہاں احتیاط یہ ہے کہ غسل دیتے وقت میت پر کپڑا ڈالکر اور اسکے اندر ہاتھ لے جا کر غسل دیں اور اگر مزید احتیاط کریں تو ہاتھوں پر بھی کپڑا لپیٹ لیں اور ظاہر یہ ہے کہ غسل کے مکمل ہونے کے ساتھ وہ کپڑا بھی خود بخود پاک ہو جائے گا۔

تختی نہ ہے کہ جو عورت طلاق رجعی کے بعد ہنوز عدت کے اندر ہے اس کا حکم زوجہ والا ہے نیز بناء پر مشہور اس اطلاق نصوص کے سلسلہ میں آزاد اور کنیز اور عقد دائمی اور عقد منقطع میں بھی کوئی فرق نہیں ہے اسی طرح غسل دہندہ کا مسلمان ہونا نیز عاقل اور بنابر مشہور بالغ اور اثنا عشری ہونا بھی ضروری ہے۔

مسئلہ ۲۔ نصوص و فتاویٰ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ غاسل و مغسول کے درمیان ذکوریت اور انوثیت میں اتحاد ضروری ہے۔ یعنی مرد کو مرد اور عورت کو عورت غسل دے ہاں البتہ اس سلسلہ میں زن و شوہر کے علاوہ جس کا اوپر تذکرہ کیا گیا ہے دو صورتوں کا اور استثناء کیا گیا ہے

اول یہ کہ جن عورتوں کے ساتھ مرد ایسی نسبی یا رضاعی قرابت قریبہ رکھتا ہے (جیسے حقیقی بھائی، بہن اور ماں بیٹی یا رضاعی ماں بہن اور بیٹی وغیرہ یا ایسی بھی رشتہ داری رکھتا ہے جیسے ساس اور بہو وغیرہ کہ جسکی وجہ سے وہ کبھی بھی ان سے نکاح نہیں کر سکتا اور یہی حکم عورت کا ہے کہ جن مردوں سے بھی رشتہ داری کی بنا پر نکاح نہیں کر سکتی وہ ایک دوسرے کو غسل دے سکتے ہیں لیکن دو شرطوں کے ساتھ ^{نفسانی} مشہور و منصور اس صورت میں جبکہ مماثل یعنی مرد کیلئے مسلمان مرد اور عورت کیلئے مسلمان عورت موجود نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ کپڑوں کے باہر سے دیں نہ کہ تنگی حالت میں دوم یہ کہ جب مرنے والا لڑکا تین سال کا یا اس سے کم عمر کا ہو یا مرنے والی لڑکی تین یا تین سال سے کم عمر کی ہو تو یہاں بھی مماثلت کی شرط نہیں ہے بلکہ اس صورت میں لڑکے کو عورتیں اور لڑکی کو مرد اور وہ بھی مجرماً "عن اثوب غسل دے سکتے ہیں۔

مسئلہ ۳۔ جب کوئی مرد یا عورت مر جائے اور کوئی مماثل موجود نہ ہو اور نہ ہی مذکورہ بالا محارم میں سے کوئی غیر مماثل محرم موجود ہو تو اس کے غسل کے بارے میں کیا کرنا چاہئے؟ آیا اسے غیر مماثل اور غیر محارم (مثلاً مرنے والے مرد کو اجنبی عورتیں یا مرنے والی عورت کو اجنبی مرد) کپڑوں کے اوپر سے غسل دیں؟ یا اسے تنہم کرائیں یا صرف اس کے منہ ہاتھ کو دھوئیں یا اس کو غسل کے بغیر دفن کر دیا جائے؟ اس میں قدرے اختلاف ہے مگر مشہور و منصور قول یہ ہے کہ اس صورت میں (خدا نکلند) اسے بغیر غسل ہی نماز جنازہ پڑھ کے دفن کر دیا جائے واللہ العالم۔

مسئلہ ۴۔ اگر غسل کے سلسلے میں مرنے والے کا کوئی مماثل موجود نہ ہو اور نہ ہی محارم میں سے کوئی غیر مماثل موجود ہو مگر اہل کتاب (یسود و نصاریٰ میں سے مماثل موجود ہوں تو آیا ان سے غسل دلویا جاسکتا ہے یا نہیں؟ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ پہلے ان کو کما جائے گا کہ وہ خود غسل کریں اس کے بعد ان سے میت کو غسل دلویا جائے گا یہ حکم مشہور بین الفقہاء ہے اور اس کے متعلق کتب معتبرہ میں دو روایتیں موجود ہیں اگرچہ دونوں روایتیں ضعیف ہیں کیونکہ ایک روایت کے اکثر راوی انفعی (عبداللہ! فتح بن امام جعفر صادقؑ کی امامت کے قائل) ہونے کی وجہ سے بہ عقیدہ ہیں اور دوسری کے اکثر راوی زیدی (زید بن امام زین العابدینؑ کی امامت کے قائل) ہیں مگر اظہر و اشر قول یہ ہے کہ اہل کتاب نجس ہیں (انما المشرکون نجس) اس لئے یہ حکم اشکال و تردد سے خالی نہیں ہے واللہ العالم و علما اتم۔

مفسول سے متعلقہ احکام کا بیان

ہر وہ شخص جو بظاہر اصول اسلام کا اقرار کرتا ہے اور بعض ضروریات دین کا انکار کرنے کی وجہ سے 'خوارج' نواصب اور غالیوں کی طرح محکوم یا کفر بھی نہیں ہے تو اس کو غسل دینا واجب ہے اگرچہ اصول ایمان کا اقرار نہ کرتا ہو لہذا جو لوگ حقیقی کافر و مشرک ہیں یا شرعاً ان کے ساتھ ملتے ہیں۔ ان کو غسل میت دینا یا کفن دینا یا دفن کرنا یا دیگر اسلامی احکام کا ان پر جاری کرنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ مسلمانوں کے انتہائی قریبی رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں حتیٰ کہ ماں باپ ہی کیوں نہ ہوں۔

مسئلہ ۱۔ جو شخص مسلمان کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے اسے مسلمان ہی سمجھا جائے گا۔ خواہ بچہ ہو یا دیوانہ بلکہ اگر چار ماہ یا اس سے زائد کا حمل بھی ساقط ہو جائے تو اس کا بھی غسل و کفن اور دفن واجب ہے۔

= شہید کے مسائل =

مسئلہ نمبر ۱۔ جو شخص ایسے شرعی جہاد اور وہ بھی معرکہ جنگ کے اندر جہاد کرتے ہوئے شہید ہو جائے جو نبی یا امام کے حکم سے کیا گیا ہو یا ایسے دفاعی جہاد میں شہید ہو جو کہ مرکز اسلام کی حفاظت کی خاطر کیا گیا ہو جبکہ کفار نے اس پر حملہ بول دیا ہو تو اسکو نہ غسل دیا جائے گا نہ حنوط اور نہ کفن بلکہ اس پر صرف نماز جنازہ پڑھ کے اسے اس کے خون آلود کپڑوں میں دفن کر دیا جائے گا ہاں اگر اس کے جسم پر چمڑے کی کوئی چیز ہو جیسے خف، ٹوپی اور پوشیم وغیرہ تو ان کو اتار لیا جائے گا مگر یہ کہ ان کو خون لگا ہوا ہو تو اس صورت میں انکو نہیں اتارا جائے گا مگر شرعی جہاد کے علاوہ اس کی دو شرطیں اور بھی ہیں۔ اول یہ کہ معرکہ جنگ میں جاں بحق ہوا ہو لہذا اگر اس کو وہاں سے اٹھا کر کہیں ادھر ادھر لے جایا گیا اور وہاں جا کر اس نے دم توڑا تو اس پر شہید والے احکام مترتب نہیں ہوں گے۔ دوم مسلمان اس کے پاس اس وقت پہنچیں جبکہ وہ دم توڑ چکا ہو اور اگر اس وقت پہنچیں جبکہ ہنوز اس میں کچھ رمتی حیات باقی تھی تو پھر بھی علی الاشر والاظہر اس پر شہید والے مذکورہ بالا ظاہری احکام جاری نہیں ہوں گے (گو وہ شہید ہے)

مسئلہ ۲۔ اگر شہید کا لباس اتار لیا گیا ہو تو پھر اسے کفن دینا واجب ہے ورنہ اس کا خون اس کا غسل اور اس کا خون آلود لباس اس کا کفن سمجھا جائے گا۔

مسئلہ ۳۔ جہاد فی سبیل اللہ میں شہید ہونے والے کے علاوہ بعض اور مرنے والوں کو بھی احادیث میں شہید کہا گیا ہے جیسے وہ شخص جو اپنے اہل و عیال کی حفاظت کرتے ہوئے مارا جائے یا جو دریا میں ڈوب کر مر جائے یا جو عورت نفاس کی حالت میں مر جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کو شہادت کا درجہ اور ثواب ملے گا مگر شہید راہ خدا والے ظاہری احکام ان پر مترتب نہیں ہوں گے۔

جس شخص کو درندے کھا جائیں اس کے احکام

مسئلہ ۱۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ اگر کسی میت کے جسم کا صرف بعض حصہ ملے تو دیکھا جائے گا کہ آیا اس حصہ میں سینہ موجود ہے یا وہ حصہ بھی صرف سینہ تو پھر اس پر پورے جسم والے احکام مترتب ہوں گے۔ یعنی اسے غسل و کفن دیا جائے گا۔ اور نماز جنازہ پڑھ کر اسے دفن کیا جائے گا اور اگر اس حصہ میں سینہ نہیں لیکن اس میں کوئی ہڈی ہے تو پھر اسے صرف غسل دے کر اور کسی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے گا غسل نہ رہے کہ مذکورہ بالا دوسرے احکام کا تو احادیث میں تذکرہ موجود ہے مگر دونوں صورتوں میں غسل دینے کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اگرچہ احوط یہی ہے کہ قول مشہور کے مطابق عمل کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ بعض احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ جس آدمی کو درندے کھا جائیں (خدا سب کو محفوظ رکھے) اور اس کا صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ ملے جس پر کوئی گوشت نہ ہو تو اس ڈھانچہ کا حکم بھی اصل جسم والا ہے کہ اسے غسل و کفن دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ پڑھ کر اُس کو دفن کیا جائے گا۔

شرعی واجب القتل کے احکام

مسئلہ ۱۔ اجماع کی حد تک مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ جس شخص کو زنا کرنے یا نفس محترمہ کو قتل کرنے اور پھر شرعی طریقہ پر جرم کے ثابت ہو جانے کے بعد رجم کرنا یا قتل کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ تو رجم یا قتل سے پہلے (خواہ وہ مرد ہو یا عورت) اسے حکم دیا جائے گا کہ وہ غسل میت کر کے حنوط لگائے اور کفن پہن لے اس کے بعد اس کو سنگسار یا قتل کیا جائے گا بعد ازاں اس کو غسل میت دینے کی ضرورت نہیں ہے صرف اس پر نماز جنازہ پڑھ کر اسے دفن کر دیا جائے گا اور اگر اس نے پہلے غسل نہیں کیا تھا تو پھر اسے غسل دیا جائے گا اگر اس مسئلہ پر سب فقہاء کا

اتفاق نہ ہوتا تو اس میں منافیہ کرنے کی بڑی گنجائش تھی کیونکہ یہ حکم بظاہر شرعی قواعد کے خلاف ہے ظاہر ہے جو نجاست موت کے بعد طاری ہوتی ہے وہ سابقہ غسل سے تلوور نہیں ہو سکتی نیز اس فتویٰ کا ماخذ صرف ایک روایت ہے جو کافی میں "سند ضعیف اور قبیحہ میں مرسل" منقول ہے اس کے خلاف بہت سی احادیث صریحہ و محیحہ موجود ہیں کہ ہر مرنے والے مسلمان کو غسل دینا واجب ہے اور یہ روایت ان کی مختص بننے کی اہلیت نہیں رکھتی بہر حال احتیاط اس میں ہے کہ موت کے بعد اس کو دوبارہ بھی غسل دیا جائے۔ (واللہ العالم)

حالت احرام میں مرنے والے کے احکام و مسائل۔

اگر کوئی شخص حالت احرام میں مرجائے احرام خواہ حج کا ہو یا عمرہ کا اور پھر عمرہ مفردہ ہو یا حج تمتع کا اس کے باقی سب احکام دوسرے اموات والے ہیں صرف ایک بات میں فرق ہے کہ اس کو کافور سے حنوط نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی کوئی اور خوشبو اسے لگائی جائے گی۔

مسئلہ ۱۔ محرم (احرام والے شخص) کے حکم میں ان لوگوں کو شامل نہیں کیا جائے گا جن پر احرام کے علاوہ کسی اور وجہ سے خوشبو لگانی حرام ہو جیسے عدت وقات والی عورت یا اعتکاف میں بیٹھنے والا مرد کیونکہ ہمارے مذہب میں قیاس جائز نہیں ہے اور اس مسئلہ میں کوئی نص موجود نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ ظاہر یہ ہے کہ جسم کے وہ اعضاء جن کا غسل و کفن واجب ہے (جن کی تفصیل اوپر مذکور ہے) ان کا حکم بھی پورے جسم والا ہے لہذا ان کو بھی حنوط نہیں کیا جائے گا۔

غسل میت کا احکام

کیفیت غسل بیان کرنے سے پہلے اس غسل کے شرائط 'واجبات' مستحبات اور مکروہات کا بیان کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

غسل میت کے شرائط

سو واضح ہو کہ غسل میت کے بنابر مشہور شرائط وہی ہیں جو وضو اور غسل جنابت کے ہیں جیسے نیت کرنا، پانی اور مقام غسل کا پاک ہونا اور غمی نہ ہونا وغیرہ اگرچہ یہ فتویٰ اشکال سے خالی نہیں ہے کیونکہ وضو ہو یا غسل جنابت یہ سب رفع حدث (باطنی کثافت کے ازالہ) کے لئے کئے جاتے ہیں جن میں قصد قربت وغیرہ شرائط کا ہونا ضروری ہے مگر غسل میت رفع خبیث

(ظاہری نجاست کے ازالہ) کے لئے کیا جاتا ہے کیونکہ بنا بر مشہور و منصور مرنے سے انسان کا جسم نجس ہو جاتا ہے۔ (اسی لیے تو غسل مس میت واجب ہے) اور ظاہر ہے کہ ظاہری نجاست کا ازالہ (جیسے اگر نجس کپڑا وغیرہ پاک کرنا ہو تو وہ ان شرائط میں سے کسی ایک شرط کے ساتھ مشروط نہیں ہے تاہم چونکہ فتوائے مشہور احتیاط کے مطابق ہے لہذا اسی کے مطابق عمل کرنا انسب ہے (واللہ العالم)

یہاں بریں اگر ایک ہی شخص غسل دے یعنی پانی بھی وہی ڈالے اور وہی میت کو الٹے پلٹے تو وہی غسل کی نیت کرے گا لیکن اگر دو شخص غسل دے رہے ہوں یعنی ایک پانی ڈالنے والا ہو دوسرا میت کے الٹنے پلٹنے والا ہو تو اب نیت کس کو کرنی چاہئے؟ اگرچہ بالعموم یہ خیال کیا جاتا ہے کہ نیت پانی ڈالنے والے کو کرنی چاہئے کیونکہ دراصل غاسل وہی ہے مگر احادیث اہل بیتؑ میں غور و فکر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل غاسل وہ ہے جو میت کو الٹ پلٹ رہا ہے اور اس کی کثافت اپنے ہاتھوں سے دور کر رہا ہے لہذا نیت اسی کو کرنی چاہئے اور اگر مزید احتیاط کے لئے پانی ڈالنے والا بھی نیت کر لے تو بہتر ہے نیز مشہور یہ ہے کہ آبِ سدر، آبِ کافور اور آبِ خالص سے غسل دیتے وقت ہر بار الگ الگ نیت کرنا چاہئے۔ مگر ہم وضو کے مسئلہ میں نیت کے متعلق جو تحقیق ذکر کر چکے ہیں اس کے مطابق یہ بحث بالکل ہی عبث ہو کر رہ جاتی ہے ظاہر ہے کہ غسل میت ایک فعل ہے (جو تین اغسال کا مجموعہ ہے) لہذا اس کی بجائے آوری کے لیے ایک ہی محرک و داعی کافی ہے اور وہ ہے قبیل حکم شریعت، قصد قربت و بس۔ اسکے علاوہ کسی چیز کا وجوب ثابت نہیں ہے واللہ العالم۔

غسل میت کے واجبات

غسل میت کے واجبات آٹھ ہیں۔

- ۱۔ تین غسل دینا، آبِ سدر، آبِ کافور اور آبِ خالص سے
- ۲۔ اغسال میں ترتیب یعنی پہلا آبِ سدر سے دوسرا آبِ کافور سے اور تیسرا آبِ خالص سے دینا۔
- ۳۔ وقت احتضار کی طرح میت کو رو، قبلہ کر کے غسل دینا۔
- ۴۔ غسل دیتے وقت میت کی شرمگاہ کو کپڑے کے قطعہ سے ڈھانپنا ہاں اس سے زن و شوہر

کے لئے ہے تو پھر بعض نجاسات کا پہلے زائل کرنا چہ معنی دارد؟۔

مگر چونکہ قول مشہور احتیاط کے مطابق ہے اس لئے اس کی پیروی کرنا اولیٰ ہے۔

غسل میت کے مستحبات غسل میت کے مستحبات چودہ ہیں۔

۱۔ ہر سہ اغسال میں سے ہر غسل سے پہلے اسی پانی سے میت کے ہاتھوں کا آدمی کھینچوں تک اور شرمگاہ کا تین تین بار دھونا۔

۲۔ ہر غسل میں ہر ہر حصہ بدن (سر اور دائیں بائیں جانب) کا تین تین بار دھونا۔

۳۔ جس عضو کو دھونا شروع کیا جائے اس کی تکمیل تک پانی کی دھار کو قطع نہ کرنا۔

۴۔ میت کی انگلیوں اور دوسرے جوڑوں کو نرم کرنا (لیکن اگر بہت سخت ہو جائیں تو پھر ان کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے)

۵۔ غسل دہندہ کو غسل دیتے وقت بالخصوص میت کی شرمگاہ دھوتے وقت ہاتھ پر کپڑے کا ٹکڑہ لپیٹنا۔

مستثنیٰ ہیں اگرچہ وہاں بھی یہ امر مستحب ہے اور تین سال یا اس سے کم عمر کی بچی، بچہ (کما تقدم)

۶۔ اعضائے غسل میں ترتیب یعنی پہلے سر پھر دائیں جانب اور اس کے بعد بائیں جانب کو غسل دینا۔

۷۔ اطہر و اشہر یہ ہے کہ سدر (بھری کے پتے) اور کافور اتنی مقدار میں نہ ڈالے جائیں کہ آب مطلق آب مضاف بن جائے بعض روایات میں سدر کے سات پتے ڈالنے کا تذکرہ ہے۔ بہر کیف اتنی مختصر مقدار ڈالی جائے کہ پانی پر آب سدر و آب کافور کا اطلاق ہو سکے لا تخلفی بان الاشر ہو الا حوط۔

۸۔ مشہور یہ ہے کہ اگر سدر و کافور نہ مل سکے تو ان کی بجائے آب خالص سے تین غسل دینے واجب ہیں مگر اطہر یہ ہے کہ اس صورت میں غسل سدر و کافور کا وجوب ساقط ہو جائے گا اور فقط آب خالص سے ایک غسل دینا کافی ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ قول مشہور کی اتباع کی جائے۔

۹۔ مشہور یہ ہے کہ غسل میت سے پہلے بدن سے ظاہری نجاست کا ازالہ واجب ہے اگرچہ اس کے وجوب میں کلام کی بڑی گنجائش ہے کیونکہ جب خود غسل میت ظاہری نجاست کے ازالہ

۸۔ غسل دیتے وقت منقولہ دعاؤں کا پڑھنا مثلاً ”یہ دعا جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا (اگر مومن کو غسل دیتے وقت یہ دعا پڑھے تو اس کے گناہ گیرہ کے سوا ایک سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ”اللہم ان هذا بدن عبدک المومن قد اخرجت روحہ و لزلت بینہما لغوک علوک“ (وسائل الشیعہ)

دوسری روایت میں وارد ہے کہ جو مومن مومن کو غسل دیتے وقت یہ پڑھے۔ ”ما رب علوک علوک“ تو خدا اسے معاف ہی کر دے گا مناجات موسیٰ میں وارد ہے کہ جناب موسیٰ نے عرض کیا یا اللہ جو شخص میت کو غسل دے اس کا اجر و ثواب کیا ہے؟ ارشاد قدرت ہوا۔ اغسلہ من فنوبہ کیوم ولدتہ امہ۔ میں اس کے گناہوں سے اسی طرح پاک کر دیتا ہوں جس طرح اس کی ماں نے اسے جنا تھا۔ (ثواب الاعمال)

۹۔ لکڑی کے پھٹے پر غسل دینا بہتر ہے کہ یہ پھٹ بلند جگہ پر رکھا جائے اور پاؤں والی جانب قدرے پست ہو تاکہ غسل دیتے وقت اسکے نیچے پانی جمع نہ ہو جائے۔

۱۰۔ غسل کے پانی کے لئے گڑھا کھودنا جس میں پانی جمع ہو۔
۱۱۔ غسل کے بعد مقام در پر کچھ کپاس رکھنا تاکہ اگر کچھ غلاظت خارج ہو تو اس سے میت کا بدن اور کفن ملوث اور نجس نہ ہو جائے۔

۱۲۔ غسل دینے والے کا میت کے ایک جانب کھڑا ہو کر غسل دینا اور اسی طرح میت کے اوپر کھڑا نہ ہونا کہ میت اس کی دو ٹانگوں کے درمیان آجائے کہ اس میں سوء ادبی پائی جاتی ہے۔

۱۳۔ پہلے دو غسلوں (آب سرد کافور) میں میت کے پیٹ کو نرمی کے ساتھ ملنا تاکہ اگر پیٹ میں کچھ کثافت ہے تو وہ خارج ہو جائے البتہ آخری غسل کے بعد ایسا نہیں کرنا چاہیے۔

۱۴۔ غسل کے بعد تولیہ وغیرہ سے بدن کو خشک کر کے پھر کفن پہنانا چاہیے۔

غسل میت کے مکروہات

اس عمل کے مکروہات چھ ہیں۔

- ۱۔ غسل دیتے وقت میت کو بٹھانا کیونکہ اس طرح میت کو اذیت ہوتی ہے جو کہ ممنوع ہے۔
- ۲۔ میت کے سر، بغل اور زیر ناف وغیرہ مقامات سے بال مونڈنا یا ڈاڑھی کو کٹھکسی کرنا اور ناخن کاٹنا اور اگر ایسا کیا جائے یا خود کچھ بال وغیرہ ٹوٹ جائیں تو ان کو میت کے ہمراہ رکھ دینا چاہئے۔

۳۔ آگ سے گرم شدہ پانی سے غسل دینا۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ۔
لا تعجل لہ بالنگل (فروع کافی)

میت کے لئے آگ کی جلدی نہ کرو طبی طور پر بھی ٹھنڈا پانی بڑے فوائد کا حامل ہے۔

۴۔ غسل دینے والے کا میت کو اپنی ٹانگوں کے درمیان رکھنا۔

۵۔ میت کو کافور کے سوا کوئی اور خوشبو لگانا۔

۶۔ غسل کا پانی بیت الخلا میں ڈالنا۔

غسل میت کی کیفیت

اوپر جو حقائق بیان کئے گئے ہیں ان سے غسل میت کی کیفیت خود بخود واضح و آشکار ہو جاتی ہے خلاصہ مطلب یہ کہ میت کو تین غسل دینے واجب ہیں پہلا آبِ سدر سے دوسرا آبِ کافور سے اور تیسرا آبِ خالص سے لہذا غسل شروع کرنے سے پہلے تین بار میت کے ہاتھ اور شرمگاہ کو دھویا جائے بعد ازاں اصل غسل شروع کیا جائے اور ہر غسل میں تین تین بار دھو کر دائیں اور بائیں جانب کو دھویا جائے۔

(۱) آبِ سدر و کافور سے غسل دینا جناب رسول خداؐ کے ارشاد سے ثابت ہے چنانچہ بخاری شریف ص ۱۳۹ طبع مصر میں ام عطیہ انصاریہ سے مروی ہے کہ ایک محترمہ کا انتقال ہو گیا تو جناب رسول خدا تشریف لائے اور فرمایا۔ **غسلنها ثلاثا او خمساً اکثر من ذلک ان رءیتن ذلک بماء و سدر واجعلن فی الاخرة کافوراً** او شیان من کافور۔

اسے تین یا پانچ یا اس سے بھی زیادہ غسل دو اور یہ غسل آبِ خالص آبِ سدر سے دو اور آخر میں قدرے کافور ڈال دو ویسے غسل سلیم سے بھی اسکی تائید مزید ہوتی ہے قبل ازیں غسل میت کے اسرار و رموز کے ضمن میں واضح کیا جا چکا ہے کہ آدمی کے مرنے کے بعد اس کے جسم پر مختلف قسم کے جراثیم پیدا ہو جاتے ہیں اور ان کا قلع قمع جب ہی ہو سکتا ہے کہ آبِ خالص کے ساتھ ساتھ آبِ سدر و کافور سے بھی غسل دیا جائے کیونکہ جراثیم کشی میں آبِ سدر و کافور کو خصوصی دخل ہے (منہ عفی عنہ)

اس غسل کے بعض مسائل

- مسئلہ ۱۔ اگر غسل دینے والا خود میت کا شرعی ولی نہ ہو تو پھر ولی سے اجازت حاصل کرے۔
 مسئلہ ۲۔ میت کو غسل دینے اور اس کے دیگر واجبات پر اجرت لینا حرام ہے۔
 مسئلہ ۳۔ اگر یہ معلوم نہ ہو سکے کہ میت مرد کی ہے یا عورت کی تو اسے مرد اور عورت ہر دو غسل دے سکتے ہیں لیکن کپڑے کے اوپر سے۔

مسئلہ ۴۔ اگر غسل دینے سے میت کے گوشت کے گرنے کا اندیشہ ہو جیسے چھچک زدہ یا آگ میں جلا ہوا آدمی تو اس صورت میں مشورہ یہ ہے کہ اسے غسل کے عوض تیمم کرایا جائے مگر احوط یہ ہے کہ اگر ہاتھ لگانے سے گوشت گرنے کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں اس پر پانی ڈالنے پر اکتفا کیا جائے لیکن اگر ایسا بھی نہ ہو سکے تو بھر تیمم کرایا جائے مگر اس صورت میں بھی بعض روایات سے غسل دینے کا ہی وجوب ظاہر ہوتا ہے چنانچہ کُن میں وارد ہے کہ غسل دینے سے کچھ گوشت پوست گر جائے تو اسے کفن میں رکھ دیا جائے اس لئے یہ مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے۔ (واللہ اعلم بحقائق احکامہ)

مسئلہ ۵۔ اگر پانی دستیاب نہ ہو یا استعمال میں کوئی مانع ہو تو پھر غسل کے عوض میت کو تیمم کرایا جائے گا۔

مسئلہ ۶۔ اگر مرنے والے کے ذمہ کوئی غسل واجب ہو جیسے جنب آدمی مر جائے یا حیض و نفاس والی عورت مر جائے تو صرف ایک غسل میت دینا ہی کافی ہے اس سے سب حدت رفع ہو جائیں گے۔

مسئلہ ۷۔ اگر حاملہ عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں کامل بچہ زندہ موجود ہو تو اس کا شکم چاک کر کے بچہ کو واجباً نکالا جائے اور پھر اس جگہ کو سی کر غسل و کفن دیا جائے۔

مسئلہ ۸۔ اگر جنب آدمی میت کو غسل دینا چاہے تو پہلے وضو کرے پھر غسل دے۔

مسئلہ ۹۔ اسی طرح اگر غسل دینے والا غسل سے پہلے جماع کرنا چاہے تو اسے بھی پہلے وضو کر لینا چاہئے۔

کفن کے احکام

جس میت کو غسل میت دینا واجب ہے اسے کفن دینا بھی واجب ہے اور مومن کو کفن دینے میں بڑا ثواب ہے چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ”من کفن مومنًا کفن کفن ضمن کسوتہ الی یوم القیامت“ جو شخص کسی مومن کو کفن دے وہ ایسا ہے کہ گویا قیامت تک وہ اس کے لباس کا ضامن ہو گیا ہے۔ (کافی)

واجبات کفن

اس بات پر تمام علماء و فقہاء کا اتفاق ہے کہ میت مرد کی ہو یا عورت کی۔ کفن کے واجبہ اجزاء صرف تین ہیں۔ (۱) بڑی چادر جس میں ہتے لپیٹا جائے۔ (۲) قمیص جو کندھوں سے لیکر نصف ساق تک ہو۔ (۳) لنگی جو ناف سے لیکر گھٹنے تک ہو اگر نصف ساق بلکہ قدم تک ہو تو افضل ہے اور اگر تینوں پارچات نہ مل سکیں تو جس قدر مل جائیں۔ اس مقدار پر اکتفا کیا جائے گا حتیٰ کہ اگر ایک ہی کپڑا ملے تو اسی پر اکتفا کیا جائے گا۔

۲۔ میت مرد کی ہو یا عورت کی۔ اسے خالص ریشم کا کفن نہ دیا جائے کیونکہ ریشم کا کفن بالاتفاق حرام ہے۔

۳۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ کفن چمڑے کا بھی نہ ہو۔

۴۔ کفن پاک ہو۔

۵۔ حلال و جائز پر کفن کفن حرام ہے۔

کفن کے مستحبات

۱۔ انسان کو چاہئے کہ اپنی زندگی میں کفن تیار کر کے رکھے کیونکہ ایسا کرنے سے اس کا شمار غافلوں میں نہیں ہو گا اور جب بھی کفن پر نظر ڈالے گا تو ایک نیکی اس کے نامہ اعمال میں درج ہو جائے گی جیسا کہ اخبار اہل بیت میں وارد ہے (فروع کافی)

۲۔ کفن عمدہ کپڑے سے تیار کرایا جائے کیونکہ احادیث میں وارد ہے کہ اگر مرنے والوں کے کفن اچھے ہوئے تو وہ قیامت کے دن ان پر فخر و مباہات کریں گے بعض روایات میں یوں وارد ہے۔ (اجیدو اکفان موتا کم لانہا یتنہم)

اپنے مردوں کے کفن اچھے بناؤ کیونکہ یہ ان کی زینت ہیں۔

۳۔ اس کپڑے سے کفن تیار کیا جائے جس میں احرام باندھ کر حج یا عمرہ ادا کیا جا چکا ہو۔

۴۔ کپاس کے بنے ہوئے اور وہ بھی سفید کپاس کے بنے ہوئے کپڑے کا کفن دیا جائے۔

۵۔ مذکورہ بالا تین واجب کپڑوں کے علاوہ مرد، عورت ہر دو کے لئے یعنی چادر کا اضافہ مستحب ہے اور اگر وہ دستیاب نہ ہو سکے تو اس کے عوض ایک لچھادر کا اضافہ کیا جائے۔

۶۔ مرد و عورت ہر دو کے لئے ایک ران ہیچ کا اضافہ جو قریباً "تین ساڑھے تین ہاتھ لمبا اور ایک بالشت یا ڈیڑھ بالشت چوڑا ہو۔ مرد کے صرف پیچھے اور عورت کے آگے اور پیچھے سے کچھ کپاس رکھ کر اوپر سے اسے ران ہیچ کے ساتھ دونوں رانوں کو خوب کس دیا جائے۔

۷۔ مرد کے لئے عمامہ اور اس کے عوض عورت کے لئے دوپٹہ اور سینہ بند مستحب ہے عمامہ اس طرح باندھا جائے کہ دو چار پٹیوں کے بعد اسکے دونوں سرے قینچی کی طرح سینہ پر ڈال دئے جائیں یعنی بایاں سر دائیں پر اور دایاں سر بائیں پر۔

جریدہ تین کے احکام

۸۔ مستحبات کفن میں جریدہ تین کا ذکر بھی مناسب ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ تر کھجور کی شاخوں کے دو ٹکڑے کاٹ کر بطور جریدہ تین میت کے کفن میں رکھے جائیں جن کا طول ایک بالشت کافی ہے اور اگر ایک ہاتھ کے برابر ہوں تو افضل ہے حدیث میں وارد ہے کہ جب تک جریدہ تین تر رہیں آدمی عذاب سے محفوظ رہتا ہے اس کی وجہ احادیث میں یہ بیان کی گئی ہے کہ جب جناب آدمؑ جنت سے نکل کر زمین پر آئے تو ان کو وحدت و تنہائی سے وحشت و گھبراہٹ لاحق ہوئی بارگاہ خداوندی میں عرض کیا کہ جنت کے درختوں میں سے کوئی درخت دنیا میں بھیجے تب خدا نے کھجور کو نازل کیا۔ جناب آدمؑ اس سے بہت مانوس ہو گئے حتیٰ کہ بوقت وفات اپنی اولاد کو وصیت کی کہ میری موت کے بعد اس کے دو ٹکڑے میرے کفن میں رکھے جائیں کیونکہ جس طرح میں دنیا میں اس کے ساتھ مانوس رہا ہوں اسی طرح امید ہے کہ قبر میں بھی مانوس رہوں گا اس طرح یہ سنت قرار پا گئی اور بعد والے انبیاء برابر اس پر عمل کرتے رہے (وسائل) اگر کھجور نہ مل سکے تو پھر اس کی جگہ سدر (ہیر) یا انار یا پھر کسی بھی تر درخت کی دود شاخیں رکھی جاسکتی ہیں۔

۹۔ دیسے تو جریدہ تین ہر طرح کفن میں رکھے جاسکتے ہیں مگر ان کے رکھنے کا افضل طریقہ یہ ہے کہ ایک جریدہ کفن میں میت کی داہنی جانب منہ کی ہڈی کے پاس جسم سے ملا کر اور دوسرا بائیں

جانب تمند باندھنے کی جگہ یا گھٹنوں کے اوپر ران اور پنڈلی کے درمیان یا قیض اور بڑی چادر کے درمیان زیر بغل پہلو میں رکھ دیا جائے۔ **کما لل الصلوة فی المقنعہ وعلیہ العمل الیوم** ۱۰۔ کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے بڑی چادر چارہائی وغیرہ پر بچھا دی جائے مگر دوسری سستی چادر بھی ہو تو وہ بھی اس کے اوپر بچھا دی جائے اس کے اوپر قیض رکھی جائے اس کے اوپر لنگی اس کے اوپر ران ہیچ اور عورت کا سینہ بند اور عمامہ یا دوپٹہ سرہانے کی جانب رکھ دیا جائے پھر میت کو اوپر لٹایا جائے تو سب سے پہلے ران ہیچ کسا جائے اس کے بعد لنگی (تمبند) بندھائی جائے اس کے بعد عورت کا سینہ بند باندھا جائے اور سب کے آخر میں بڑی چادر اس طرح اوڑھائی جائے کہ پہلے پایاں حصہ دائیں جانب پر ڈالا جائے اور پھر دایاں سرا بائیں جانب پر ڈال دیا جائے۔

۱۱۔ کفن پر مختلف عبارات و ادعیہ جات لکھی جاتی ہیں اصل تو صرف اس قدر ہے کہ حضرت امام جعفر صادقؑ نے اپنے فرزند جناب اسماعیل کے کفن کے کنارہ پر لکھا تھا اسماعیل بشہ لا الہ الا اللہ بعد ازاں علماء کرام نے محمد رسول اللہ اور ائمہ اطہارؑ کے اسماء مبارکہ لکھنے کا اضافہ کر دیا کتاب مہنت الامان کی بعض روایات سے دعائے جو شن کبیر کے کفن پر لکھنے کی بڑی فضیلت ثابت ہوتی ہے بلکہ بعض آثار سے کتابت قرآن کی بھی فضیلت مترشح ہوتی ہے لہذا اسماعیل کی جگہ مرنے والے کا نام لکھ کر کلمہ شہادت لکھنا چاہیئے۔

۱۲۔ افضل یہ ہے کہ یہ کلمات و ادعیہ جات تربت حسینہؑ (خاک شفا سے) لکھے جائیں جیسا کہ احتیاج طبری کی بعض توقعات مبارکہ سے ظاہر ہوتا ہے۔

کفن کے مکروہات

کفن کے سلسلے میں چند چیزیں مکروہ ہیں۔

۱۔ سیاہ رنگ کے کپڑے کا کفن دینا۔

۲۔ کتان (پٹ سن) کے کپڑے کا کفن دینا۔

۳۔ اہل سنت کی کتابوں سے بھی اسکی فضیلت ثابت ہوتی ہے اگر وہ اہل حق کی حند میں اس سنت رسولؐ کو ترک کر دیں تو یہ اور بات ہے؛ چنانچہ بخاری و مسلم میں وارد ہے کہ آنحضرتؐ ایسی دو قبروں کے پاس سے گزرے جن پر عذاب چڑھا تھا۔ آنحضرتؐ نے فرمادے کہ یہ دو قبریں میں گواہ دیئے صحابہ نے سبب دریافت کیا تو فرمایا مجھے امید ہے کہ جب تک یہ شاخ خشک نہ ہوگی ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی۔ ایسا ہی کنز العمال ج ۸ ص ۱۳ میں مروی ہے پیغمبر خاتمؐ کے اس قول و فعل کا اثر و نتیجہ تھا کہ جناب بریدہؓ اصلی نے وصیت کی تھی کہ صنوبری قبر میں جریڈ تین، کہ میری قبر میں جریڈ تین رکھنا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ (مشعل الصدور سیوطی طبع لاہور ص ۱۲۱) کذا فی البحار ص ۱۱۱ باب الجریڈ علی القبر (عندہ عقی عنہ)

۳۔ پتہ پر مشہور کافور کے علاوہ کفن یا میت کو کوئی اور خوشبو لگانا۔

۴۔ کفن کو عود یا صندل وغیرہ کی دھونی دینا۔

۵۔ میت کی قیض میں آستین لگانا ہاں اگر کسی شخص کو (جیسے شہید) اس کے پرانے قیض میں کفن دیا جائے تو پھر آستین کے ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس کے کاٹنے کی ضرورت نہیں ہے۔

۶۔ میت کے کانوں، آنکھوں اور منہ پر کافور لگانا اور جن بعض اخبار سے ان اعضاء پر کافور لگانے کا جواز بلکہ استحباب ظاہر ہوتا ہے وہ بوجہ مخالفین کے نظریہ کے موافق ہونے کے معمول پر تقیہ ہیں۔

کفن کے بعض احکام

مسئلہ ۱۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ زوجہ کا کفن اس کے شوہر پر فرض ہے بشرطیکہ وہ استطاعت رکھتا ہو بلکہ فقہاء نے تو تجبیز و تدفین کے تمام اخراجات شوہر پر واجب قرار دیئے ہیں مگر چونکہ اس سلسلہ میں کوئی نص موجود نہیں ہے اس لئے یہ وجوب اشکال سے خالی نہیں ہے واللہ العالم۔

مسئلہ ۲۔ اگر کفن دینے کا کوئی اور انتظام نہ ہو تو نصوص معصومین اور قتادی علماء حنفیین و متاخرین اس بات پر متفق ہیں کہ سب سے پہلے مرنے والے کا کفن اس کے اصل ترکے سے لیا جائے گا اس کے بعد اگر اس کے ذمہ قرضہ ہو تو ادا کیا جائے گا بعد ازاں اگر اس نے کوئی وصیت کی تھی تو اس پر عمل کیا جائے گا اس کے بعد اگر کچھ مال بچا تو وہ ورثہ میں تقسیم کیا جائے گا۔

مسئلہ ۳۔ اگر غسل و کفن دینے کے بعد میت کے جسم سے کوئی غلاظت نکلے اور جسم کو لگ جائے تو جب تک میت کو قبر میں نہ اتارا جائے اس کا پاک کرنا لازم ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر مذکورہ بالا غلاظت کفن کو بھی لگ جائے تو مشہور یہ ہے (جو کہ بعض روایات سے بھی مستفاد ہے) کہ اگر قبر میں اتارنے سے قبل ایسا اتفاق ہو تو کفن کا پاک کرنا ضروری ہے اور اگر قبر میں اتارنے کے بعد یہ صورت حال پیش آئے تو پھر نجس مقام کو کاٹ دینا چاہئے۔ (واللہ اعلم)

حنوط میت کے احکام و مسائل

مجموعہ واجبات میت کے ایک حنوط بھی ہے جب غسل میت سے فراغت ہو جائے تو کفن

دینے سے پہلے یا اس کے ساتھ یا اس کے بعد میت کے اعضائے سجدہ (یعنی پیشانی) دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں کے انگوٹھوں کے سرے) پر اس قدر کافور پھیں کر لگایا جائے کہ اس پر کافور لگانا صادق آجائے اگرچہ افضل یہ ہے کہ مقدار ۳/۱/۳ درہم ہو اور ایک درہم قریباً ساڑھے تین ماشہ کا ہوتا ہے اور اگر اتنا میسر نہ ہو تو پھر چار حقال یا چار درہم اور اسکی کم از کم مقدار ایک حقال ہے اور ایک حقال قریباً ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے اور اگر اعضاء بعد سے کچھ بچ جائے تو اسے میت کے سینہ پر ڈال دیا جائے۔

مسئلہ ۱۔ واجب ہے کہ کافور پاک ہو، مباح ہو اور علی الاحوط اس قدر کہ نہ ہو کہ اس کی خوشبو ختم ہو چکی ہو ورنہ علی الاحوط کافی نہ ہو گا۔

مسئلہ ۲۔ مستحب ہے کہ کافور کے ساتھ تھوڑی سی خاک شفا مخلوط کر لی جائے جیسا کہ بعض توقیعات مقدسہ سے ظاہر ہوتا ہے (احتیاج طبری وغیرہ)۔

مسئلہ ۳۔ کافور کو پیش کر کفن پر چھڑکنا مستحب ہے۔

مسئلہ ۴۔ احوط یہ ہے کہ حفظ کرنے کی ابتداء پیشانی سے کی جائے اس کے بعد ترتیب ضروری نہیں ہے۔

نماز جنازہ کا بیان

نماز میت، اسکی کیفیت، کس پر پڑھی جائے؟ کون پڑھائے اور اسکے دیگر متعلقہ احکام کا بیان

کس آدمی کی نماز جنازہ واجب ہے

حاصل میت کی طرح نماز میت بھی ہر اس شخص پر واجب ہے جو اصول اسلام کا اظہار و اقرار کرتا ہے اور خوارج، نوامب اور غلاة وغیرہ کی طرح بعض ضروریات دین کا انکار کرنے کی وجہ سے محکوم بہ کفر نہیں ہے چنانچہ طلحہ بن زید حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا ”صل علی من ملت من اهل القلبۃ و حسلہ علی اللہ الی قبلہ میں سے جو شخص بھی مر جائے تم اس کی نماز (جنازہ) پڑھو اور اس کا حساب کتاب خدا کے ذمہ ہے (تمہیں الاحکام) ہاں اگر میت مومن کی ہے تو اس پر پانچ تکبیریں پڑھی جائیں گی اور اگر غیر مومن کی ہے تو اس پر صرف چار تکبیریں پڑھی جائیں گی۔

چونکہ اسلام کی بنیاد پانچ ارکان پر قائم ہے (نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور محبت اہل بیت) اور سب (باقی صفحہ)

کس سن و سال کے بچہ پر نماز میت واجب ہے؟

اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے مشہور و منصور قول یہ ہے کہ چھ سال کے بچہ پر واجب ہوتی ہے جیسا کہ محمد بن مسلم کی صحیح السنہ روایت میں وارد ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں

بچہ غیر مہملہ

نماز پانچ ہیں اس لئے ہر ایک رکن یا ہر ایک نماز کی جگہ نماز جنازہ کی ایک تکبیر مقرر کی گئی ہے (علل الشرائع) صاحب نیل الاوطار نے ج ۳ ص ۲۹۵ طبع مصر پر اعتراف کیا ہے کہ عزت رسولؐ کا مذہب یہی پانچ تکبیر ہے کتب فریقین سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے لئے دعائے خیر کرنے کی ممانعت نہیں کی گئی۔ اس وقت تک برابر وہ ہر میت پر پانچ تکبیر نماز جنازہ پڑھا کرتے تھے۔ البتہ اس ممانعت کے بعد اہل ایمان پر پانچ تکبیر اور اہل نفاق پر چار تکبیریں پڑھتے تھے۔ (ملاحظہ ہو فروع کافی ج ۱ ص ۹۵ طبع لکھنؤ۔

(کتاب شیعہ) کنز العمال ج ۸ ص ۳۳ نیز صحیح مسلم ص ۳۱ ج ۱ اور سنن ابی داؤد ص ۸۲۵ (کتب اہل سنت میں) بروایت زید بن ارقم آنحضرت کا پانچ تکبیریں پڑھنا مروی ہے۔

اسلامی برادری کی پہلی خلافت کے دور میں بھی یہی طریقہ کار رائج رہا۔ (ملاحظہ ہو کنز العمال ص ۳۳ ج ۸ حتیٰ کہ جناب ثانی نے کسی خاص مصلحت کے ماتحت (جو انہی کو معلوم ہوگی) پانچ تکبیر کو بالکل موقوف کر کے ہر خاص و عام پر چار تکبیروں کو رائج کیا اور بزور طاقت لوگوں کو اس پر مجتہع کیا۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی تاریخ الخلفاء ص ۷۳ طبع جدید پر اقوالیت عمر کے تذکرہ میں رقمطراز ہیں۔ "و اول من جمع الناس فی صلوة العشاء علی أربع تکبیرات" یعنی حضرت عمر پہلے شخص ہیں جنہوں نے لوگوں کو نماز جنازہ کی چار تکبیروں پر جمع کیا" ایسا ہی فاضل شبلی نعمانی نے اپنی کتاب "الفاروق" کے ص ۲۵۳ طبع لاہور پر اس بات کا اعتراف کیا ہے ان ناقابل رد حقائق کی روشنی میں ثابت ہو گیا کہ نماز جنازہ میں سنت رسول مقبولؐ پانچ تکبیریں ہیں یہ چار تکبیروں پر اجتماع و اتفاق بعد کی اختراع و ایجاد ہے جسے شریعت کی اصطلاح میں "بدعت" کہا جاتا ہے جس کے بارے میں بانی اسلامؐ کا فیصلہ یہ ہے "کل بدعتہ ضلالتہ و کل ضلالتہ سبیلتہا الی النار" ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی کا راستہ دوزخ کی

طرف جاتا ہے۔ (کنز العمال ج ۱ ص ۲۸ طبع حیدر آباد دکن ملاحظہ ہو)

سہ کیا لطف جو غیر پردہ کھولے = جادو وہ جو سر چڑھ بولے

(منہ غنی عنہ)

نے امام عالی مقام کی خدمت میں عرض کیا کہ بچہ پر کب نماز میت واجب ہوتی ہے؟ فرمایا افا
 عقل الصلوۃ جب وہ نماز کو سمجھے میں نے عرض کیا ”متی یعقل الصلوۃ“ کہ وہ کب نماز کو سمجھتا
 ہے؟ فرمایا ”لست متین“ جب چھ سال کا ہو جائے۔ (استبصار) اور اس سے کم عمر بچہ پر نماز جنازہ
 کا وجوب تو کجا استحباب بھی ثابت نہیں ہے اگرچہ مشہور ضرور ہے۔

مسئلہ ۱۔ اگر کسی حادثہ کی وجہ سے مرنے والے کی میت کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں اور صرف
 بعض حصے ملیں اور بعض نہ ملیں یا گوشت و پوست درندے کھا جائیں اور صرف ہڈیوں کا ڈھانچہ
 باقی رہ جائے تو اس کے غسل و کفن اور نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ اس میں فی الجملہ اختلاف ہے
 اور جو امر مختلف اقوال و اخبار میں غورو فکر کرنے سے پایہ ثبوت کو پہنچتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر
 ہڈیوں کا پورا ڈھانچہ مل جائے یا جسم کا وہ حصہ مل جائے جس میں دل ہوتا ہے یعنی جسم کا بالائی
 نصف حصہ یا صرف سینہ تو اس کا غسل و کفن اور اس پھر نماز جنازہ واجب ہوگی۔ باقی اعضاء و
 جوارح کے متعلق ناقابل جمع حد تک اقوال و اخبار میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ واللہ العالم

sibtain.com

کون نماز جنازہ پڑھائے

جیسا کہ غسل میت کے سلسلہ میں قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ میت کے تمام احکام
 از قسم غسل و کفن اور نماز جنازہ وغیرہ میں وہ شخص سب پر مقدم ہے جو میت کی وراثت حاصل
 کرنے میں سب پر مقدم ہے اور باپ بیٹے کے معاملہ میں شوہر بیوی کے معاملہ میں سب پر اور اگر
 وارث متعدد ہوں تو مرد عورت پر مقدم ہے اور اگر خود ان میں نماز پڑھانے کی اہلیت نہ ہو۔ تو
 پھر وہ مقدم ہوگا۔ جسے وہ مقدم کریں گے اور اگر مرتبہ ولایت میں تمام ورثہ مساوی ہوں تو پھر
 ان مرحلات کی طرف رجوع کیا جائے گا جو نماز جماعت کے سلسلہ میں اختلاف آئمہ کی صورت
 میں مذکور ہیں اور اگر نبی یا امام موجود و حاضر ہوں تو وہ سب پر مقدم ہیں۔

نماز جنازہ کی کیفیت کا بیان

باقی رہا اس نماز کی کیفیت کا بیان تو جو کچھ فقہاء عظام کے کلام اور اخبار اہل بیت علیہم
 السلام سے واضح و عیاں ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ پہلے پانچ تکبیر نماز جنازہ کی نیت سے تکبیرۃ الاحرام
 کہی جائے اس کے بعد شہادتیں بیان کی جائیں دو سری تکبیر کے بعد درود و سلام پڑھا جائے۔
 تیسری تکبیر کے بعد اہل ایمان کے حق میں دعا کی جائے۔ چوتھی تکبیر کے بعد حاضر میت کے حق

میں دعائے خیر کی جائے اور پانچویں تکبیر پر نماز جنازہ ختم کر دی جائے۔ ہاں افضل یہ ہے کہ امام اور ماموم اس وقت تک اپنی جگہ سے نہ اٹھیں جب تک ان کے سامنے سے جنازہ اٹھانہ لیا جائے اور اس وقت یہ آیت پڑھی جائے۔ **وَمَا أَتَانَا فِي النَّارِ حَسَنَةٌ وَلِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَنَا عَذَابُ النَّارِ** بناء بر مشور و منصور تکبیروں کے درمیان مذکورہ بالا ترتیب کے مطابق ادعیہ کا پڑھنا واجب ہے مگر ان کے لئے کوئی مخصوص الفاظ نہیں ہیں اسی لئے اخبار و آجاز میں مختلف الفاظ وارد ہوئے ہیں بطریق مشور بعض ادعیہ یہاں نقل کی جاتی ہیں۔ پہلی تکبیر کے بعد پڑھیں۔ **اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله وان الموت حق والجنة حق والنار حق والبعث حق وان الساعة آتية لا ريب ليهيها وان الله يبعث من في القبور** دوسری تکبیر کے بعد کہیں **"اللهم صلي على محمد وال محمد وبارك على محمد وال محمد وارحم محمد وال محمد والفضل ما صليت وباركت ورحمت وترحمته وسلمت على ابراهيم وال ابراهيم لي العالمين انك حميد مجيد"** تیسری تکبیر کے بعد پڑھیں۔ **اللهم اغفر لي ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات تابع اللهم بيتنا ومنهم في الخيرات انك مجيب الدعوات وولي العسنت يا ارحم الراحمين**۔

پھر چوتھی مرتبہ **اللَّهُ أَكْبَرُ** کہے اور یہ دعا پڑھے :

اللهم ان هذا عبدك وابن عبدك وابن امك نزل
هذه امك وابنة عبدك وابن امك نزلت

بك وانت خير منزول به اللهم انا لا نعلم منه

الاخيرا وانت اعلم به منا اللهم ان كان محسنا
كانت محسنة

فزدني احسانه وان كان مسيئاً مذنئاً فتحببوا زعن
احسانها وان كانت مئة مذنبة

سَيِّئَاتِهِ وَاحْشَرِهِ
سَيِّئَاتِهَا وَاحْشَرَهَا
مع النبي والائمة الطيبين الطاهرين

اس کے بعد پانچویں تکبیر کہہ کر نماز جنازہ کو ختم کر دے۔ بعد ازاں **وہنا اتنا الخ** پڑھیں اگر میت عورت کی ہو تو اس آخری دعا کے بعض فقروں کو خط کشیدہ الفاظ کی شکل میں پڑھیں اور اگر میت مجہول الحال کی ہو یا مستغف کی ہو۔ (جو نہ تو اولیاء اللہ کی معرفت رکھتا ہو اور نہ ان سے عداوت رکھتا ہو) تو چوتھی تکبیر کے بعد یہ پڑھیں۔ **"اللھم اغفر للنفس تائبوا واتبعوا سبیلک وقہم عذاب الجہنم"** اور اگر نابالغ بچہ یا بچی کی میت ہو تو پھر چوتھی تکبیر کے بعد یہ دعا پڑھیں۔ **"اللھم اجعلہ لا یوبد ولنا سلفا ولفوطا واجرا"**

نماز جنازہ کے واجبات

نماز جنازہ میں بناء پر مشہور چھ امور واجب ہیں جن میں سے اگرچہ بعض امور کے واجب ہونے کی کوئی معقول دلیل موجود نہیں ہے مگر احتیاط کا تقاضا ہے کہ ان پر عمل کیا جائے۔

- (۱) نیت (۲) نماز پڑھنے والے کا رو قبلاً ہونا (۳) بصورت امکان بحالت قیام پڑھنا (۴) قائم مقدر ستر عورتین کرنا (۵) میت کا رو قبلاً ہونا۔ یعنی اس کا سر اس طرح ہشتناز کی دائیں طرف اور ٹانگیں اس کی بائیں جانب ہوں کما کر دائیں کمرے پر لیٹے تو اس کا منہ قبلہ کی جانب ہو (۶) نماز جنازہ کا غسل و کفن کے بعد پڑھنا۔

نماز جنازہ کے مستحبات

نماز جنازہ میں چھ امور مستحب ہیں۔ (۱) ہشتناز کا مرد کی میت کی کمرے کے بالقابل اور عورت کی میت کے سینہ کے بالقابل کھڑا ہونا (۲) باطہارت ہو کر پڑھنا (۳) جوتا اتار کر پڑھنا (۴) ہر میت پر علیحدہ علیحدہ نماز جنازہ پڑھنا اور اگر کسی وجہ سے چند جنازوں پر اکٹھی پڑھنی پڑ جائے تو پھر جنازوں کے رکھنے میں یہ ترتیب ملحوظ رکھنا کہ پہلے (ہشتناز کی جانب) مرد کا جنازہ رکھا جائے اس کے بعد سال کے بچہ کا۔ پھر غلام کا، پھر نشی کا پھر اشی کا پھر چھ سال سے کم عمر کے بچہ کا پھر بچی کا (۵) ہر تکبیر کے بعد رفع یدین کرنا۔ (۶) جب تک جنازہ اٹھانہ لیا جائے اس وقت تک امام و ماموم کا اپنی جگہ پر کھڑے رہنا۔ ہاں اگر کوئی اور اٹھانے والا نہ ہو تو پھر بعض ماموم آگے بڑھ کر جنازہ اٹھا سکتے ہیں۔

نماز جنازہ کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ میت پر ایک بار نماز جنازہ پڑھنے کے بعد آیا دوبارہ پڑھنا مکروہ ہے یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے مشہور یہی ہے مگر مختلف اخبار و آثار میں غورو فکر کرنے سے جو کچھ واضح و آشکار ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر مرنے والا کسی غاص و مجدد و شرف کا مالک و حامل ہو تو پھر جائز ہے جیسا کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب حمزہؓ پر اور حضرت امیر علیہ السلام نے جناب سل بن حنیف پر کئی بار نماز جنازہ پڑھی تھی ورنہ مکروہ ہے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۲۔ جو شخص نماز جنازہ میں شامل نہیں ہو سکا یہاں تک کہ میت کو دفن کر دیا گیا آیا وہ اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے یا نہ؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اور یہ اختلاف آثار میں بظاہر اختلاف کا نتیجہ ہے کہ بعض سے جواز اور بعض سے عدم جواز مترشح ہوتا ہے جمع بین الاخبار کے طور پر یہ احتمال بعید نہیں ہے کہ جن روایات سے جواز ظاہر ہوتا ہے ان سے مراد صرف دعائے خیر کرنا ہے اور جن سے عدم جواز ظاہر ہوتا ہے ان سے مراد باقاعدہ نماز جنازہ پڑھنا ہے۔ (دہو الاحوط۔ واللہ العالم)

مسئلہ ۳۔ جو شخص اس وقت نماز جنازہ میں شامل ہو جبکہ پیش نماز بعض تکبیریں پڑھ چکا ہو۔ تو اسے چاہئے کہ پیش نماز کے فارغ ہونے کے بعد پے در پے باقی ماندہ تکبیروں کو پڑھ کر نماز ختم کر دیتے۔ اسکے لئے درمیانی دعاؤں کا پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۔ نماز جنازہ ہر وقت پڑھی جاسکتی ہے حتیٰ کہ وہ پانچ وقت جن میں نماز نافلہ پڑھنا مکروہ ہے (جیسے طلوع و غروب آفتاب اور دوپہر وغیرہ) ان اوقات میں بھی اس کا پڑھنا جائز ہے جب تک کہ نماز فریضہ حاضره کا وقت ٹھگ نہ ہو جائے۔ ورنہ پھر وہ مقدم ہوگی اور احوط یہ ہے کہ اگر نماز حاضره کا وقت فضیلت ختم ہو رہا ہو تو پھر اسے پہلے پڑھ لیا جائے۔ مگر یہ کہ تاخیر سے میت کا نقصان ہو تو اس صورت میں نماز حاضره کو وقت فضیلت سے موخر کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۵۔ نماز جنازہ میں اگر مقتدی صرف ایک ہو تو پیش نماز کے پیچھے کھڑا ہوگا۔ (بخلاف دوسری نماز باجماعت کے کہ اس میں اگر مقتدی ایک ہو تو پیش نماز کے پہلو میں کھڑا ہوتا ہے) اور اگر مرد بھی ہوں اور عورتیں بھی تو عورتیں مردوں کے پیچھے کھڑی ہوں گی۔

توضیح = محفل نہ رہے کہ ہمارے مذہب حق میں غائب کی نماز جنازہ کا کوئی تصور اور جواز نہیں ہے اور نجاشی کے جس واقعہ سے استدلال کیا جاتا ہے کہ آنحضرتؐ نے اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی تھی یہ استدلال بالکل غلط ہے کیونکہ آنحضرتؐ کا اس کے حق میں صرف دعائے خیر کرنا ثابت ہے نہ کہ باقاعدہ نماز جنازہ پڑھنا۔ کمالا یحییٰ علی من جال خلال تلک المیارو والا مصلو واللہ العالم۔

دفن میت کا بیان

مذہب میت کے احکام کے ایک یہ بھی ہے کہ غسل و کفن اور نماز جنازہ کے بعد اسے اس طرح زمین میں دفن کیا جائے کہ اس کا جسم درندوں سے اور لوگوں کا دماغ اس کی بدبو سے محفوظ ہو جائے نیز بنا بر مشہور و منصور واجب ہے کہ اسے داہنی کروٹ پر رو، قبلہ دفن کیا جائے۔

دفن میت کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر زمین کے سخت اور پتھریلی یا برفانی ہونے کی وجہ سے قبر کا کھودنا ممکن نہ ہو تو پھر میت کا وہاں نخل کرنا لازم ہے جہاں قبر کھودنا ممکن ہو اور اگر کسی وجہ سے ایسا بھی ممکن نہ ہو تو پھر میت کو زمین پر رکھ کر اس پر قبر نما مکان بنا دینا کافی ہے جس سے دفن کرنے کا مقصد حاصل ہو جائے۔

مسئلہ ۲۔ اگر میت کو لکڑی کے تابوت میں رکھ کر قبر میں دفن کیا جائے (جیسا کہ ہمارے ملک اور دیگر بعض ممالک میں امراء و رؤسا میں مروج ہے) تو جائز ہے مگر شیخ طوسی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب الخلاف میں اس کے مکروہ ہونے پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

مسئلہ ۳۔ قبلہ رو دفن کرنے کا وجوب چند مقامات پر ساقط ہے۔

(الف) جبکہ قبلہ کی سمت باوجود کوشش کے معلوم نہ ہو سکے۔

(ب) جبکہ ایسا کرنا ممکن نہ ہو جیسے کوئی شخص کنویں وغیرہ میں گر کر مرجائے اور وہاں سے اس کو نکالنا نہ جاسکے۔

(ج) جو شخص کشتی یا بحری جہاز پر سوار ہو اور اسی اثناء میں مرجائے تو اگر تو اسے خشکی پر لے جا کر دفن کرنا ممکن ہو تو پھر تو ایسا کرنا واجب ہے لیکن اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو پھر اس طرح کیا جائے گا کہ اسے غسل و کفن دیکر اور نماز جنازہ پڑھ کر کسی بڑے سے ٹکے میں ڈال کر اور اس کا

منہ بند کر کے سمندر میں ڈال دیا جائے گا یا اس کے پاؤں کے ساتھ کوئی وزنی چیز باندھ کر اسے سمندر کی لہروں کے حوالہ کر دیا جائے گا۔ واللہ العاصم۔

تشیع جنازہ کا ثواب

تشیع جنازہ کا (خصوصاً) جب کہ جنازہ کسی مومن کا ہو (احادیث میں بہت ثواب وارد ہے چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص جنازہ کی تشیع کرے اور دفن سے پہلے واپس پلٹ آئے تو خدا اسے ثواب کا ایک قیراط عطا فرمائے گا اور جو دفن تک موجود رہے اسے دو قیراط عطا فرمائے گا پھر فرمایا ایک قیراط کوہ احد کے برابر ہوتا ہے (اصول کافی)

نیز انہی امام عالی مقام سے مروی ہے فرمایا حضرت موسیٰ نے خدا سے جو مناجات کی تھی اس میں یہ بھی تھا کہ یا اللہ! جو شخص جنازہ کی مشایعت کرے اسے کیا ثواب ملے گا؟ ارشاد رب العزت ہوا کہ میں اپنے کئی فرشتے موکل کروں گا جن کے ہاتھ میں جھنڈے ہوں گے جو بروز محشر قبر سے لیکر میدان محشر تک اس کی مشایعت کریں گے (ثواب الاعمال) اصول کافی میں ان فرشتوں کی تعداد ستر لکھی ہے نیز حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا جب مومن کو قبر میں اتارا جاتا ہے تو خداوند عالم کی طرف سے جو پہلا تحفہ اسے دیا جاتا ہے وہ یہ ہوتا ہے کہ اس کے جنازہ کی مشایعت کرنے والوں کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں (کافی)

تشیع جنازہ کے آداب

مغلی نہ رہے کہ یہ بے پایاں ثواب اس وقت ملے گا جب مشایعت کے آداب و مستحبات کو ملحوظ رکھا جائے گا اور وہ بارہ ہیں اول یہ کہ مشایعت کرنے والے کو جنازہ کے دائیں بائیں یا پیچھے چلنا چاہئے چونکہ جنازہ کے آگے چلنا مکروہ ہے۔

دوم۔ مشایعت کرنے والا موت کو یاد کرے اور سوچے کہ آخر ایک دن اس کا بھی انجام یہی ہوگا۔ ولنعم ما قبل۔

کل ابن انشی وان طالت سلامتہ = یوماً علی لہ العبداء محمول

سوم۔ افضل یہ ہے کہ جب تک میت کو لحد میں نہ اتار دیا جائے اس وقت تک مشایعت کرنے والا نہ بیٹھے۔

چہارم۔ جنازہ لے کر چلنے میں جلد بازی نہ کی جائے بلکہ سیکڑہ دو قار کے ساتھ میانہ روی کے ساتھ چلا جائے۔

پنجم۔ مشایعت کرنے والا کسی سواری پر سوار نہ ہو بلکہ پیدل چلے۔

ششم۔ جب جنازہ پر نظر پڑے یا جب جنازہ اٹھائے تو یہ دعا پڑھے۔ اللہ اکبر ہنا ما وعدنا اللہ ورسولہ وصلی اللہ ورسولہ اللہم زدنا ایمانا وتسلیمًا الحمد للہ الذی تعزز بالقلوۃ و قہر العباد بالموت (کافی)

ہفتم۔ دفن میت سے پہلے داہیں نہ لوٹے ہاں اگر کسی وجہ سے اس سے پہلے لوٹنا چاہے تو پھر میت کے سر پرست سے اجازت لیکر ایسا کرے۔

ہشتم۔ دو جنازوں کو خصوصاً جبکہ ایک جنازہ مرد کا ہو اور دوسرا عورت کا ہو۔ ایک چار پائی پر نہ اٹھایا جائے کیونکہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔

نہم۔ مشایعت کرنے والے کے کاندھوں پر چادر ہو ہاں البتہ صاحب مصیبت چادر اتار سکتا ہے۔ داہم۔ اگر کسی آدمی کو ایک طرف دعوت ولیمہ دی جائے جس کا قبول کرنا سنت ہے اور دوسری طرف تیشیج جنازہ کی طرف بلایا جائے تو مشایعت کو مقدم سمجھے۔

یا ز داہم۔ مرنے والے کے ورثاء کو چاہئے کہ اس کی موت کی اہل ایمان و اسلام کو اطلاع دیں تاکہ وہ شمولیت کر کے جہاں خود بخود مشاب ہوں وہاں ان کی دعا و استغفار سے میت کو بھی فائدہ پہنچے۔

دواز داہم۔ جنازہ میں تریخ مستحب ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ افضل طریقہ یہ ہے کہ جنازہ کو چار آدمی ہر چہار جانب سے اٹھائیں اور اکمل یہ ہے کہ ہر مشایعت کرنے والا چاروں طرف سے باری باری کاندھ دے اور اس کی کیفیت بتا کر مشہور یوں ہے کہ اٹھانے کی ابتداء چار پائی کی اگلی دائیں جانب سے کی جائے جو میت کی بائیں جانب ہے اپنے بائیں کاندھ سے ساتھ پھر چار پائی کی پچھلی دائیں جانب بعد ازاں جنازہ کے پیچھے سے ہو کر چار پائی کی بائیں پچھلی جانب کو اٹھایا جائے اور آخر میں اگلی بائیں جانب پر اس سلسلہ کو ختم کیا جائے۔ مگر اظہر یہ ہے کہ میت کے دائیں کاندھ سے ابتداء کی جائے۔ (جو کہ چار پائی کی بائیں جانب ہے اپنے دائیں کاندھ سے

ساتھ) پھر میت کے دائیں پاؤں والی جانب کو اٹھائے پھر جنازہ کے پیچھے سے ہو کر میت کے بائیں پاؤں والی طرف کو اٹھائے اور اختتام بائیں کاندھے والی جانب پر کرے۔ اور اگر کوئی شخص مزید احتیاط کرنا چاہے تو پھر ہر دو طریقہ پر عمل کرے۔ (واللہ العالم)

قبر کھودنے کے مستحبات

مومن کی قبر کھودنا بڑا کار ثواب ہے پیغمبر اسلامؐ فرماتے ہیں جو شخص کسی مسلمان کی قبر کھودے خدا اس کیلئے جنت میں گھر تعمیر کرے گا۔ (متحدک الوسائل) مستحب ہے کہ قبر کی گہرائی متوسط القامت آدمی کی ہنسی کی ہڈی تک (جو قریباً" تین ہاتھ بنتی ہے) کھودی جائے۔ اس سے زیادہ گہری قبر کھودنا مکروہ ہے، مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ اگر زمین بہت نرم نہ ہو تو قبر میں لحد بنانا افضل ہے۔ ہاں اگر زمین نرم ہو (جس کے گرنے کا اندیشہ ہو) تو پھر لحد کے بغیر بتائی جائے۔ لیکن ائمہ اہل بیت کے روایات اور ان کے عمل کو پابندی النظر میں دیکھا جائے تو یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ ہر حالت میں لحد کے بغیر سیدھی قبر بنانا افضل ہے۔

لحد کے بارے میں ہمارے سلسلہ سند سے اس سے زیادہ اور کچھ نہیں ملتا کہ ابو طلحہ انصاری نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر مقدس کی لحد بتائی تھی۔ (فروع کافی) مگر اس روایت میں یہ کہیں مذکور نہیں ہے کہ حضرت رسول خدا یا حضرت امیر المومنینؑ کے حکم کے تحت ایسا کیا گیا تھا؟ اس کے برخلاف حضرت امام محمد باقر علیہ السلام اور حضرت امام رضا علیہ السلام کا یہ وصیت کرنا کہ ہماری قبریں لحد کے بغیر بتائی جائیں (جیسا کہ فروع کافی عیون اخبار الرضا اور آمالی وغیرہ میں مذکور ہے سیدھی (چریوں) قبر بنانے کی افصلیت کی واضح دلیل ہے ہاں البتہ متعددک الوسائل میں بعض آثار ایسے بھی موجود ہیں جن سے لحد کا استحباب ظاہر ہوتا ہے اس لئے مسئلہ قالب اشکال میں پڑ جاتا ہے اگرچہ قول مشہور بعض وجوہ کی بنا پر قوت سے خالی نہیں ہے۔

بہر حال اگر لحد بتائی جائے جو قبر کی جانب قبلہ ہوتی ہے تو وہ طول و عرض میں اتنی ہو کہ میت با آسانی اس میں سہلے اور گہرائی میں اس قدر ہو کہ میت اس میں اٹھ کر بیٹھ سکے اور اگر لحد نہ بتائی جائے جسکی طرف ہمارا طبعی میلان زیادہ ہے تو پھر قبر کے وسط میں لحد کی مانند جگہ تیار کی جائے (جس کو ضریح کہا جاتا ہے) اور اسے اوپر سے سینٹ کی بڑی بڑی سلولوں سے بند کر کے اوپر مٹی ڈال دی جائے۔ اللہ العالم۔

دفن کے آداب

واضح ہو کہ دفن میت کے آداب و مستحبات چودہ (۱۴) ہیں۔

اول = جب قبر تیار ہو جائے تو میت کو یکبارگی لا کر اس میں دفن نہ کیا جائے بلکہ جب جنازہ قبر سے دو تین ہاتھ فاصلے پر پہنچے تو اسے تھوڑی دیر کیلئے رکھ دیا جائے پھر اٹھا کر قبر کے کنارے پر تھوڑی دیر توقف کیا جائے تاکہ میت قبر میں اترنے کی تیاری کر لے مگر بے پروا (جس پر بعض آثار ضعیفہ بھی دلالت کرتے ہیں) مرد کی میت کو قبر کی پائنتی کی طرف اور عورت کی میت کو لحد والی طرف یعنی قبلہ کی جانب رکھا جائے پھر تیسری بار بطریق معلوم قبر میں اتارا جائے۔

دوم = اگر مرد کی میت ہے تو اسے پائنتی کی طرف سے (جہاں جنازہ رکھا ہوا ہے طول میں قبر کے اندر داخل کیا جائے یعنی پہلے اس کے قبر میں اتارا جائے پھر دوسرے دھڑ کو اور اگر میت عورت کی ہے تو اس کو قبلہ کی طرف سے "عرض" میں یکبارگی قبر میں اتارا جائے۔

سوم = جب قبر پر نظر پڑے تو یہ دعا پڑھی جائے۔ "اللھم اجعلھا روضۃ من ریاض الجنۃ ولا تجعلھا حطرة من حطرات النار"۔

چہارم = اگر میت عورت کی ہے تو اجنبی مرد کا اسے قبر میں اتارنا مکروہ ہے بلکہ چاہیے کہ اس کا شوہر یا اس کے معلوم اتاروں اور اگر ان میں سے کوئی صورت ممکن نہ ہو تو پھر اجنبی کے اتارنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر مرد کی میت ہے تو اس کے والد کا قبر میں اتارنا مکروہ ہے۔

پنجم = جو شخص قبر میں اترے اسے چاہئے کہ سر سے علمہ اور ہاتھوں سے جوتا اتار دے اور لمبی وغیرہ کے پٹن کھول دے۔

ششم = جب میت کو قبر میں اتارنے کیلئے ہکلیں تو یہ دعا پڑھیں

بسم اللہ وبالله و علی ملتہ رسول اللہ اللھم انی رحمتک لالی عذابک ۔

بسم اللہ وبالله و علی ملتہ رسول اللہ ۔ اللھم افسح لہ فی قبرہ والحقہ بنبیہ

محمّد صلی اللہ علیہ وآلہ وصالحی شیعہ و اھدنا و ایاہنا الی

صراط مستقیم ۔ اللھم عفوک عفواک

ہفتم = جب لحد میں (یا ضریح میں) میت کو رو قبیلہ داہنی کروٹ پر لٹا چکیں تو کفن کیے

بند کھول دیں اور میت کا داہنا رخسار کفن سے نکال کر زمین پر رکھ دیں۔

ہشتم = میت کا لحد یا ضریح میں رو قبیلہ لٹائیے کے بعد اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ کر

سورہ فاتحہ سورہ قل اعوذ برب الفلق، قل اعوذ برب الناس اور آیت الکرسی پڑھیں۔ اس کے

بعد یہ دعا پڑھیں۔

”بسم اللہ و یا اللہ و علی ملتہ رسول اللہ اللہم ارحمنا فی قبرہ والحقہ بنبیئہ محمد صلی اللہ

علیہ والہ و صالحی شیعتہ و اہلنا و اہلہ الی صراط مستقیم۔ اللہم عفوک عفوک

تلقین میت کا بیان :-

بعد ازاں اپنا دایاں ہاتھ میت کے دلہنے کا ندھے پر رکھ کر کہے : ”یا فُلَانُ (یہاں میت

کا نام لیا جائے)۔ قل رضیت باللہ رباً و بالاسلام دیناً و بمحمد نبیاً و بعلی

إماماً۔ (اور اسی طرح آخری امام زمانہ تک سب ائمہ کے نام گنوائے جائیں)۔ پھر بائیں ہاتھ سے میت

کے بائیں کا ندھے کو پکڑ کر کہے اور اپنا منہ اس کے کان کے قریب لیجا کر کہے یا فُلَانُ بن فُلَانِ

اذا سئلت فقل اللہ ربی و محمد نبی و الاسلام دینی و القرآن کتابی

و علی امامی (امام زمانہ تک تمام ائمہ علیہم السلام کا ذکر کر کے مثلاً وَالْحَسَنُ امامی

و الحسن بن علی و علی بن الحسین امامی و ہکذا) بعد ازاں کہے اَفْهِمْتِ

یَا فُلَانُ (یہاں میت کا نام لے)۔ روایت میں ہے کہ اس وقت مرنے والا کہتا ہے ہاں! اس وقت

تلقین پڑھنے والا کہے۔ ثَبَّتْکَ اللہُ بالقول الثابت و ہذاک اللہ الی صراط

مستقیم عرف اللہ بینک و بین اولیائک فی مستقر من رحمۃ۔

اس کے بعد یہ دعا پڑھے۔ اللہم جاف الارض عن جنبیہ و اصعد بروحہ الیک

و لقمہ منک برہاناً اللہم عفوک عفوک، پھر جب لحد (یا تریح) کا دہانہ اینٹ

یا مٹی کے ڈھیلے وغیرہ سے (گوٹھی افضل ہے) بند کیا جائے تو اس وقت یہ دعا پڑھیں۔ اللہم

صل وحدتہ و انس وحشتہ و امن روحۃ و اسکن الیک من رحمتک

رحمۃ تغنیب عن رجمۃ من سوال۔ فانما رحمتک الصالحین۔ جب اس کا

سے فارغ ہو کر قبر سے باہر نکلنے لگیں تو یہ دعا پڑھیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون اللہم
ارفع ورجعتہ فی اعلیٰ علیین واخلف علی عقیبہ فی الغابین و عندک
نحتیۃ یارب العالمین پھر جب قبر پر کف دست سے مٹی ڈالنا شروع کریں تو اس وقت
یہ دعا پڑھیں اللہم ایا نا بک و تصدیقا بکتا ہذا ما وعدنا اللہ
و رسولنا و صدق اللہ و رسولہ

اور اس وقت یہ دعا پڑھے۔ "اللہم اہلنا" بک و تصدیقا بکتا ہذا ما وعدنا اللہ و رسولہ
وصلی اللہ و رسولہ

امام فرماتے ہیں کہ جو شخص اس طرح میت پر مٹی ڈالے اور یہ دعا پڑھے تو ہر ہرزہ کے عوض
خدائے رحیم و کریم اس کے نامہ اعمال میں ایک نیکو درج فرماتا ہے۔
یہ ہے اس سلسلہ میں مختلف اور متعدد

روایات معتبرہ کا خلاصہ اور لب لباب جو بالا اختصار پیش کر دیا گیا ہے اور اگر اس مقام پر وہ
مفصل تلقین پڑھ دی جائے۔ جو عام مروجہ کتب میں مرقوم ہے تو وہ بھی صحیح ہے۔
نہم = میت کے سر کے نیچے مٹی کا چھوٹا سا ٹکڑہ بنا دیا جائے اور پس پشت کوئی ڈھیلا وغیرہ رکھ دیا
جائے تاکہ پشت کے بل نہ ہو جائے یا دیوار قبر کے ساتھ اسکی پشت لگا دی جائے۔

دہم = قبر میں میت کے منہ کے بالقاتل کر بلا مٹی کی خاک شفا رکھی جائے (جیسا کہ تفسیر
الاحکام اور احتجاج طبری کی توفیق مبارکہ سے ظاہر ہے) اور بعض کتب میں مرقوم ہے کہ حضرت
صادق آل محمد علیہ السلام کے زمانہ میں ایک فاجرہ عورت تھی جو کہ زنا کرتی تھی اور اگر اسکے
نتیجہ میں کوئی بچہ پیدا ہوتا تھا تو اسے جلا دیتی تھی پس جب وہ مر گئی تو اس کو کئی بار دفن کرنے کی
کوشش کی گئی مگر ہر بار اسے قبر باہر پھینک دیتی تھی جب امام عالی مقام کی خدمت میں یہ واقعہ
بیان کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس کی قبر میں تھوڑی سی سیدھا شہدا کی خاک شفا رکھ دو چنانچہ جب
ایسا کیا گیا تو قبر نے اسے قبول کر لیا (خریۃ الجواہر وغیرہ)

یا زوہم = قبر میں اتارنے والا با طہارت ہو۔

دوازوہم = قبر میں داخل ہونے والا قبر کی پائنتی کی طرف سے نکلے کیونکہ ہر چیز کا ایک دروازہ
ہوتا ہے اور یہ قبر کا دروازہ ہے۔

سیزوہم = حاضرین میں سے ہر شخص کم از کم تین تین مٹھی مٹی کی سیدھی یا الٹی ہتھیلی سے ڈالے

چہار دم = میت کے قریبی رشتہ داروں کے لئے میت پر مٹی ڈالنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے تساوت قلبی پیدا ہوتی ہے۔

دفن کے بعد والے آداب

مغلی نہ ہے کہ وہ آداب و مستحبات جن کا تعلق دفن میت کے بعد والے حالات سے ہے دس ہیں۔

اول = یہ کہ قبر مربع (چوکور) اور مسلح (ہموار) بنائی جائے اور سطح زمین سے صرف بقدر چار انگشت بست یا کشادہ یا زیادہ سے زیادہ ایک پالشت بجھ بلند بنائی جائے لہذا ستم (کوہان والی) قبر بنانا مکروہ ہے اسے احادیث میں یسود کا شعار قرار دیا گیا ہے اسی طرح جس اور سینٹ وغیرہ سے پکی قبر بنانا بھی مکروہ ہے۔ ہاں البتہ فقہاء نے لکھا ہے کہ پہلے پل پکی قبر بنانا مکروہ نہیں ہے مگر ایک بار مگر جانے کے بعد دوبارہ بنایا جائے تب پکی بنوانا مکروہ ہے یہ تاویل محط بین الاخبار بعید نہیں ہے واللہ العالم

دوم = یہ کہ جب قبر پر مٹی ہموار کر دی جائے تو اس پر پانی چھڑکا جائے اور اس کا افضل طریقہ یہ ہے کہ پانی ڈالنے والا قبر کے پاس رو قبیلہ کھڑا ہو کر سر سے شروع کر کے پاؤں تک لے جائے اور پھر وہاں سے اس سلسلہ کو

وہاں تک پہنچائے جہاں سے شروع کیا تھا اور پھر یہ ہے کہ اس اثنا میں پانی کی دھار ٹوٹنے نہ پائے بعد ازاں باقی ماندہ پانی کو وسط قبر پر اٹھیل دیا جائے۔

سیوم = پانی چھڑک چکنے کے بعد حاضرین رو قبلہ بیٹھ کر اور قبر پر کشادہ انگلیوں کے ساتھ اس طرح ہاتھ رکھ کر کہ قبر پر انگلیوں کے نشان پڑ جائیں یہ دعا پڑھیں۔ **اللهم جاف الارض عن جنبہ واصعد بروحہ الیک ولقد سنک بریقا اللهم علوک علوک** اسی طرح مندرجہ ذیل دعا کا پڑھنا بھی وارد ہے۔ **اللهم ارحم صرہ وصل وحلتہ وانس وحلتہ واسکن الیہ من رحمتک ما یستغنی بہا عن رحمتہ من سواک والحقہ بمن کلن بتولام** اس کے بعد سات مرتبہ سورہ القدر (انا انزلنا) پڑھیں مغلی نہ رہے کہ قبر پر یہ آخری دعا اور سورہ قدر کا پڑھنا صرف اسی وقت کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ جب بھی قبور مومنین کی زیارت کی جائے تو اسی طریقہ پر عمل کرنا چاہئے۔ چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص مومن کی قبر کے پاس سات مرتبہ سورہ قدر پڑھے خدا اسے اور اہل قبر کو بخش دیتا ہے اور اگر اس کے ساتھ آیت الکرسی بھی شامل کر لی

جائے تو اس کا بڑا ثواب وارد ہے۔

چہارم = دوسری تلقین پڑھنا۔ جب مذکورہ بالا تمام امور انجام پذیر ہو جائیں اور لوگ چلے جائیں تو مرنے والے کا سب سے قریبی رشتہ دار (یا جسے وہ اجازت دے) قبر کے پاس باقی رہ جائے اور قبر کے پاس منہ لے جا کر (اور ایک روایت کے مطابق قبر کو دونوں ہاتھوں سے پکڑ کر) بلند آواز سے یہ تلقین پڑھے۔ **یا فلان بن فلان یا فلانتہ بنت فلان** (یہاں میت اور اس کے باپ کا نام لیا جائے) **هل انت على العهد الذي للوقتنا من شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله سيد المرسلين وان عليا امير المؤمنين وسيد الوصيين وان ملجاء به محمد صلى الله عليه واله حق وان الموت حق وان البعث حق وان الله يبعث من في القبور۔** حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب میت کو یہ تلقین پڑھائی جائے تو مکر نکیر سے کتنا ہے چلو ہم چلیں کیونکہ مرنے والے کو تو دلیل کی تعلیم و تلقین کر دی گئی ہے۔ (کتب اربعہ)

پنجم = مرنے والے کا نام و نشان کسی سختی وغیرہ پر کندہ کر کے قبر پر نصب کیا جائے۔
ششم = اعزاء و اقارب کی موت پر صبر و ضبط سے کام لیا جائے۔ ہاں البتہ رونا بے صبری میں داخل نہیں ہے۔ مگر کپڑے پھاڑنے، بال نوچنے اور ران پر ہاتھ مارنے سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

ہفتم = اہل اسلام و ایمان کو چاہئے کہ مصیبت زدہ کو تعزیت و تسلی دیں اور پرسہ دے کر اس کے غم کو کم کر کے انسانی ہمدردی کا ثبوت پیش کریں کہ اس کے بڑے بڑے ثواب بے حساب وارد ہوئے ہیں۔

ہشتم = دفن کی پہلی رات دو رکعت نماز و حشت القبر پڑھی جائے جسکی پہلی رکعت میں الحمد کے بعد ایک مرتبہ آیت الکرسی اور دوسری رکعت میں الحمد للہ کے بعد دس مرتبہ سورہ انا انزلنا فی لیلۃ القدر پڑھی جائے اور سلام کے بعد اس طرح اس کا ثواب میت کو ہدیہ کیا جائے۔ **اللهم صل علی محمد و آل محمد و ابعث ثوابها الی قبر فلان۔**

نہم = مرنے والے کے پڑوسیوں اور رشتہ داروں کو چاہئے کہ تین دن تک مصیبت زدہ لوگوں کے طعام کا انتظام کریں (نہ یہ کہ آج کل کے رسم و رواج کے مطابق الٹا ان کے ہاں مرغ پلاؤ اڑائیں اور ان کا بیٹہ بٹھائیں کہ یہ شرعاً مکروہ ہے اور زمانہ جاہلیت کی یادگار ہے)

وہم = نصوص و فتاویٰ اس بات پر متفق ہیں کہ اہل ایمان کی قبور کی زیارت کرنا مستحب ہے اور بے حساب ثواب کے علاوہ اس سے بے شمار دینی اور دنیوی فوائد و عوائد حاصل ہوتے ہیں اگر ایک آدھ قبر ہو تو اس پر فاتحہ پڑھنے کا طریقہ بطور بالا میں ادب سوم کے ذیل میں گزر چکا ہے اور اگر کسی قبرستان میں جا کر عمومی فاتحہ پڑھنا ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس طرح اہل قبور کو سلام کرے۔ السلام علی اہل الدیار من المومنین والمسلمین انتم لنا فرط ونحن انشاء اللہ بکم لا حقون۔ یا یوں سلام کرے۔ السلام علیکم من دیار قوم مومنین وانا انشاء اللہ بکم لا حقون۔ بعد ازاں آیت الکرسی پڑھ کر سب مومنین کو ایصال ثواب کرے کہ اس کی بڑی فضیلت وارد ہے چنانچہ مجموعہ شیخ ورام میں آنحضرتؐ سے منقول ہے فرمایا ”جو شخص آیت الکرسی پڑھ کر اہل قبور کو بخش دے خدا اس کے ہر حرف کے عوض ایک فرشتہ پیدا کرے گا جو قیامت تک اس کے لئے تسبیح و تقدیس کرتا رہے گا۔“ اسی طرح سب اہل قبور کے لئے سورہ قل ہو اللہ احد کا گیارہ بار پڑھ کر ایصال ثواب کرنا بھی بڑی فضیلت رکھتا ہے اور حدیث صحیح میں اس دعا کا پڑھنا بھی وارد ہوا ہے۔ اللھم جہنم فی القبر من جناتہم وصاعد الیک ارواحہم ولقہم منک رضوانا واسکن من رحمتک ما تصل بہ وحدتہم وتونس وحشتہم انک علی کل شئی قدير۔ (واللہ الموفق)

مکروہات دفن

دفن کے سلسلے میں دس چیزیں مکروہ ہیں۔

اول = ایک قبر میں دو مردوں کو دفن کرنا۔

دوم = باپ کا بیٹے کی قبر میں اتنا اسمیں اس کے جزع فزع کرنے کی وجہ سے اجر کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے۔

سوم = رشتہ داروں کا میت پر مٹی ڈالنا جو کہ قساوت قلبی کا باعث ہے۔

چہارم = قبر کی مٹی کے علاوہ اور مٹی قبر پر ڈالنا۔

پنجم = ایک بار قبر کے کسبہ ہو جانے کے بعد اس کی تجدید کرنا۔

ششم = قبر پر قبہ اور عمارت تعمیر کرنا ہاں بنا بر مشہور انبیاء و ائمہ کے قبور مقدسہ ان ہر دو

مکروہات سے مستثنیٰ ہیں۔ واللہ العالم

ہفتم = قبر کا پختہ بنانا۔

ہشتم = قبر پر ڈھنایا ٹھک لگانا۔

نہم = قبرستان میں پیشاب و پاخانہ کرنا۔

دہم = قبر کو منہم (کوبان دار) بنانا۔ اسی بعد فَلَک من المکروہات

اغسل مستحبہ کا اجمالی بیان

فصل جمعہ اور اسکے احکام = اغسال زمانیہ (جن کا تعلق کسی خاص وقت سے ہے) میں سے جو فصل سب سے زیادہ اہم ہے وہ فصل جمعہ ہے اس کے وجوب اور سنت ہونے میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے بعض اعظام جیسے لیلۃ الاسلام کلمتیؒ رئیس الحمد میں شیخ صدوقؒ اور محمد الجعفرین شیخ بہائی وغیرہم اعلیٰ اللہ مقامہم اس کے وجوب کے قائل ہیں اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ متعدد روایات میں اس فصل پر لفظ وجوب کا اطلاق کیا گیا ہے جیسا کہ زرارہ کی صحیح روایت میں ہے کہ حضرت امام محمد باقرؑ نے فرمایا۔ الفصل واجب یوم الجمعة (فروع کافی) فصال شیخ صدوقؒ وغیرہ اسی طرح سنو حضرت میں اس کے کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ (تہذیب الاحکام) اور پانی نہ ملنے کی صورت میں پانی خرید کر غسل کرنے کی تاکید وارد ہوئی ہے اور اگر غسل کے بغیر نماز پڑھی جائے اور بعد میں وقت کے اندر پانی دستیاب ہو جائے تو غسل کر کے اس کے اعادہ کرنے کا ارشاد ہوا ہے۔ (استبصار) اور اگر جان بوجھ کر نہ کیا جائے تو استغفار کرنے کا امر موجود ہے۔ (وسائل الشیعہ) اور اگر کسی وجہ سے بروز جمعہ یہ فصل نہ کیا جاسکے۔ تو ہفتہ کے دن اس کی قضا کرنے کی تاکید مزید کی گئی ہے۔ (فروع کافی) اگر ان تمام امور کو پیش نظر رکھا جائے تو وجوب والا قول قوت سے خالی نظر نہیں آتا۔

لیکن ان روایات کے بالمقابل کچھ ایسی روایات معتبرہ بھی موجود ہیں جن سے اس کا سنت موکدہ ہونا ظاہر ہوتا ہے جیسے علی بن ابی حمزہ کی روایت جس میں وارد ہے کہ میں نے حضرت صادق آل محمد علیہ السلام سے پوچھا آیا عیدین کا غسل واجب ہے فرمایا سنت ہے پھر فصل جمعہ کے متعلق دریافت کیا فرمایا۔ ”هو السنۃ“ (الوانی) الوسائل وغیرہ اسی طرح کئی احادیث میں اس کو دیگر سنتی اغسال کے درمیان شمار کیا گیا ہے اور بعض اہل اہل میں ہے کہ وضو میں جو کچھ نقص اور کمی رہ جاتی ہے اس غسل کو اس کا کھملہ قرار دیا گیا ہے اور بعض روایات میں عورتوں کے لئے اس کے نہ کرنے کی رخصت وارد ہوئی ہے۔ (فصال شیخ صدوقؒ) و بعد فَلَک من

الوجوب بتا برین اس کے وجوب کا فتویٰ دینا تو مشکل ہے۔ اگرچہ ”ہوالت“ کی یہ تاویل ممکن ہے کہ اس کا وجوب قرآن سے نہیں بلکہ سنت سے ثابت ہے مگر اس قسم کی تاویل پہلی وجوب والی حدیثوں پر بھی ممکن ہے کہ وہ شدت استعجاب پر محمول ہیں بہر حال چونکہ اس کی سرحد وجوب کے ساتھ ضرور ملتی ہے اس لئے احتیاط وجہی یہ ہے کہ حتی الامکان سفوف حضرت ہر حال میں اس کو ترک نہ کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۱۔ غسل جمعہ کا وقت طلوع صبح صادق سے لے کر زوال آفتاب تک ہے اور اگر زوال سے پہلے نہ کیا جاسکے تو شام تک قربت مطلقہ کی نیت سے کیا جاسکتا ہے اور بصورت دیگر بروز ہفتہ اس کی قضا کی جائے۔

مسئلہ ۲۔ جس شخص کو خطرہ ہو کہ جمعہ کے دن اسے پانی نہیں مل سکے گا تو جمعرات کو غسل جمعہ کر سکتا ہے پھر اگر جمعہ کے دن پانی مل جائے تو اس کا اعادہ کرے ورنہ اسی سابقہ غسل پر اکتفا کرے۔

رجب کے تین نیمہ شعبان کے ایک اور ماہ رمضان کے چودہ اغسال کا بیان

جو کچھ مضمون اہل بیتؑ سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ رجب المرجب کی پہلی پندرہویں اور آخری تاریخ کو غسل مستحب ہے اور ماہ شعبان میں صرف ایک غسل مستحب ہے اور وہ ہے شب نیمہ شعبان کا غسل۔

اسی طرح ماہ رمضان میں چودہ غسل مستحب ہیں۔ پہلی تاریخ (وقت شب) پندرہویں، سترہویں، انیسویں اور ۲۱ سے لے کر ۳۰ تک ہر شب مگر ان سب میں سے زیادہ تاکید انیسویں، اکیسویں اور تیسویں تاریخ کے تین غسلوں کی وارد ہوئی ہے۔

ماہ شوال کے دو غسلوں کا بیان

ماہ شوال میں دو غسل مستحب ہیں یعنی عید الفطر کی رات اور عید الفطر کے دن۔

ماہ ذی الحجہ کے پانچ غسلوں کا بیان

ماہ ذی الحجہ میں پانچ غسل مستحب ہیں۔ (۱) آٹھویں (یوم الترویہ) (۲) نویں (یوم عرفہ) (۳)

دسویں (عید قربان) (۴) اٹھارویں (عید غدیر) اور (۵) چوبیسویں (عید مبالغہ) کے دن

چھ اغسال مکانیہ کا بیان

وہ غسل جن کا تعلق کسی خاص مکان کے ساتھ ہے وہ چھ ہیں۔ (۱) حرم کے اندر داخل ہونے کے لئے (مکہ کے ہر چار طرف سے بارہ بارہ میل کی مسافت کو حرم کہا جاتا ہے۔ (۲) مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے لئے، (۳) مسجد الحرام میں داخل ہونے کے لئے، (۴) خانہ کعبہ کے اندر داخل ہونے کے لئے، (۵) مدینہ منورہ میں داخل ہونے کے لئے اور (۶) مسجد نبویؐ میں داخل ہونے کے لئے۔

گیارہ اغسال فعلیہ کا بیان

وہ غسل جن کا تعلق کسی پہلے یا پچھلے فعل اور کام کے ساتھ ہے وہ گیارہ ہیں۔

- ۱۔ غسل احرام حج یا عمرہ (جو احرام باندھنے سے پہلے کیا جاتا ہے)
- ۲۔ غسل زیارت جو حضرت رسولؐ خدا اور دیگر ائمہ حدی عظیم السلام کی زیارت کے وقت کیا جاتا ہے۔
- ۳۔ نماز کسوف کی قضا کے لئے بشرطیکہ تمام قرص گرفتہ ہوا ہو اور جان بوجھ کر بروقت نماز نہ پڑھی گئی ہو۔

- ۴۔ غسل توبہ جو توبہ کرنے سے پہلے کیا جاتا ہے۔
- ۵۔ غسل نماز حاجت جو نماز حاجت پڑھنے سے پہلے کیا جاتا ہے۔
- ۶۔ غسل نماز استسقاء جو نماز استسقاء پڑھنے سے قبل کیا جاتا ہے۔
- ۷۔ غسل رویت مصلوب مرد یعنی جو شخص کسی پھانسی پر لٹکے ہوئے شخص کو جان بوجھ کر دیکھے اس کے لئے غسل کرنا مستحب ہے۔
- ۸۔ چھلی کو مارنے کا غسل

- ۹۔ تربت حسینہ کے بغرض شفا بطریق مخصوص حاصل کرنے کے وقت غسل
- ۱۰۔ غسل نماز استسقاء جو نماز طلب باران پڑھنے سے پہلے کیا جاتا ہے۔
- ۱۱۔ غسل مولود جو بچہ کو اس کی ولادت کے بعد دیا جاتا ہے یہ ہیں کل چوالیس عدد وہ غسل جن کا قصود و قلووی کے اندر ذکر موجود ہے۔ ان کے علاوہ کچھ اور غسل بھی بعض فقہاء کی کتابوں میں مذکور ہیں مگر چونکہ وہ منصوص نہیں ہیں اس لئے ہم نے ان کا ذکر نہیں کیا ہے۔

ان اغسال کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ جو غسل کسی زمانہ کے ساتھ خاص ہیں وہ حدث اکبر یا اصغر کے صادر ہونے سے باطل نہیں ہوتے۔ ان سے مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ اس زمانہ خاص میں طہارت کی جائے جو ایک بار غسل کرنے سے حاصل ہو جاتی ہے۔ بخلاف اغسال مکانیہ اور نعلیہ کے کہ ان سے بظاہر مقصد یہ ہوتا ہے کہ آدمی جب اس متبرک مکان میں داخل ہو یا وہ اس خاص محل کو بجالائے تو اس وقت اسے غسل والی طہارت حاصل ہو۔ بتائیں اگر غسل کے بعد اور اس مکان میں داخل ہونے یا وہ کام انجام دینے سے پہلے اس سے کوئی حدث سرزد ہو جائے تو غسل لوٹ جائے گا اور اس کا اعادہ کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۲۔ جو غسل کسی زمانہ سے متعلق ہیں ان کا اس زمانہ کے کسی حصہ میں کر لینا کافی ہے جس سے ان کا تعلق ہے اور جو غسل کسی مکان یا فعل سے تعلق رکھتے ہیں وہ اس مکان میں داخل ہونے سے قبل یا اس فعل کی انجام دہی سے پہلے جیسے غسل احرام اور غسل زیارت وغیرہ یا اس کی انجام دہی کے بعد (جیسے وہ غسل جو چھلک کو مارنے کے بعد یا بچہ کی ولادت کے بعد) کئے جاتے ہیں۔ واللہ العالم وعلمہ اتم واحکم۔

تیمم کے اسرار، غایات، موارد، شرائط، واجبات، کیفیت اور اسکے احکام کا بیان

غسل یا وضو کے بدل تیمم کی حکمتیں

شریعت اسلامیہ کے خصائص میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس کے سب احکام سہل اور فطرت انسانی کے عین مطابق ہیں اور اس کے تمام احکام نہ صرف طاقت برداشت کے مطابق بلکہ وسعت کے مطابق ہیں خالق مہربان جس حکم میں بعض حالات یا بعض افراد کے لئے تھوڑی سی بھی دقت محسوس کرتا ہے فوراً اس کا بدل مقرر کر دیتا ہے چنانچہ غسل اور وضو کے عوض تیمم کرنا اسلامی شریعت کا طہرائے امتیاز ہے اسی لئے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ جعلت لی الارض مسجد او طہورا

میرے لئے (منجانب اللہ) زمین جائے سجدہ اور پاک اور پاک کنندہ قرار دی گئی ہے۔ (فروع کافی وغیرہ) خداوند عالم نے ازراہ لطف و کرم یہ حکم مقرر کیا ہے کہ غسل یا وضو کے لئے جب پانی نہ

مل سکے یا اس کے استعمال میں ضرر ہو۔ (ان امور کی تفصیل عنقریب آرہی ہے) تو غسل یا وضو کے بدل تم کر لیا جائے۔

مٹی کو پانی کا بدل بنانے کی حکمت

اب رہی یہ بات کہ پانی کا بدل مٹی کو کیوں قرار دیا گیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں کئی حکمتیں پوشیدہ ہیں۔

(پہلی حکمت) یہ بات طبعی نقطہ نظر سے ثابت ہو چکی ہے کہ مٹی کئی خواص میں پانی کا بدل ہے۔ بلکہ بعض امور میں (جیسے کتے کے جراثیم کو ہلاک کرنے) میں تو پانی سے بھی بڑھ کر مفید ہے اس لئے اس کو پانی کا بدل مقرر کیا گیا ہے۔

(دوسری حکمت) نہ صرف انسان بلکہ اس عالم رنگ و بو کی ہر چیز کی خلقت مٹی اور پانی سے ہوئی ہے۔ جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ **منہا خلقناکم و فیہا نعیدکم۔**

ہم نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا ہے اور ہم تمہیں اس کی طرف لوٹائیں گے، اسی طرح پانی کے متعلق ارشاد ہے۔ **وجعلنا من الماء کل شئ حی۔** ہم نے ہر جاندار کی زندگی کا دار و مدار پانی پر قرار دیا ہے اور انہی دونوں سے اس عالم کی ہر چیز کی بقا اور نشوونما وابستہ ہے بتائیں خالق حکیم نے جسمانی اور روحانی طہارت حاصل کرنے اور اپنی عبادت بجالانے کے سلسلہ میں ایک کو دوسری کا قائم مقام بنا دیا ہے۔

تیسری حکمت = پانی خدائے منان کا ایک عام عطیہ و انعام ہے جو قریباً ہر جگہ مل جاتا ہے مگر پھر بھی بعض اوقات بعض مقامات پر پانی نہیں مل سکتا تو خدائے مہربان نے بغرض سہولت اس کا بدل اس چیز (زمین) کو بنایا ہے جو ہر جگہ موجود اور کہیں بھی ٹاپید نہیں ہے ہر وقت اور جگہ ہر شخص کو مفت ملنے والی ایسی کوئی اور چیز نہیں ہے اس لئے اس کو پانی کا بدل قرار دیا گیا ہے۔

چوتھی حکمت = یہ بات کسی وضاحت کی محتاج نہیں ہے کہ خداوند عالم کو بندہ کی عاجزی و انکساری بہت پسند ہے اور یہ بات روز روشن سے بھی زیادہ آشکار ہے کہ منہ اور ہاتھ پر مٹی ملنا اور ان کو خاک آلودہ کرنا، ذلت، خاکساری اور انکساری کی علامت ہے اور یہ چیز بندگی کی جائز ہے۔

تیمم میں صرف منہ اور ہاتھوں پر مٹی ملنے کی حکمتیں

پہلی حکمت = اب رہا یہ سوال کہ تیمم صرف دو اعضاء (منہ اور ہاتھ) پر کیوں کیا جاتا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ہم وضو کے عوض ہے تو اس میں پہلی حکمت یہ ہے کہ وضو میں

چونکہ صرف دو اعضاء (منہ اور ہاتھ) دھونے واجب ہیں۔ اس لئے اس کے بدل میں بھی صرف انہی دو اعضاء پر مٹی ملنا واجب ہے اور جن اعضاء پر مسح کیا جاتا ہے۔ (سر اور پاؤں) ان پر تیمم کرنا ساقط ہے۔ علاوہ دوسرے دلائل کے یہ بات بھی اس امر کی ناقابل رد دلیل ہے کہ وضو میں پاؤں کا مسح واجب ہے نہ دھونا ورنہ تیمم میں انکو نظر انداز نہ کیا جاتا بلکہ ان پر بھی تیمم کیا جاتا۔

دوسری حکمت = دوسری حکمت یہ ہے کہ سر پر مٹی ڈالنا خالق و مخلوق ہر دو کے نزدیک ناپسندیدہ فعل ہے کیونکہ سر پر مٹی ڈالنا مصیبت و غم اور انتہائی رنج و الم کی علامت ہے اور پاؤں پر تیمم کے ذریعہ سے مٹی ڈالنے کی اس لئے ضرورت نہیں ہے کہ وہ تو پہلے ہی زمین پر چلنے پھرنے کی وجہ سے گرد آلود ہوتے ہیں اس لئے حاصل شدہ چیز کے دوبارہ حاصل کرنے کی کوشش کرنا تحصیل حاصل ہے اور غیر عقلانی کام ہے۔

تیسری حکمت = اور اگر تیمم غسل کے عوض ہے تو اس میں صرف انہی اعضاء پر تیمم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تیمم وقت اور زحمت کو ختم یا کم کرنے کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ تمام بدن پر مٹی ملنے۔ یا تمام جسم کو مٹی میں لوٹ پوٹ کرنے میں خود ایک قسم کی زحمت ہے اس لئے خالق مہربان نے ایسا کرنے کو واجب قرار نہیں دیا۔

چوتھی حکمت = اگر اس صورت میں تمام بدن کو مٹی میں لوٹ پوٹ کرنا ضروری ہوتا تو اس سے انسان (جو کہ اشرف المخلوقات ہے) کی خچر اور گدھے جیسے فحش حیوانات کے ساتھ مشابہت لازم آتی جو خاک میں لوٹنے پوٹنے میں ظاہر ہے کہ خالق رحمن کو حضرت انسان کی یہ ذلت گوارہ نہیں ہو سکتی۔

تیمم کے غایات

تیمم چونکہ غسل یا وضو کا بدل ہوتا ہے اس واسطے اس کے مشروع قرار دیئے جانے کی وہی غرض و غایت ہے جو غسل یا وضو کرنے کی ہے الغرض جن مقاصد و اغراض کے لئے غسل یا وضو واجب ہوتا ہے انہی کے لئے تیمم بھی واجب ہوتا ہے اور جن کے لئے غسل یا وضو مستحب ہوتا ہے ان کے لئے تیمم بھی مستحب ہوگا چونکہ وہ اغراض وضو یا غسل کے ذیل میں بالتفصیل بیان ہو چکے ہیں اس لئے یہاں ان کے اعادہ و تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

تیمم کی تعریف

تم کیا ہے؟ "استعمال وجه الارض علی وجه مخصوص بستیج الصلوة" وکل مشروط بالظہور العائم یعنی روئے زمین کا اس طرح مخصوص طریقے پر استعمال کرنا کہ جس سے نماز اور ہر وہ کام مباح ہو جائے جو آبی طہارت کے ساتھ مشروط ہے۔
تمیم کے مجوزات و موارد

اب رہی اس امر کی تحقیق کہ تمیم کب؟ کہاں؟ اور کس حالت میں جائز ہے؟ خلاصہ یہ کہ اس کے موجبات و مجوزات کتنے ہیں؟ تو اس کے متعلق گزارش ہے کہ بعض فقہاء نے سات اور بعض نے آٹھ اسباب بیان فرمائے ہیں۔ مگر ان سب کی بازگشت دراصل تین اسباب کی طرف ہے۔ (۱) پانی کا سرے سے نہ ملنا (۲) پانی تک کسی وجہ سے رسائی کا نہ ہونا (۳) پانی کے استعمال سے ضرر پہنچنا۔ بلکہ اگر نظر غائر سے دیکھا جائے تو ان تمام اسباب و مسوغات کی بازگشت صرف ایک امر کی طرف ہے اور وہ ہے کہ "عقلی یا شرعی وجہ سے پانی کے استعمال سے عاجز ہونا" اب البتہ اس معجز کی چند صورتیں ہو سکتی ہیں۔ پہلی صورت = یہ ہے کہ سفر یا حضر میں پانی یا تو بالکل نہ ملے۔ یا اتنی تھوڑی مقدار میں ملے جو غسل یا وضو کے لئے کافی نہ ہو تو اس صورت میں تمیم جائز ہے مگر درج ذیل امور کو ملحوظ رکھنا لازم ہے۔

مسائل احکام :-

مسئلہ ۱۔ اگر آدمی حضر میں ہے تو اس حد تک پانی کا تلاش کرنا لازم ہے کہ اسکے ملنے سے بالکل مایوسی ہو جائے اور اگر سفر میں ہے اور نماز کا وقت داخل ہو جائے اور وہاں پانی موجود نہ ہو تو اگر آخری وقت تک پانی ملنے کی توقع ہو تو پھر تو آخری وقت تک انتظار کرنا واجب ہے ورنہ اگر زمین سہل اور ہموار ہو تو دو تیر کی مار کے فاصلہ تک اور اگر زمین سخت، ناہموار اور خاردار ہو تو صرف ایک تیر کی مار تک چاروں طرف پانی کو تلاش کرنا کافی ہے اور جب مایوسی ہو جائے تو علی الاقویٰ وسعت وقت میں بھی تمیم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۔ احوط بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ انسان تاہم امکان خود پانی تلاش کرے اور اگر کسی وجہ سے خود تلاش نہ کر سکے تو علی الاظہر کسی قابل وثوق و اعتماد آدمی کو اپنا نائب بنانا جائز ہے۔ جو تلاش کرے۔

مسئلہ ۳۔ یہ تلاش وقت نماز داخل ہونے کے بعد لازم ہے لیکن اگر وقت سے پہلے تلاش کیا جائے اور نہ مل سکے تو جب تک از سر نو پانی ملنے کی امید نہ ہو۔ علی الاظہر وہی سہلۃ تلاش و جستجو کافی ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر چار جہات میں سے ایک یا دو یا کم و بیش جہات کے متعلق یقین ہو کہ اور پانی نہیں ہے تو اس جہت یا ان جہات میں تلاش کرنے کا وجوب ساقط ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر چاروں طرف پانی کے نہ ملنے کا یقین ہو تو پھر تلاش کا عدم وجوب قوت سے خالی نہیں ہے اور اگر آخری وقت تک ملنے کا یقین ہو تو پھر آخر وقت تک تلاش کرنا واجب ہے جبکہ دور ہو یا نزدیک۔

مسئلہ ۵۔ اگر قیام گاہ کو ترک کر کے مذکورہ بالا مقدار تک پانی تلاش کرنے میں درعدوں یا ڈاکوؤں یا کسی اور چیز سے جان یا مال کے تلف ہونے کا خطرہ ہو تو پھر تلاش کا حکم ساقط ہو جائے گا۔

مسئلہ ۶۔ جہاں پانی تلاش کرنا واجب ہو مگر آدمی جان بوجھ کر تلاش نہ کرے حتیٰ کہ اب نماز کا وقت تنگ ہو چلا ہے تو اگرچہ یہ آدمی گنہگار ہے مگر اقویٰ یہ ہے کہ اس کا تیمم درست ہے اور نماز بھی صحیح اگرچہ احتیاط مستحبی یہ ہے کہ پانی ملنے کے بعد غسل یا وضو کر کے وقت کے اندر اعادہ اور بعد از وقت قضا بھی کرے۔

مسئلہ ۷۔ اگر انسان کے جسم یا لباس پر کوئی ایسی ظاہری نجاست لگی ہوئی ہو جس کا ازالہ ضروری ہے اور باطنی کثافت کے ازالہ کے لئے وضو یا غسل بھی لازم ہو مگر پانی اتنی قلیل مقدار میں ہو کہ اس سے صرف ایک کام لیا جاسکتا ہے تو کس کو مقدم سمجھا جائے۔ ظاہری کو یا باطنی کو؟ تو

مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ اس صورت میں پانی سے جسم و لباس والی ظاہری نجاست زائل کی جائے اور رفع حدث کے لئے تیمم کیا جائے بشرطیکہ تیمم کے لئے مٹی وغیرہ موجود ہو ورنہ غسل یا وضو مقدم سمجھا جائے گا مگر چونکہ یہ مسئلہ نص سے خالی ہے اس لئے اشکال سے خالی نہیں ہے لہذا احتیاط مستحبی یہ ہے کہ اس پانی سے غسل یا وضو کیا جائے اور نجس لباس یا نجس جسم کے

ساتھ نماز پڑھی جائے اور پھر جب پانی مل جائے تو جسم و لباس کو پاک کر کے وقت کے اندر اعادہ اور بعد از وقت قضا بھی کی جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۸۔ اگر پانی خریدنے سے مل سکتا ہو تو اسکا خریدنا واجب ہے اگرچہ اصل قیمت سے کئی گنا زیادہ بھی خریدنا پڑے جبکہ رقم خرچ کرنے سے اس کو خورد و نوش وغیرہ کے سلسلہ میں فی الحال کوئی ضرر نہ پہنچتا ہو۔ ورنہ ضرر کی صورت میں خریدنے یا مرگنا خریدنے کا وجوب ختم ہو جائے گا۔

دوسری صورت = یہ ہے کہ اگر پانی موجود ہے مگر اس تک رسائی ممکن نہیں ہے یا تو اس لئے

کہ وہ قریب ملتا ہے اور اس کے پاس رقم نہیں ہے یا اس کے خرچ کرنے میں ناقابل برداشت نقصان اور تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے یا پانی کنوئیں میں موجود ہے لیکن نہ اس میں اترنا ممکن ہے اور نہ پانی کھینچنے کے لئے کوئی ڈول وغیرہ موجود ہے یا ناقابل برداشت سردی یا گرمی کی وجہ سے پانی کا استعمال باعث عسر و حرج ہے تو ان سب صورتوں میں شرعاً تیمم نہ صرف جائز بلکہ واجب ہے۔

تیسری صورت = یہ ہے کہ گو پانی موجود ہے (یا اسکے ملنے کی امید ہے) مگر اس کے تلاش کرنے میں درندے، دشمن اور ڈاکو وغیرہ سے جان کا خطرہ ہے (یا بظاہر مشہور ناقابل برداشت مالی نقصان کا اندیشہ ہے) یا گو پانی موجود ہے مگر اس کے استعمال کرنے سے کسی مرض کے پیدا ہونے یا موجودہ مرض کے بڑھ جانے کا خطرہ ہے یا غسل اور وضو میں پانی کے استعمال کرنے سے پیاس لگنے اور پینے کا پانی نہ ملنے کا خوف دامنگیر ہے تو ان سب صورتوں میں غسل یا وضو کا وجوب تیمم سے بدل جائے گا۔ اب رہی یہ بات کہ اس خوف کا معیار کیا ہے؟ تو اس کا جواب ظاہر ہے کہ اس سے مراد ہر وہ خوف و خطر ہے جس کا کوئی عقلی جواز موجود ہو۔ (نہ وہ خوف جو صرف قوت واہمہ کی پیداوار ہو) اب اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ اس خوف کی بناء ذاتی تجربہ اور ذاتی معلومات پر ہو یا کسی قابل اعتماد آدمی یا قابل وثوق ڈاکٹر و حکیم کے قول پر! کمالاتی۔

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ بدنی ضرر و مرض کا خوف جس سے غسل یا وضو کا فرض تیمم سے بدل جاتا ہے اس سے مراد وہ ضرر ہے جو تمام جسم کو لاحق ہو ورنہ اگر اس کا تعلق اعضاء وضو میں سے صرف کسی خاص عضو کے ساتھ ہو تو پھر وہاں وضوئے جیسہ کرنا لازم ہوگا۔ جیسا کہ قبل ازیں وضو کے بیان میں اس کا تفصیلی تذکرہ گزر چکا ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر ہر دو آنکھ یا صرف ایک آنکھ میں تکلیف ہو جس کی وجہ سے اسے دھونا خطرہ سے خالی نہ ہو تو اگر تو اس کے ارد گرد دوسرے چہرہ پر پانی استعمال کرنے میں کوئی ضرر نہ ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کا حکم جروح و قروح والا ہے یعنی یہاں وضوئے جیسہ کیا جائے گا لیکن احتیاط مستحبی یہ ہے کہ جیسہ والا وضو کرنے کے بعد تیمم بھی کر لیا جائے۔ ہاں اگر تمام چہرہ پر پانی کا استعمال ممنوع ہو تو پھر بہر حال تیمم لازم ہوگا۔

کس چیز سے تیمم جائز ہے؟

فقہاء کرام عظیم الرضوان میں اس امر میں قدرے اختلاف ہے کہ آیا تیمم صرف خاک سے جائز ہے یا مطلق زمین سے روا ہے؟ اور یہ اختلاف اس بات پر مبنی ہے کہ آیا تیمم "وان لم تجدوا ماء لتيمموا صعيدا طيبا" میں وارد شدہ لفظ "صعيد" سے کیا مراد ہے اور چونکہ اکثر اہل لغت اور وارطان علم قرآن کی اکثر احادیث معتبرہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس سے مراد مطلق وجہ الارض (روئے زمین) ہے لہذا تحقیقی قول یہ ہے کہ مطلق زمین سے تیمم کرنا جائز ہے اور یہی قول مشہور و منصور ہے بتاریخ پھر اہل بیت اور نورہ (چونہ) والی زمین پر اسکے نورہ بننے سے پہلے) تیمم جائز ہے ہاں البتہ اسکے جس اور چونہ بن جانے کے بعد اختلاف ہے اگرچہ اظہر جواز ہے مگر احوط یہ ہے کہ اس سے تیمم اور اسی طرح اس پر سجدہ کرنے سے اجتناب کیا جائے اور بظاہر یہی حکم غمگیری کا ہے اگرچہ احتیاط واجب اسکے ترک کرنے میں ہے اسی طرح بناء بر اقویٰ کچھ پر تیمم جائز ہے بایں ہمہ سب سے افضل خالص مٹی ہے اس کے بعد پھر بعد ازاں گرد و غبار (جہاں بھی ہو مثلاً کپڑوں پر یا گھوڑے کی گردن کے بالوں پر یا فرش فروش پر بشرطیکہ غبار ان چیزوں کا ہو جن سے تیمم جائز ہے جیسے مٹی وغیرہ کا۔ ان کا غبار نہ ہو جن پر تیمم جائز نہیں ہے جیسے آٹا اور نمک وغیرہ) اور احوط یہ ہے کہ پہلے ان چیزوں کو اس طرح جھاڑا جائے کہ غبار ان کے اوپر آجائے پھر تیمم کیا جائے اور سب کے بعد کچھ کا درجہ ہے اور بناء بر اقویٰ

خاک اور کچھڑ سے تمہم کرنے کی کیفیت میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ (دونوں کی کیفیت) ایک جیسی ہے۔ (جو عنقریب بیان کی جائے گی۔ انشاء اللہ)

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ مشہور یہ ہے کہ سیم و تھور اور رتلی زمین پر تمہم جائز ہے مگر مع الکراہت لیکن اتوی یہ ہے کہ اس میں کراہت بھی نہیں ہے کیونکہ یہ زمین ہے اور بلا اشکال زمین پر تمہم جائز ہے۔
مسئلہ ۲۔ راکھ پر تمہم جائز نہیں ہے اگرچہ یہ راکھ زمین کی ہی ہو جبکہ اس پر زمین کا نام صادق نہ آئے بلکہ جل کر اس کی حقیقت سے خارج ہو جائے۔

مسئلہ ۳۔ ایک شخص نے غسل یا وضو کرنا ہے اور اسکے پاس پانی موجود نہیں البتہ برف موجود ہے تو آیا اسے برف سے غسل یا وضو کرنا چاہئے یا تمہم؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر برف کو پگھلا کر یا توڑ کر پانی میں تبدیل کرنا ممکن ہو تب تو بلا اشکال اس سے غسل یا وضو کرنا تمہم پر مقدم ہے لیکن اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اظہر یہ ہے کہ برف سے غسل یا وضو کرنا مقدم ہے اگرچہ اس طرح ہی کیا جائے جس طرح جل سے مالش کی جاتی ہے جیسا کہ روایات صحیحہ و صحیحہ میں یہ مضمون وارد ہے۔ (راجع الاستبصار و

تہذیب الاحکام وغیرہما من الکتب العلیہ المعتبۃ والجوامع الفقیہ)

مسئلہ ۴۔ اگر ایک انسان ایسی جگہ پر ہے کہ نہ اس کے پاس غسل یا وضو کے لئے پانی ہے اور نہ ہی ان چیزوں میں سے کوئی ایسی چیز ہو جس پر تمہم کیا جاتا ہے یعنی وہ فقد الطہورین ہو تو اسے نماز وغیرہ عبادات کے سلسلہ میں کیا کرنا چاہئے؟ اس میں فقہاء عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان شدید اختلاف ہے اظہر قول یہ ہے کہ اس سے ادا "وقضاء نماز کا وجوب ساقط ہے ہاں احوط یہ ہے کہ وقت کے اندر طہارت کے بغیر نماز پڑھے اور جب غسل یا وضو کے لئے پانی یا تمہم کے لئے مٹی وغیرہ مل جائے تو وقت کے اندر اعادہ اور وقت کے بعد قضا بھی کرے۔ "واللہ العالم ونوابہ القائمون مقامہ فی مقام حلالہ و حرامہ"

مسئلہ ۵۔ سینٹ کی طرح پتھر چلا کر تیار کی جاتی ہے اس کا اور سینٹ کا حکم ایک ہے (منہ عفی عنہ)

تیمم کے شرائط

تیمم کے وہی شرائط ہیں جو وضو کے ہیں جیسے مٹی پر ہاتھ مارتے وقت نیت کرنا مٹی وغیرہ کا پاک ہونا اور بنا پر مشہور غصی نہ ہونا اور اعضائے تیمم کا پاک ہونا بصورت امکان ورنہ بصورت مجبوری نجس اعضاء پر بھی تیمم درست ہے بشرطیکہ نجاست خشک ہو اور حائل کا دور کرنا وغیرہ تفصیل معلوم کرنے کے لئے مقام مذکور (شرائط وضو) کی طرف رجوع کیا جائے یہاں تکرار کی ضرورت نہیں ہے۔

مسائل

مسئلہ ۱۔ بناء بر تحقیق تیمم میں غسل یا وضو کے بدل ہونے کی نیت ضروری نہیں ہے بلکہ واقع اور نفس الامر میں اسکی جو شرعی تکلیف ہے اسکی بجا آوری کے لئے، قصد قربت مطلقہ جائز ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ بدل کا قصد کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ اسی طرح رفع حدث یا استباحث نماز کی نیت بھی ضروری نہیں اور اگر یہ نیت کی جائے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ رفع حدث کا قصد کیا جائے یا نماز وغیرہ کے مباح ہونے کا کیونکہ علی الاصح دونوں کا مطلب ایک ہی ہے یعنی جب تک شرعی عذر باقی ہے اس وقت تک تیمم سے حدث بھی مرتفع ہو جاتا ہے اور نماز وغیرہ وہ سب امور جو مشروط طہارت ہیں مباح بھی ہو جاتے ہیں بہر حال حق یہ ہے کہ نیت میں صرف قصد قربت کافی ہے و بس۔

تیمم کے واجبات

تیمم کے واجبات بھی وہی ہیں جو وضو یا غسل کے ہیں جیسے ترتیب کہ تیمم میں بھی واجب ہے یعنی پہلے پیشانی پھر دائیں اور اس کے بعد بائیں ہاتھ پر تیمم کرنا اور بحالت اختیاری خود کرنا اور موالات وغیرہ۔ **وغير ذالك من الواجبات راجع العظم المذكور تجد التوصل الجمل۔**

انشاء اللہ

تیمم کرنے کا طریقہ

تیمم کی کیفیت یہ ہے کہ دونوں ہاتھ یکبارگی خاک وغیرہ پر مارے جائیں پھر پیشانی پر ناک کے بالائی حصے تک پھر بائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے دائیں ہاتھ کی پشت پر اور اس کے بعد دائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے بائیں ہاتھ کی پشت پر انگلیوں کے سرے تک مسح کیا جائے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اقویٰ یہ ہے کہ صرف پیشانی پر مسح کرنا کافی ہے ہاں احوط یہ ہے کہ پیشانی کے ساتھ ہر دو طرف کی جبینین (کپٹیاں اور اہموں کو بھی شامل کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ دونوں ہاتھوں کا یکبارگی خاک وغیرہ پر مارنا ضروری ہے اگر یکے بعد دیگرے مارے جائیں تو کافی نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ تیمم کی ضربات میں بہت اختلاف ہے کہ آیا وضو اور غسل کے عوض تیمم میں ایک ہی ضربت کافی ہے یا دو ضروری ہیں یا وضو کے بدل میں ایک اور غسل کے بدل میں دو پھر اقویٰ یہ ہے کہ ہر دو کے بدل میں صرف ایک ضربت کافی ہے لیکن احوط یہ ہے کہ ہر دو میں دو ضربیں لگائی جائیں پہلی منہ اور ہاتھ دونوں کے لئے اور دوسری صرف ہاتھوں کے لئے۔

مسئلہ ۴۔ احوط یہ ہے کہ تیمم کرتے وقت ہتھیلیوں پر کچھ خاک ہونی چاہئے۔ جس سے مسح کیا جائے چونکہ بعض فقہاء عظام اس کو واجب سمجھتے ہیں اس لئے یہ احتیاط ترک نہ کی جائے۔

مسئلہ ۵۔ یہ دونوں ہاتھوں کا یکبارگی خاک وغیرہ پر مارنا اور پھر ان سے تیمم کرنا اس صورت میں ہے کہ دونوں ہاتھ ٹھیک ہوں لیکن اگر کسی شخص کا ایک ہی ہاتھ ہو اور دوسرا ہاتھ کٹا ہوا ہو تو پھر ایک ہاتھ سے ہی کیا جائے گا۔ ”لان المسور لا یسقط بالمسور“

تیمم کے احکام

مسئلہ ۱۔ اس میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے کہ نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن وقت داخل ہونے کے بعد آیا اول وقت میں جائز ہے یا بالکل آخری وقت میں کرنا ضروری ہے اس میں شدید اختلاف ہے بعض فقہاء علی الاطلاق وسعت وقت میں جواز کے قائل ہیں اور بعض مطلقاً ”آخری وقت تک تاخیر کو واجب سمجھتے ہیں مگر اظہر تفصیل والا قول ہے کہ اگر آخر وقت تک پانی ملنے یا دوسرے شرعی عذر کے برطرف ہونے کی امید ہو تو پھر تو آخر وقت تک انتظار کرنا لازم ہے لیکن اگر نہ پانی ملنے کی امید ہو اور نہ ہی عذر کے برطرف ہونے کی توقع ہو تو پھر واجب تلاش و جستجو کے بعد (جو کہ نرم و ہموار زمین میں دو تیر کی مار اور سخت و ناہموار زمین میں ایک تیر کی مار ہے جیسا کہ اس بحث کی ابتداء میں اس کی تفصیل مگزرجی ہے) وسعت وقت میں تیمم کر کے نماز پڑھنا صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ وضو یا غسل کے بدل تمیم سے (جب تک عذر باقی رہے) ہر وہ چیز مباح ہو جاتی ہے جو وضو یا غسل کرنے سے مباح ہوتی ہے جیسے نماز پڑھنا۔ طواف کرنا اور قرآن مجید کے حروف کو مس کرنا وغیرہ کیونکہ نصوص عترت طاہرہ سے اس کی بدلیت مطلقہ ثابت ہوتی ہے جیسے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب ابوذر سے فرمایا۔ **بِکَلِّیکَ الصَّیْحِدَ عَشْرَ سَنَیْنِ** (دس سال تک مٹی تمہارے لئے کافی ہے) (فروع کافی) یا امام جعفر صادق علیہ السلام کا یہ ارشاد کہ۔ **اِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ التُّرَابَ طَهُوْرًا** (خدا نے مٹی کو اسی طرح طاہر و مطہر بنایا ہے جس طرح پانی کو طاہر و مطہر بنایا ہے) (وسائل الشیعہ) یا جیسے ان رب الماء وب الصمد

جو پانی کا رب ہے وہی مٹی کا رب ہے۔ (مستدرک الوسائل وغیرہ) ان احادیث سے جو اطلاق و عموم مترشح ہوتا ہے وہ کسی وضاحت کا محتاج نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ صب کوئی آدمی پانی نہ ملنے کی وجہ سے غسل یا وضو کے عوض تمیم کر لے اور بعد میں پانی دستیاب ہو جائے تو یہاں تین صورتیں ہیں۔ (۱) نماز پڑھنے سے پہلے ملے۔ (ب) نماز پڑھنے کے بعد ملے۔ (ج) نماز پڑھنے کے دوران ملے۔ چنانچہ پہلی دو صورتوں میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی پہلی شق میں تمیم باطل ہو جائے گا لہذا وضو یا غسل کر کے نماز پڑھنا واجب ہوگی اور دوسری شق میں جو نماز پڑھی جا چکی ہے وہ درست ہے آئندہ نماز کے لئے وضو یا غسل کرنا پڑے گا ہاں جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف تیسری صورت میں ہے ایک قول یہ ہے کہ نماز شروع کرنے کے بعد اسے توڑنا جائز نہیں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اگر رکوع میں جانے سے پہلے مل جائے تو نماز توڑی جاسکتی ہے اور اگر رکوع میں جانے کے بعد ملے تو پھر نہیں توڑی جاسکتی، تیسرا قول یہ ہے دوسری رکعت تک توڑی جاسکتی ہے اسکے بعد نہیں مگر اقوی قول دوسرا ہے کہ اگر پہلی رکعت کے رکوع میں جانے سے پہلے پانی مل جائے تو نماز توڑ کر کامل طہارت کر کے از سر نو نماز پڑھی جائے اور اگر رکوع میں چلے جانے کے بعد ملے تو پھر نماز نہیں توڑی جاسکتی یہی قول اکثر نصوص صحیحہ اور اقوال صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے۔

مسئلہ ۴۔ ہر وہ چیز جس سے غسل یا وضو ٹوٹ جاتا ہے اس سے وہ تمیم بھی ٹوٹ جاتا ہے جو ان کے عوض کیا جائے۔ علاوہ بریں تمیم میں ایک اور چیز کا بھی اضافہ ہے اور وہ ہے پانی کا دستیاب ہو جانا یا عذر کا برطرف ہو جانا۔ اب اگر تو اتنی دیر پانی موجود رہا کہ وہ شخص غسل یا

وضو کر سکتا تھا۔ (مگر نہیں کیا) تو اس صورت میں تیمم کے ٹوٹ جانے میں کوئی اختلاف نہیں ہے لیکن اگر اتنی دیر موجود نہ رہا بلکہ ملتے ہی پھر ناپید ہو گیا تو آیا اس صورت میں تیمم باطل ہو جائے گا یا نہ؟ اس میں اشکال ہے احوط یہ ہے کہ دوبارہ تیمم کر لیا جائے۔

مسئلہ ۵۔ ایک آدمی نے تیمم کر کے نماز پڑھنا شروع کی اثناء نماز میں اس سے حدث سرزد ہونے کی وجہ سے تیمم ٹوٹ گیا اور حسن اتفاق سے پانی بھی مل گیا اب اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وہ وضو کرے گا مگر اس میں شدید اختلاف ہے کہ وضو کے بعد وہیں سے نماز کی ابتداء کرے گا۔ جہاں سے چھوڑی تھی یا از سر نو پڑھے گا۔ جمعاً بین الاثار یہ قول قوت سے خالی نہیں ہے کہ اگر اس نے عمداً حدث صادر کیا ہے تو از سر نو پڑھے گا اور اگر سہواً صادر ہوا ہے تو جہاں نماز چھوڑی تھی وہیں سے شروع کرے گا۔

اگرچہ اس صورت میں بھی احوط یہ ہے کہ از سر نو ہی شروع کرے۔ واللہ العالم
مسئلہ ۶۔ ایک آدمی نے غسل کے عوض تیمم کیا پھر اس سے حدث اصغر سرزد ہوا تو اب یہ جو تیمم کرے گا وہ غسل کے عوض ہوگا (یا حدث اصغر کی وجہ سے) وضو کے بدل ہوگا مشہور یہ ہے کہ غسل کے عوض ہوگا۔ مگر اقویٰ یہ ہے کہ وضو کے بدل ہوگا۔ مگر احتیاطاً استنباطی یہ ہے کہ دو تیمم کرے۔ ایک غسل کے عوض اور دوسرا وضو کے بدل یا اگر بقدر وضو پانی مل جائے تو پھر صرف ایک تیمم غسل کے بدل کرے اور اس کے ساتھ وضو بھی کرے۔

مسئلہ ۷۔ ایک شخص نے باوجود اس کے کہ وہ کسی عذر کی وجہ سے پانی استعمال نہیں کر سکتا تھا عمداً اپنے کو جنب کیا اور پھر تیمم کر کے نماز پڑھی تو جس وقت اس کا عذر برطرف ہو جائے تو اس کے لئے غسل کر کے نماز کا اعادہ کرنا مستحب ہے۔

مسئلہ ۸۔ جس طرح واجبی غسل وضو کے عوض غایات واجبہ کے لئے تیمم جائز ہے اسی طرح حق یہ ہے کہ مستحبی غسل اور وضو کے عوض مستحبی اغراض کے لئے بھی تیمم جائز ہے۔

مسئلہ ۹۔ جو شخص مسجد الحرام یا مسجد نبویؐ میں جنب ہو جائے اس پر واجب ہے کہ فوراً وہیں تیمم کرے اور پھر باہر نکل آئے۔

مسئلہ ۱۰۔ بناء بر مشہور نماز جنازہ اور با طہارت ہونے کے لئے پانی کی موجودگی میں بھی تیمم کیا جاسکتا ہے اور یہ تیمم جو با طہارت ہونے کے لئے کیا جاتا ہے یہ اوپر اوڑھنے والے کپڑے سے بھی روا ہے اس خیال سے کہ اس میں کچھ تو غبار ہوگا۔ واللہ العالم

باب الصلوٰۃ

(ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کتاباً "موقوتاً")

(نماز کے اسرار، فضائل، تعداد، اوقات، شرائط، واجبات، مستحبات، مبطلات، تکلیفات اور اس کے احکام کا بیان)

(وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون)

نماز کے اسرار اور اس کے دوسرے متعلقہ مباحث شروع کرنے سے پہلے عبادت کا مفہوم، عبادت کی ضرورت، عبادت کی غرض و غایت اور عبادت کے اقسام کا بیان کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

عبادت کا صحیح اسلامی مفہوم

عام طور پر عبادت ان چند مخصوص اعمال کو سمجھا جاتا ہے جو انسان خدا کی بارگاہ میں بجا لاتا ہے جیسے نماز، روزہ وغیرہ۔ لیکن ارباب علم اور اطلاع پر پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ عبادت کا نہایت ہی محدود اور تنگ مفہوم ہے۔ عبادت کے لفظی معنی اپنی عاجزی اور درماندگی کا اظہار ہیں اور اصطلاح شریعت میں خداوند عالم کی رضا جوئی اور خوشنودی کی خاطر اس کی بارگاہ میں نذرانہ عبودیت و بندگی پیش کرنا اور اس کے احکام کی تعمیل کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عبادت کا پہلا رکن نیت کا خالص ہونا ہے۔ (والعبد لا عمل بالنیت) کوئی شخص بظاہر کتنا ہی عمدہ اور اچھا کام کرے مگر جب تک اس کا مقصد اظہار بندگی اور خدا کے حکم کی تعمیل نہ ہو اس وقت تک اسے عبادت نہیں سمجھا جاسکتا اور عبادت کے وسیع مفہوم کا دوسرا رکن ہے خدا کے احکام کی اطاعت۔ لہذا اس میں کسی خاص کام اور کسی خاص طرز و روش کی بھی کوئی تخصیص نہیں ہے بلکہ انسان کا ہر وہ اختیار اور جائز و مہلح کام جو خدا کی خوشنودی حاصل کرنے اور اس کی فرمانبرداری کرنے کے لئے کیا جائے وہ عبادت ہے اور اس کا عامل اجر و ثواب کا مستحق ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ تجرد کی زندگی بسر کرنا، ریاضات شاقہ بجالانے، چلہ کشی کرنے، مرغن غذا نہ کھانے، عمدہ لباس زیب تن نہ کرنے، لوگوں سے تعلقات قطع کر کے عزلت نشینی اختیار کر کے اور کسی غار یا جنگل میں بیٹھ کر "حق ہو" کا نعرہ بلند کرنے کا نام عبادت نہیں ہے بلکہ حلال روزی

”کمانے“ اہل و عیال کے حقوق ادا کرنے، خدا پر بھروسہ کرنے، نعمات پر شکر کرنے مشکلات و مصائب پر صبر کرنے، کسی شکستہ دل کو تسلی دینے، محتاج کی مدد کرنے، مسکین، یتیم، یتیم خان کی امداد کرنے لوگوں کے باہمی بغض و عداوت کو دور کر کے ان کے درمیان راہ و رسم محبت و اخلاص عام کرنے نیز نماز روزہ وغیرہ اعمال صالحہ بجالانے کا نام ”عبادت“ ہے الغرض اس کے اندر انسانی زندگی کے وہ تمام جائز و مباح کام داخل ہیں جن کی بجا آوری سے خدائے قدوس کی بارگاہ میں اپنی بندگی کا اظہار، اس کی اطاعت کا اقرار اور اس کی خوشنودی درکار ہو۔

عبادت کی ضرورت

اس میں کوئی شک نہیں کہ انسان اشرف المخلوقات ہے لیکن قابل غور بات یہ ہے کہ اس کی اس اشریت کا دارو مدار کس بات پر ہے؟ آیا اس کے حسن و جمال پر یا اس کے مال و مثال پر یا اس کے ربوبی جاہ و جلال پر؟ ظاہر ہے کہ ان چیزوں میں سے کسی چیز پر بھی انسانی مجدد شرف کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی۔

انسان کی نجابت و شرافت کا دارو مدار علم و عمل پر ہے۔ بالفاظ دیگر انسان کی شرافت ذاتی ایمان اور عمل صالح پر موقوف ہے کیونکہ علم کی دو قسمیں ہیں۔

ایک نظری جس کا تعلق اصول عقائد (جیسے توحید، عدل، نبوت، امامت اور قیامت وغیرہ) کے ساتھ ہے جن پر صرف ایمان لانا فرض ہے مگر ان میں کسی عمل کی ضرورت نہیں ہے۔

دوسری عملی جس کا تعلق ان اعمال صالحہ کے ساتھ ہے جن کا بجا لانا ضروری ہے جیسے نماز، روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ اسلام میں انسان کی فوز و فلاح کو ایمان اور عمل صالح ہر دو کے ساتھ وابستہ کیا گیا ہے قرآن و حدیث میں ہر جگہ بلا استثناء ایمان کو اولیٰ اور عمل صالح کو ثانوی حیثیت دی گئی ہے۔ والمصر ان الانسان لفی خسر الا الذین امنوا وعملوا الصلٰت (عمر۔ ۱)

”قسم ہے زمانہ کی کہ سب انسان گھائے میں ہیں سوائے ان کے جو ایمان لائے اور عمل صالح بجا لائے۔“ لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم۔ ثم رددناه اسفل سافلین الا الذین امنوا وعملوا الصلٰت فلہم اجر غیر ممنون (والذین۔ ۱) الذین امنوا وعملوا الصلٰت لی جنت النعیم (حج۔ ۷) جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے وہ آرام و باغات میں ہوں گے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایمان اور عمل صالح لازم و ملزوم ہیں اگر ایمان مکمل ہو تو عملی کمزوری کا تصور

بھی نہیں ہو سکتا جہاں بھی عمل میں کچھ نقص ہو گا تو اتنی ہی ایمان میں بھی کمزوری ہوگی کیونکہ کسی چیز پر پورا یقین ہو جانے کے بعد اس کے برخلاف عمل کرنا انسانی فطرت کے خلاف ہے بھلا جس شخص کو یہ یقین ہو کہ آگ جلاتی ہے پھر وہ کیونکر اس میں ہاتھ ڈالنے کی جرأت کر سکتا ہے ہاں ایک طفل نادان جسے آگ کے جلانے کا یقین نہیں ہے وہ ضرور اس میں ہاتھ ڈالنے کی کوشش کرے گا۔ اس لئے معلوم ہوا کہ عمل کی کمزوری یقین و ایمان کی کمزوری کا راز فاش کرتی ہے اس سے واضح ہو گیا کہ اسلام کی نظر میں ایمان و عمل باہم اس طرح لازم و ملزوم ہیں کہ ایک کو دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔ دارین کی فوز و فلاح اور اخروی اجر و مغفرت کا انہی پر وارد ہوا ہے۔ **وعد اللہ للذین امنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظیما** (فتح)۔

(۴)

”اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے جو ایمان لائے اور عمل صالح بجالائے بخشش اور اجر عظیم کا وعدہ کیا ہے“ انسان کو عبد کہا گیا ہے ظاہر ہے کہ عبد کا یہ فرض ہے کہ اپنے معبود کی اطاعت کرے۔ جس کو شریعت کی زبان میں عبادت کہا جاتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حقیقی انسان کھلانے کا حقدار وہی شخص ہے جو فرض عبادت کو بجا لاتا ہے کیونکہ یہی اس کی غرض خلقت ہے چنانچہ خالق حکیم فرماتا ہے۔ **وما خلقت الجن والانس الا ليعبدونی**

”یعنی میں نے جن اور انسان کو صرف اسی لئے پیدا کیا ہے کہ وہ میری عبادت کریں۔“

ایک اور مقام پر فرماتا ہے۔ **وما امرؤ الا ليعبدوالله مخلصین له الدين**

”یعنی ان کو صرف یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ خلوص کے ساتھ خدا کی عبادت کریں ان حقائق

سے یہ بات بالکل واضح و آشکار ہو جاتی ہے کہ جو شخص یہ فرض عبادت ادا نہیں کرتا یا اس کی ادائیگی میں پس و پیش کرتا ہے وہ حقیقت میں انسان کھلانے کا حق دار نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز اس وقت وہ چیز کہلا سکتی ہے جب کہ اس پر وہ غرض مترتب ہو جس کے لئے وہ وجود میں لائی گئی ہے اسی لئے خدائے حکیم نے کفار و مشرکین کو ”کالانعام علی ہم اضل“ ”چوپاؤں کی مانند بلکہ ان سے بھی گمراہ“ قرار دیا ہے اور ایک اور مقام پر ان لوگوں کو اسی لئے ”شرالدواب“ ”زہین پر سب چلنے پھرنے والے جانداروں سے بدترین جانور“ قرار دیا گیا ہے جو حق و حقیقت سے روگردانی کرتے ہیں اور اپنے خالق کی چوکھٹ پر سر تسلیم خم نہیں کرتے حق تو یہ ہے کہ ۔

۔ زندگی مقصود ہر بندگی زندگی بے بندگی شرمندگی

عبادت کی غرض و غایت

اس میں کوئی شک نہیں کہ خالق حکیم نے ہمیں اپنی عبادت کرنے کا حکم دیا ہے (بلکہ اسی عبادت کو ہی غرض خلقت قرار دیا ہے۔) (کما تقدم)

اور یہ بات بھی محتاج بیان نہیں ہے کہ فعل الحکم لا یخلو من الحکمتہ

”کہ حکیم کا کوئی فعل حکمت و مصلحت سے خالی نہیں ہوتا اور یہ حقیقت بھی ہر قسم کے شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ خداوند عالم غنی مطلق اور ساری کائنات سے بے نیاز ہے اس لئے اس عبادت کا فائدہ اس کی طرف تو عائد نہیں ہو سکتا۔ اس لئے تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس کی بازگشت ہماری طرف ہے اب وہ ہمارا کون سا فائدہ ہے اس سوال کا جواب خالق اکبر نے اس آیت میں دیا ہے ارشاد فرما ہے۔ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (البقرہ۔ ۳)**

اے لوگو! اپنے اس پروردگار کی عبادت کرو جس نے تم کو اور تم سے پہلوں کو پیدا کیا تاکہ تم تقویٰ حاصل کرو۔ اس آیت مبارکہ سے بجاۃ الناس ظاہر ہو گیا کہ عبادت کی غرض و غایت تقویٰ کا حاصل کرنا ہے۔
تقویٰ کا صحیح مفہوم

اب رہی یہ بات کہ تقویٰ کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ تو واضح ہو کہ تقویٰ انسان کے دل و دماغ کی اس کیفیت کا نام ہے کہ جس سے دل میں تمام اچھے کام بجالانے کی تحریک اور تمام برے کام چھوڑنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے تمام اسلامی عبادات نماز، روزہ وغیرہا سے اسلام کا مقصد یہی ”تقویٰ القلوب“ پیدا کرنا ہے اور یہ تمام عبادات اسی کے حصول کے لئے ہیں بتائیں انسان کے وہ تمام جائز افعال و اعمال جن سے یہ مقصد اعلیٰ حاصل ہو۔ وہ سب عبادت کے وسیع مفہوم میں داخل ہیں۔ (کما مرقیہ) لہذا دنیا کے وہ تمام کام جن کو دوسرے مذاہب دنیا کے کام قرار دیتے ہیں اسلام کی نظر میں وہ سب کام دین کے کام اور داخل عبادت ہیں اگر ان کے کرنے سے غرض و غایت کوئی مادی خود غرضی اور نمائش نہ ہو بلکہ خدا کی رضا اور اس کی اطاعت کرنا ہو۔ معلوم ہوا کہ یہ دنیا کے کام اور دین کے کام والا تفرقہ دراصل غرض و غایت اور نیت کا تفرقہ ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ عبادت کی غرض و غایت یہ ہے کہ انسان اپنے نفس کو تمام اندرونی کٹافوں اور لائشوں سے پاک و صاف کرے۔ (جو بجز عبادت کے دور نہیں ہو سکتیں) تاکہ اسے خداوند عالم

کا روحانی قرب حاصل ہو سکے ہیں جس پر سعادت دارین اور فلاح کو نین کا حصول موقوف ہے۔
 لہذا جو شخص اپنی ابدی زندگی کو سنوارنا چاہتا ہے اور خوشنودی خدا کا پروانہ حاصل کرنا
 چاہتا ہے تو عبادت کے ذریعے تقویٰ و طہارت حاصل کرنے میں کوتاہی نہ کرے۔ ”لما من کلن
 یرجو لقاء ربہ للعمل عملاً صالحاً ولا یُشْرک بعبادۃ ربہ احداً“

عبادت کے اقسام

اگر تمام اسلامی عبادات کا بنظر غائر جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ عبادت کی تین
 قسمیں ہیں۔

- ۱۔ محض بدنی عبادت (جس میں صرف بدن کے حرکات کو دخل ہے جیسے نماز، روزہ وغیرہ)
 - ۲۔ محض مالی عبادت (جس میں صرف مال کے خرچ کرنے کو دخل ہے جیسے زکوٰۃ، فحس اور کفارات
 وغیرہ)
 - ۳۔ بدنی و مالی عبادت (جس میں بدن اور مال ہر دو کو دخل ہے جیسے حج اور جہاد وغیرہ)
- اسلام میں نماز کا مقام

یہ حقیقت ہر قسم کے شک و شبہ سے بلند و بالا ہے کہ اسلام میں ان تمام مذکورہ بالا
 عبادات میں سے زیادہ اور اہم اور عظیم المرتبت نماز ہے اور اسلامی عبادات کا پہلا رکن ہے جو
 پھر جوان امیر و فقیر، مرد و عورت اور تندرست و بیمار سب پر یکساں واجب ہے اور کسی حال میں
 بھی کسی تنفس سے جب تک وہ ہوش و حواس میں ہے ساقط نہیں ہے اگر کوئی شخص کھڑے ہو
 کر نہیں پڑھ سکتا تو بیٹھ کر پڑھے اور بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتا تو لیٹ کر پڑھے۔ رکوع و سجود نہیں
 کر سکتا۔ تو اشاروں سے پڑھے۔ الغرض اصول عقائد کے بعد نماز سب سے بڑا اسلامی فریضہ
 ہے۔ چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ما اعلم شیئاً بعد المحرفۃ الفضل
 من هذه الصلوۃ

کہ میں معرفت (خدا وندی) کے بعد اس نماز (فریضہ) سے افضل کوئی چیز نہیں جانتا
 (فروع کافی)۔ (۲) قیامت کے دن سب سے پہلے اسی نماز کی باز پرس ہوگی۔ اول ما یسئل عن
 العبد یوم القیامۃ الصلوۃ

(۳) اسی نماز پر دوسرے تمام اعمال و عبادات کی قبولیت کا دار و مدار ہے۔ ان قبلت قبل ما

سواہا وان ردت رد ما سواہا

اگر نماز قبول ہو گئی تو سارے اعمال قبول ہو جائیں گے اور اگر نماز مسترد ہو گئی تو پھر تمام اعمال مسترد کر دئے جائیں گے۔ (مستدرک الوسائل)

(۴) یہی نماز ہی ایمان و شرک اور اسلام و کفر کے درمیان وجہ امتیاز ہے۔ اَقِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمَشْكُوكِیْنَ۔

نماز قائم کرو اور مشرک نہ بنو۔ حضرت رسول خداؐ فرماتے ہیں۔ مَا بَيْنَ الْكَلْبِ وَالْإِنْسَانِ إِلَّا تَرَكُ الصَّلَاةِ

ایمان اور کفر کے درمیان بس نماز ہی کا فاصلہ ہے۔ (عقاب الاعمال)

(۵) یہ نماز دین کا ستون ہے۔ قَالَ ابْنُ عَبَّادٍ الدِّیْنُ الصَّلَاةُ (دین کا ستون نماز ہے۔) (مندیب الاحکام) یعنی اگر نماز ہے تو دین ہے اور اگر نماز نہیں ہے پھر دین بھی نہیں ہے۔

(۶) نماز انبیاء اور انکے اوصیاء کی آخری وصیت ہے چنانچہ امیر المومنینؑ نے آخری وصیت یہی فرمائی تھی۔ الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ نماز نماز نماز (یعنی اس کا خاص خیال رکھنا۔) (تحف العقول)

نماز کے فضائل اور اس کا ثواب

نماز کے اس قدر فضائل ہیں کہ اس مختصر میں ان تمام کے ذکر کی گنجائش نہیں ہے ہاں بطور تحرک چند فضائل ذکر کرنے پر اکتفا کی جاتی ہے۔

۱۔ آیت مبارکہ اِنَّ الْحَسَنَاتِ بِذٰلِکَ السِّنِّاتِ (کہ نیکیاں برائیوں کو لے جاتی ہیں) کی تفسیر میں حضرت امیر علیہ السلام سے منقول ہے فرمایا۔ الصَّلَاةُ الْخَمْسُ کَلَامٌ لِّطَافِیْہِیْنَ مَا اجْتَنِبَ الْکِبَارِ

یہ نماز پنجگانہ ان کے درمیان واقع ہونے والے گناہوں کا کفارہ ہے بشرطیکہ گناہان کبیرہ سے اجتناب کیا جائے۔ (مستدرک بحوالہ دعائم الاسلام)

۲۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر تمہارے دروازہ پر نہر جاری ہو اور تم اس میں شبانہ روز میں پانچ مرتبہ غسل کرو تو کیا تمہارے جسم پر کچھ میل رہ جائے گا؟ اس نماز کی مثال اسی جاری نہروالی ہے یہ تمام گناہوں کی کثافت کو اسی طرح دور کر دیتی ہے سوائے اس گناہ کے جو انسان کو ایمان سے خارج کر دے۔ (جعفریات)

۳۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر سونے سے بھرا ہوا گھر خدا کی راہ میں خرچ کر دیا جائے تو اس سے ایک حج افضل ہے اور ایک نماز فریضہ ایسے ہیں حج سے افضل ہے۔ (انوار المجالس)

۴۔ ایک حدیث میں انہی جناب سے یہاں تک مروی ہے فرمایا۔ صلوة فی ہفتہ تعادل عند اللہ الف حجۃ و الف عمرۃ مبرورۃ و رات متقبلۃ۔

ایک نماز فریضہ خدا کے نزدیک ایسے ایک ہزار حج اور ایسے ایک ہزار عمرہ کے برابر ہے جو مبرور و مقبول ہوں۔ (العمرۃ الوحقی)

۵۔ نیز حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ احب العباد الی اللہ عز و جل صلوات فی حلیۃ۔ محافظ علی صلوتہ و ما الترض اللہ علیہ مع اداء الامانت۔

خدا کو اپنے سب بندوں سے زیادہ محبوب وہ ہے جو کھنگو میں سچا ہے نماز اور دیگر فرائض کو پابندی سے ادا کرتا ہے اور امانت کو ادا کرتا ہے۔ (امالی شیخ صدوق)

ترک نماز کا عقاب و عذاب

اسی طرح ترک نماز کی مذمت میں بے شمار احادیث وارد ہوئی ہیں خواب غفلت میں سوئے ہوئے لوگوں کو جگانے کے لئے بطور تنبیہ غافلین یہاں چند روایات درج کی جاتی ہیں۔

۱۔ حضرت امام رضا علیہ السلام اپنے آباء و اجداد طاہرین کے سلسلہ سند سے۔ حضرت رسول خدا سے روایت کرتے ہیں۔ لا تضيعوا صلواتکم فان من ضیع صلوتہ حشر مع قارون و ہامان و کان حقا علی اللہ ان یدخلہ النار مع المنافقین فالویل لمن لم یحافظ علی صلوتہ و اداء سنتہ نبیہ

نماز کو ضائع نہ کرو۔ کیونکہ جو شخص اپنی نماز کو ضائع کرے گا وہ قارون و ہامان کے ساتھ محسور ہوگا اور خدا پر لازم ہوگا کہ اس کو منافقین کے ساتھ جہنم میں داخل کرے۔ افسوس اس کے لئے جو اپنی نماز کی محافظت نہیں کرتا اور اپنے پیغمبر کی سنت کو ادا نہیں کرتا۔ (عیون اخبار الرضا)

۲۔ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ "لا ینال شفاعتی من استخف بصلوتہ لا یرد علی العوض"

جو شخص اپنی نماز کو خفیف سمجھے گا اس کو میری شفاعت نصیب نہیں ہوگی اور نہ ہی وہ حوض کوثر پر میرے ہاں پہنچ سکے گا۔ (فروع کافہ)

۳۔ حضرت امام موسیٰ کاظمؑ فرماتے ہیں کہ میرے والد ماجد حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنی وفات کے وقت فرمایا: یا بنی لا ینال شفاعتنا من استغف بصلوتہ۔

پیارا! جو شخص اپنی نماز کو حقیر سمجھے گا وہ ہم اہل بیتؑ کی شفاعت حاصل نہیں کر سکے گا۔ (کافی)

۴۔ حضرت رسولؐ خدا فرماتے ہیں۔ ”السوق السواق من سوقی صلوٰۃ تہنسب سے بڑا چور وہ ہے جو اپنی نماز کی چوری کرتا ہے یعنی اس کے رکوع و سجود کو مکمل طور پر نہیں بجالاتا۔ (متدرک الوسائل)

۵۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا جس نے رکوع و سجود کو مکمل طور پر ادا نہیں کیا تھا فرمایا۔ نقو کنتو الغراب (اس نے نماز پڑھی نہیں بلکہ) کوئے کی طرح ٹھوٹکے لگائے ہیں پھر فرمایا۔ لئن ملت ہذا و ہکنا صلوٰۃ لیموتن علی غیر دینی۔

اگر یہ شخص مرجائے اور اس کے نامہ اعمال میں اس قسم کی نماز درج ہو تو وہ یقیناً ”میرے دین

پر نہیں مرے گا۔ (کافی تہذیب الاحکام، عقاب الاعمال و حقائق ناصرو) ”لقد اللع المؤمنون الذین ہم فی صلوٰۃہم خلطعون۔ (سورہ مؤمنون)

صرف وہی اہل ایمان کامران ہوں گے جو اپنی نمازوں کو خشوع و خضوع کے ساتھ پڑھتے ہوں گے۔

نماز کی ماہیت و حقیقت

نماز ہے کیا؟ مخلوق کا اپنے دل، زبان اور ہاتھ پاؤں سے اپنے خالق و مالک کے سامنے بندگی اور عیونیت کا اظہار، اس خالق مہربان کی یاد، اس کے بے انتہا احسانات و انعامات کا شکریہ، محسن حقیقی کی حمد ثنا اور معبود برحق کی یکمائی و بڑائی کا اقرار، بندہ کی اپنے آقا سے درخواست و التجا اور اپنے حقیقی محبوب سے مجبور روح کا خطاب، یہ نماز خالق و مخلوق کے باہمی تعلق کا شیرازہ، ’قلب منظر کی تسکین کا سامان‘ ہے آسرا کا سارا، انسانی زندگی کا حاصل اور مقصد حیات کی جمیل!

نماز کی غرض و غایت

نماز کی روحانی غرض و غایت یہ ہے کہ خالق کائنات 'رب العالمین' رازق کل 'مالک الملک اور محسن اعظم کے بے شمار انعامات اور بے پایاں احسانات کا دل و زبان سے شکریہ ادا کیا جائے تاکہ دل و دماغ اور روح پر اس کی کبریائی و بڑائی اور اپنی عاجزی و درماندگی کا نقش ثبت ہو جائے۔ کام و دہن اس کے ذکر سے معطر اور دل و دماغ اس کی یاد سے منور ہو جائیں۔

ارکان نماز کی حکمت

انسان اپنے جسم و روح دونوں کے لحاظ سے خدا کی مخلوق اور زندگی کے ان دونوں پہلوؤں کے لحاظ سے خدا کے بے پایاں احسانات سے گراں بار ہے اس لئے عقلاً "اس بات کی ضرورت ہے کہ اس منعم اعظم کی بارگاہ میں جسم و روح دونوں جھک کر سجدہ نیاز ادا کریں۔ اس رعایت سے شریعت نے نماز کے ارکان و افعال مقرر کئے ہیں جسٹانی طریقے سے ہم کسی محسن و مہربان کی تعظیم اور اس کے سامنے اپنی عاجزی کا اظہار تین طریقوں سے کرتے ہیں بیٹھے ہوں تو کھڑے ہو کر، کھڑے ہوں تو جھک کر اور اگر جھکے ہوں تو مزید جھک کر اور سر نیاز زمین پر رکھ کر۔ دین فطرت نے انسان کے انہی فطری اعمال کے قالب میں ڈھال کر نماز کا پیکر تیار کیا ہے اس لئے نماز کے یہی تین بڑے ارکان ہیں قیام، رکوع اور سجود، تمام انبیاء کرام نے اپنے اپنے وقت میں اپنی امتوں کو جس نماز کے پڑھنے کا حکم دیا وہ انہی تین اجزا سے مرکب تھی چنانچہ خداوند عالم اپنے خلیلؑ کو تطہیر کعبہ کا حکم دیتے ہوئے فرماتا ہے۔ **و طہروا بطنی للطائفین والقائمین والراکع السجود (حج-۴)**

میرے گھر کو طواف کرنے والوں، کھڑے ہونے والوں، جھکنے والوں اور سجدہ کرنے والوں کے لئے پاک کرو۔

اسلامی نماز موالید ثلاثہ کی عبادت کا مجموعہ ہے

خالق حکیم نے نماز کو ایسا جامع موقع بتایا ہے جو بیک وقت نباتات، جمادات اور حیوانات کی عبادت پر مشتمل ہے ظاہر ہے کہ نباتات کی (نکوئی) عبادت قیام، جمادات کی قعود، حیوانات کی رکوع پرندوں کی عبادت ذکر و تسبیح اور حشرات الارض کی عبادت سجود ہے اور یہ سب چیزیں نماز کے اندر پائی جاتی ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی جامعیت عظیم المثال ہے اور اس کے واضح و شارح کے کمال کی لازوال دلیل ہے۔

نماز تمام دوسری انسانی عبادات کی جامع ہے

دوسری سب عبادات سے نماز کے افضل و اعلیٰ ہونے کی ایک ناقابل رد دلیل یہ بھی ہے کہ جس طرح نماز کے ذریعے سے عبودیت اور بندگی کا اظہار ہوتا ہے اس سے بہتر تو کیا اس جیسی جامع عبادت کسی بھی مذہب میں موجود نہیں ہے اس لئے اس کے مکمل طور پر ادا کرنے سے انسان کو ظاہری و باطنی پاکیزگی حاصل ہوتی ہے۔ نماز علاوہ زبان کے مختلف اذکار جیسے تسبیح و تہلیل، توبہ و استغفار، اقرار توحید و رسالت، درود و سلام اور دعا و پکار پر مشتمل ہونے کے اس میں روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ عبادات کے خصائص بھی پائے جاتے ہیں مثلاً "جس طرح روزہ میں جسم کو تمام نفسانی خواہشات سے روکا جاتا ہے اسی طرح حالت نماز میں بھی تمام نفسانی خواہشات کو روکنا پڑتا ہے۔ مزید برآں نماز میں آنکھ کو ادھر ادھر دیکھنے، ہاتھ پاؤں کو بے جا حرکت کرنے، زبان کو غیر خدا کا ذکر کرنے اور قوت خیالیہ کو غیر خدا کا تصور کرنے سے بھی روکا جاتا ہے جو روزہ میں لازم نہیں ہے اسی طرح نماز میں حج کے خواص بھی موجود ہیں نماز کی تکبیرۃ الاحرام بمنزلہ احرام حج توجہ الی القبلہ بمنزلہ طواف کعبہ کے، اس کا قیام بمنزلہ قیام عرفات کے اور رکوع و سجود کی دوری حرکات بمنزلہ صفا و مروہ کی سعی کے ہیں اسی طرح نماز میں زکوٰۃ و خمس کی خویاں بھی ہیں کیونکہ اس میں تن ڈھانکنے کے لئے لباس، وضو یا غسل کے لئے سامان طہارت مہیا کرنا پڑتا ہے علاوہ بریں اس میں قیمتی وقت بھی خرچ کرنا پڑتا ہے اور دوسرے کاروبار کو قربان کرنا پڑتا ہے۔ الغرض اس پر۔

ہریک گل زحمت صد خاری باید کشید

کا مقولہ صادق آتا ہے اسی طرح اس میں جہاد کی خصوصیت بھی پائی جاتی ہے نماز پڑھنے کے لئے

دوز بربست دشمنوں سے مقابلہ کرنا پڑتا ہے ایک دشمن کا نام ہے نفس امارہ اور دوسرے کا نام ہے شیطان علیہ اللعن اس بیان سے واضح و عیاں ہو گیا کہ چونکہ نماز تمام عبادات بدنہ و مالیہ کی جامع ہے اس لئے اس کا مرتبہ و مقام تمام عبادات سے بلند و بالا ہے۔

اقصر لہنا منہی الشہاء

تنہی عن المنکر والنہی

نماز کے اخلاقی، تمدنی اور قومی و معاشرتی فوائد و عوائد

گو نماز در حقیقت روح کی غذا، ایمان کا ذائقہ اور دل کی تسکین کا سامان ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ اس میں مسلمانوں کے بہت سے اجتماعی، تمدنی اور معاشرتی فوائد بھی پوشیدہ ہیں جن میں سے بعض کا ذیل میں اجمالاً تذکرہ کیا جاتا ہے۔

پہلا فائدہ طہارت و پاکیزگی اور صفائی کا سبق

تمدن کا پہلا سبق، شرم و حیاء کی نگہداشت کے لئے جسم کے بعض حصوں کا چھپانا نہایت ضروری ہے۔ جس کا اہتمام اسلام نے نماز کے اندر ستر پوشی کو واجب قرار دے کر اس اہم تقاضا کو پورا کیا ہے۔ اس کے بعد تمدن کا دوسرا سبق طہارت و پاکیزگی ہے جو اسلام کے اولین احکام میں سے ہے اس وقت تک نماز صحیح نہیں ہو سکتی جب تک نماز گزار کا بدن، اس کا لباس اور جائے سجدہ ہر قسم کی نجاست و کثافت سے پاک نہ ہو۔ اسلام نے اس تعلیم سے مسلمانوں کو پاک صاف رہنے کا خوگر بنایا۔ استنجاء بیت الخلاء اور طہارت کے آداب سکھائے جن سے آج کی بڑی بڑی متمدن قومیں بھی نا آشنا ہیں۔ غلیظ و کثیف رہنے سے انسان کئی بیماریوں کی تاجگاہ بن کر رہ جاتا ہے مگر نماز انسانی جسم و اعضاء کے پاک و ستھرا رکھنے پر مجبور کرتی ہے شب و روز میں کئی بار منہ ہاتھ دھوئے جاتے ہیں منہ اور ناک میں پانی ڈالا جاتا ہے ناک کے سانس کے ذریعہ جراثیم بدن میں داخل ہوتے ہیں جس سے بیماریاں پیدا ہوتی ہیں ناک میں پانی ڈالنے سے یہ جراثیم دور ہو جاتے ہیں اور اس طرح کئی بیماریوں کا سدباب ہو جاتا ہے اور اسی طرح منہ میں پانی ڈالنے اور مسواک کرنے سے گندہ دہنی اور دانٹوں کی بد نمائی سے انسان محفوظ ہو جاتا ہے۔

دوسرا فائدہ وقت کی پابندی

انسانی زندگی کی کامیابی کا راز اس کے نظام اوقات پر ہے یعنی یہ کہ اس کے تمام کام مقررہ وقت پر انجام پائیں انسان فطرتاً آرام پسند اور سہل انگیز واقع ہوا ہے اس کو پابند اوقات بنانے کے لئے ضروری ہے کہ اس کے بعض کاموں کے جبراً اوقات مقرر کر دیئے جائیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ انسان دوسرے کاموں میں بھی اوقات کا پابند ہو جائے گا۔ جس سے اس کی زندگی مربوط اور باقاعدہ ہو جائے گی۔ چونکہ نماز کے اوقات مقرر ہیں۔ ”ان الصلوۃ کلفت علی المؤمنین کتباً“ موقوفاً لہذا اس کے ذریعہ یہ بلند مقصد باسانی حاصل ہو سکتا ہے۔

تیسرا فائدہ حفظانِ صحت بوجہ صبحِ خیزی

طبی اور حفظانِ صحت کے اصول کے پیش نظر رات کو سویرے سونا اور صبح کو طلوعِ آفتاب سے پہلے اٹھنا حد درجہ ضروری ہے جو لوگ نماز کے پابند ہوتے ہیں وہ کبھی اس اصول کی خلاف ورزی نہیں کرتے۔ وقت پر سونا اور وقت پر بیدار ہونا ان کے لئے ضروری ہو جاتا ہے اور اس سے ان کی صحت درست رہتی ہے۔

چوتھا فائدہ خدا کا خوف

نماز سے خوفِ خدا پیدا ہوتا ہے اور جب یہ جذبہ بیدار ہو جائے تو گناہوں کا دامن ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے جو آدمی نماز کا پابند ہے اگر کسی وقت بشری تقاضے کے ماتحت اس کا قدم جاوہ حق سے ڈگمگانے لگے تو رحمتِ ایزدی اس کا دامن تھام لیتی ہے اور وہ یہ سوچ کر کہ لوگ کہیں گے فلاں نمازی ہو کر اس قسم کی حرکت کرتا ہے اس کے ڈگمگاتے ہوئے پاؤں جم جاتے ہیں اور برائی سے باز آ جاتا ہے اسی مطلب کو خدائے حکیم نے اپنے کلامِ پاک میں یوں ادا کیا ہے۔ ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر (عکبوت۔ ۷)

پانچواں فائدہ ہوشیاری کا حصول

نماز سے انسان کو ہوشیار رہنے کا سبق ملتا ہے کیونکہ نماز آیات الہی میں غورو فکرِ خدا کی تسبیح و تقدیس، اس کی حمد و ثناء، کچھ دعا و استدعا اور کچھ اقرار و اعتراف کا نام ہے ظاہر ہے کہ یہ مقصد اسی صورت میں پورا ہو سکتا ہے جب انسان کے ہوش و حواس قائم ہوں۔ اسی لئے خدا فرماتا ہے۔ لا تقربوا الصلوٰۃ و اتمم سکوی حتی تعلموا ما تقولون (نساء۔ ۷)

نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ۔ یہاں تک کہ تمہیں معلوم ہو کہ کیا کہہ رہے ہو؟ لہذا جو شخص نماز کا پابند ہے وہ ہر اس چیز سے پرہیز کرے گا۔ جو اس کی عقل و ہوش کو گم کر دے یا کم کر دے۔

چھٹا فائدہ دائمی تنبیہ و بیداری

تمام مذاہب کا مقصد تکمیلِ اخلاق ہے اور اس کے لئے ضروری ہے کہ نفس بیدار ہو اور اثر قبول کرنے کے لئے تیار۔ ظاہر ہے کہ یہ مقصد صرف نماز سے ہی حاصل ہو سکتا ہے جبکہ دیگر عبادات جیسے روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ اولاً تو ہر شخص پر فرض نہیں۔ دوسرے زکوٰۃ اور روزہ سال میں ایک بار اور حج زندگی میں ایک بار۔ لہذا ان کے ذریعہ نفس کی بیداری حاصل نہیں ہو سکتی۔

ان کے برخلاف نماز ہر روز دن رات میں پانچ بار ادا کرنی پڑتی ہے۔ اس لئے یہ نماز ہی ہے جو نفس انسانی کو ہوشیار اور قلب خفتہ کو بیدار کرتی ہے۔

ساتواں فائدہ کامیاب زندگی گزارنے کی تربیت

انسان کی عملی زندگی کی کامیابی کا راز استقلال اور مواظبت و مداومت پر موقوف ہے یعنی جس کام کو صحیح سمجھ کر شروع کیا جائے اور پھر عمر بھر اس پر قائم رہا جائے اسی کا نام اخلاق کی استواری اور کریکٹر کی مضبوطی ہے یہ تربیت نماز کے ذریعہ بدرجہ اتم و اکمل دی جاتی ہے اس فریضہ کے بار بار مقررہ اوقات پر انجام دینے سے انسان کے اندر استقلال و مواظبت کا ملکہ پیدا ہو جاتا ہے اس سے واضح ہو گیا کہ نماز اسلام کا اولین شعار و دھار ہے اور اس کے قومی و مذہبی اور دینی و دنیوی مقاصد حاصل کرنے کی آئینہ دار۔ (از سیرۃ النبی مع الاضافات المفیدہ)

نماز کے اقسام و اعداد

نماز کی دو قسمیں ہیں۔ واجب اور مستحب۔ پھر دراصل واجب نمازوں کی تعداد بتا کر تحقیق پانچ ہے۔ نماز پنجگانہ (جس میں نماز جمعہ بھی داخل ہے۔ نماز طواف، نماز آیات، نماز جنازہ اور نماز عیدین اور کبھی نذر، عمد اور قسم کی وجہ سے بھی واجب ہو جاتی ہے مگر یہ وجوب عارضی ہے اصلی و استقلالی نہیں ہے۔ مستحب نمازیں بہت سی ہیں جن کا تذکرہ اس باب کے آخر میں کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

نماز پنجگانہ کے شرائط، اجزاء اور موانع کا اجمالی بیان

نماز ایک مخصوص شرعی حقیقت ہے جو چند مختلف بالذات اور متحد با ارتباط شرعی افعال و اعمال سے مرکب ہے اس کی مثال ایک ایسے جسم کی ہے جس میں روح بھی ہو اور اعضاء و جوارح بھی چنانچہ اس کی روح تو نیت ہے اور اس کے اعضاء وہ اجزاء ہیں جن سے یہ نماز مرکب ہے۔ اس نماز کے کچھ شرائط ہیں کچھ اجزاء اور کچھ موانع۔

شرائط سے وہ وجودی امور مراد ہیں جو ہیں تو نماز کی حقیقت سے خارج مگر نماز کی صحت ان پر موقوف ہے یعنی اگر یہ نماز سے پہلے اور اس کے ساتھ موجود نہ ہوں تو نماز ختم ہو جاتی ہے۔ اجزاء سے مراد وہ وجودی امور ہیں جن سے مل کر نماز کی شکل و صورت متعین ہوتی ہے اور موانع سے مراد وہ وجودی امور ہیں جن کا نہ ہونا نماز کی صحت کے لئے ضروری ہے کیونکہ ان کے پائے جانے سے نماز رخصت ہو جاتی ہے۔ اب ان شرائط، اجزاء اور موانع کی دو دو قسمیں

ہیں۔ (۱) رکنی اور (۲) غیر رکنی۔

شرائط رکنی سے مراد وہ شرائط ہیں جن کے عداً یا سوا نہ ہونے سے نماز ختم ہو جاتی ہے اور وہ تین ہیں۔ (۱) طہارت، (۲) وقت اور (۳) استقبال قبلہ فی الجملہ اور شرائط غیر رکنی سے مراد وہ شرائط ہیں جن کے سوا ترک کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی اور وہ دو ہیں (۱) لباس مخصوص، (۲) مکان مخصوص۔

اجزاء رکنی سے مراد وہ اجزاء ہیں جن کے عداً یا سوا بدھانے یا گھٹانے سے حقیقت نماز رخصت ہو جاتی ہے اور وہ چار ہیں۔ (۱) تکبیرۃ الاحرام، (۲) قیام متصل برکوع اور بوقت تکبیرۃ الاحرام، (۳) رکوع، (۴) سجدہ تین

اور غیر رکنی اجزاء وہ ہیں جن کے صرف عداً بدھانے یا گھٹانے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور وہ پانچ ہیں (۱) قرات، (۲) قرات کی حالت میں قیام، (۳) ذکر رکوع و سجدہ، (۴) تشہد اور (۵) سلام

اور رکنی موانع سے مراد وہ موانع ہیں جن کے انشاء نماز میں عہدی یا سہوی وجود سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور وہ پانچ ہیں (۱) حدث، (۲) قبلہ کو پشت کرنا، (۳) وہ فعل کثیر جو نماز کی ہیئت کو مٹا دے (۴) تمام نماز کا وقت سے پہلے پردھنا (۵) مخصوص قسم کے بعض تکلیات نماز

اور غیر رکنی موانع سے مراد وہ موانع ہیں جن کو صرف عداً حالت نماز میں وجود دینے سے نماز باطل ہوتی ہے اور وہ چار ہیں۔ (۱) ہنسا، (۲) کلام کرنا، (۳) رونا، (۴) دائیں بائیں منہ پھیر کر دیکھنا۔ اس باب الصلوۃ میں انہی اجمالی حقائق کی توضیح و تشریح کی جائے گی۔ انشاء اللہ العزیز

نماز و ہنگامہ کے اوقات کا بیان

فقہ کے منجملہ سخت ترین پیچیدہ مسائل کے ایک اوقات نماز کا مسئلہ بھی ہے اس میں چند بڑے شدید اختلافات ہیں مثلاً "یہ کہ ہر نماز کے کتنے کتنے اوقات ہیں دو یا تین تین یا چار چار؟ ہر نماز کا وقت فضیلت شروع کب ہوتا ہے اور ختم کب ہوتا ہے؟ وقت اجزاء یا وقت عذر کی انتہا کہاں ہے؟ پھر واجبی نماز کے مقررہ نوافل کا وقت کب شروع ہو کر کب ختم ہوتا ہے؟ وغیرہ وغیرہ ہم نے آئمہ اطہارؑ کے اخبار و آثار اور اقوال علماء ابرار کے بحار میں شناسداری کر کے اپنی وسعت نظر و بضاعت کے مطابق جو نوائی آبدار حاصل کئے ہیں ان کو بڑے ایجاز و اختصار کے ساتھ ذیل میں حوالہ قرطاس کرتے ہیں۔ وعلى الله التوكل الى يوم القدر

ہر نماز کے دو وقت ہیں

ہر نماز کے علیحدہ علیحدہ اوقات لکھنے سے پہلے اجمالا "اتنا معلوم ہونا چاہئے کہ ہنگامہ

نمازوں میں سے ہر نماز کے دو دو وقت ہیں بنا بر مشہور ان کے نام یہ ہیں۔ (۱) وقت فضیلت اور (۲) وقت اجزاء (جس میں نماز ہو تو جاتی ہے مگر ثواب کم ملتا ہے) اور بناء بر تحقیق ان کے نام یہ ہیں (۱) وقت مختار یعنی اس آدمی کا وقت جس کو کوئی شرعی عذر درپیش نہ ہو تو اسے اسکی پابندی کرنی چاہئے (۲) وقت مضطرب و ذی الاعذار (یعنی شرعی عذر رکھنے والے لوگوں کا وقت جیسے بیمار، سو دنسیان کا شکار یا سویا ہوا آدمی وغیرہم) یہ لوگ اس وقت تک نماز کو موخر کر سکتے ہیں۔

وقت مختص کی بحث

اور یہ جو مشہور بین الفقہاء ہے کہ ہر نماز کا ایک تیسرا مختص وقت ہوتا ہے جس میں اس نماز کے سوا اور کوئی نماز نہیں پڑھی جاسکتی جیسے اول زوال کے بعد کی چار رکعت پڑھنے کی مقدار ظہر سے خاص اور غروب آفتاب سے پہلے چار رکعت پڑھنے کا وقت عصر سے مختص ہے اور اسی طرح شرعی غروب کے بعد تین رکعت پڑھنے تک مغرب کے ساتھ اور نصف شب سے پہلے چار رکعت پڑھنے کا وقت عشاء سے خاص ہے اور اس کا ثمر و نتیجہ یہ ہے کہ اگر عدا "یا سوا" اس مختص وقت میں کوئی دوسری نماز پڑھ لی جائے۔ جیسے ظہر کے مختص وقت میں عصر یا عصر کے مختص وقت میں ظہر تو وہ نماز باطل سمجھی جائے گی۔ اگرچہ یہ مطلب ایک مرسلہ روایت سے ماخوذ ہے مگر اصح یہ ہے کہ یہ اختصاص ثابت نہیں ہے بلکہ سب مشترک وقت ہے۔

کیونکہ اس ایک مرسلہ روایت کے بالمقابل متعدد روایات صحیحہ موجود ہیں جن کا مضمون یہ ہے کہ اذا زالت الشمس دخل الوقتان الظہر والعصر واذا غابت الشمس دخل الوقتان المغرب والعشاء جب زوال آفتاب ہو جائے۔ تو ظہر و عصر کا وقت داخل ہو جاتا ہے اور جب غروب ہو

سے زوال آفتاب کا مطلب یہ ہے کہ آفتاب وہی خط نصف النہار سے مغرب کی طرف مائل ہو جائے۔ اس کی پہچان کا آسان طریقہ یہ ہے کہ جو مقامات خط استواء کے بالمقابل واقع ہیں۔ وہاں دوپہر کے وقت ہر شئی کا سایہ بالکل ختم ہو جاتا ہے اور جو خط استواء سے دائیں بائیں واقع ہیں وہاں دوپہر کے وقت سایہ گھٹ کر بالکل مختصر رہ جاتا ہے بہر حال جب سایہ ختم ہو جانے کے بعد مشرق کی طرف پیدا ہونے لگے یا گھٹ جانے کے بعد بڑھنے لگے تو یہ زوال آفتاب کی قطعی علامت ہے (منہ عفی عنہ)

جائے تو عشاء کا وقت داخل ہو جاتا ہے۔ (من لا یحضرہ الفقیہ) بعض روایات میں یہ ترمہ بھی مذکور ہے۔ الا ان ہذا قبل ہذا مگر یہ (ظہر اور مغرب) اس (عصر و عشاء) سے پہلے پڑھی جائے گی (فروع کافی - تہذیب الاحکام)

اگرچہ ان روایات میں فی الجملہ تاویل کی گنجائش ہے۔ مگر ان سے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ زوال ہوتے ہی دونوں نمازوں کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اسی طرح غروب کے بعد مغرب و عشاء دونوں کا وقت داخل ہو جاتا ہے اور دونوں نمازوں کیلئے صلاحیت رکھتا ہے۔ ہاں البتہ پڑھتے وقت متوجہ ہونے کی صورت میں ترتیب کا ملحوظ رکھنا واجب ہے اور جان بوجھ کر اس کی خلاف ورزی جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر سہواً تقدیم و تاخیر ہو جائے تو نماز صحیح ہو گی۔ اور اپنے وقت میں پڑھی ہوئی نماز منظور ہو گی۔ تاہم احوط یہ ہے کہ قول مشہور کے مطابق عمل کیا جائے بالخصوص آخری وقت میں واللہ العالم

نماز ظہر کے ہر دو وقت

اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ زوال آفتاب ہوتے ہی نماز ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور اسی وقت اس کو پڑھا بھی جاسکتا ہے ہاں اختلاف اس میں ہے کہ اس کا وقت فضیلت یا وقت مختار (گذشتہ وضاحت کے مطابق) کب شروع ہوتا ہے اور کب تک رہتا ہے؟ مشہور یہ ہے کہ اول زوال سے لے کر ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہونے تک باقی رہتا ہے اس کے بعد وقت اجزائی شروع ہو جاتا ہے جو اس وقت تک باقی رہتا ہے کہ غروب میں صرف چار رکعت کا فاصلہ باقی رہ جائے۔

مگر یہ مثل والا قول صرف دور وایات سے ماخوذ ہے جو اہل خلاف کے نظریہ کے موافق ہونے کی وجہ سے تقیہ پر محمول کی گئی ہیں۔ جیسا کہ اختلاف روایات کے وقت قاعدہ ہے لہذا نظریہ ہے کہ وقت فضیلت ^{زوال} لیکر آدمی کا سایہ ایک ہاتھ یا دو قدم ہونے تک رہتا ہے اور ایک یا اختیار آدمی کو اس سے نماز موخر نہیں کرنی چاہئے۔ اس کے بعد عذر شرعی رکھنے والوں کا وقت شروع ہوتا ہے جو مذکورہ بالا وقت اجزائی تک باقی رہتا ہے۔

نماز عصر کے ہر دو وقت

مشہور یہ ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو جائے تب فضیلت عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔ جو سایہ کے دو گنا ہونے تک باقی رہتا ہے۔ اگر اس سے پہلے پڑھی جائے یا اس کے بعد غروب تک تو ہو تو جائے گی۔ مگر فضیلت کے خلاف ہوگی مگر حسب سابق اظہر یہ ہے کہ جہاں ظہر کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری ختم ہوتا ہے یعنی جب آدمی کا سایہ ایک ہاتھ یا دو قدم ہو جائے اس وقت سے لیکر سایہ کے دو ہاتھ یا چار قدم ہونے تک باقی رہتا ہے خلاصہ یہ کہ ہر چیز کے طول کے مطابق اس کے $\frac{2}{1}$ حصہ سے لیکر $\frac{4}{1}$ حصہ سایہ ہونے تک باقی رہتا ہے اس کے بعد غروب تک وقت اجزائی یا صاحبان عذر کا وقت ہے۔

توضیح

اس تمام تحقیق و تدقیق کے باوجود اگر کوئی شخص مثل و مثلین والے قول پر عمل کرنا چاہے۔ (کہ کسی چیز کا سایہ اس کے برابر ہونے تک فضیلت ظہر اور اس کے بعد دو برابر ہونے تک فضیلت عصر ہے) تو کر سکتا ہے۔ کما هو المشہور عند اللہین وان کان قول الثانی هو المختار وهو۔

الاولیٰ بالاحتیاط واللہ العالم والعاصم

نماز مغرب کے ہر دو وقت

اس میں تو کوئی شک نہیں کہ نماز مغرب کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری غروب آفتاب کے بعد شروع ہو کر مغربی سرخی کے زائل ہونے تک قائم رہتا ہے۔ مگر اس میں قدرے اختلاف ہے کہ غروب آفتاب کا معیار کیا ہے؟ بعض علماء نے قرص آفتاب کی ظاہری پوشیدگی کو کافی قرار دیا ہے مگر اصح یہ ہے کہ شرعی غروب اس وقت ثابت ہوتا ہے جب مشرقی سرخی زائل ہو جائے۔

یہی وقت نماز مغرب کا ہے اور یہی افطار کا وقت ہے الغرض جب مغربی سرخی زائل ہو جائے تو نماز مغرب کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد وقت اجزائی یا وقت عذری شروع ہوتا ہے۔ جو رات کے چوتھے بلکہ تیسرے حصے تک بلکہ جب نصف شب ہونے میں صرف چار رکعت کا وقت باقی رہ جائے اس وقت تک باقی رہتا ہے۔

۱۔ ہر آدمی کا قد اس کے ہاتھ سے ساڑھے تین ہاتھ اور اسکے قدم کے اعتبار سے سات قدم ہوتا ہے اور ایک ہاتھ دو قدم کے برابر ہوتا ہے بتائیں یہ قاعدہ صرف انسانی جسم تک محدود نہیں ہے بلکہ اسے ہر شاخص (سایہ معلوم کرنے کے لئے قائم کردہ لکڑی وغیرہ) میں جاری کیا جاسکتا ہے وہ اس طرح کہ اس کے سات حصے تصور کر کے $\frac{2}{1}$ حصہ سایہ تک ظہر کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری متصور کیا جائے گا۔ (منہ غفرہ)

نماز عشاء کے ہر دو وقت

جہاں نماز مغرب کا وقت اختیاری ختم ہوتا ہے وہاں سے نماز عشاء کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری شروع ہوتا ہے۔ الغرض مغربی سرخی کے زائل ہونے کے بعد نماز عشاء کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری شروع ہوتا ہے اور رات کے چوتھے بلکہ تیسرے حصہ تک باقی رہتا ہے اس کے بعد بناء پر مشہور وقت اجزائی یا دوسرے تحقیقی قول کے مطابق وقت عذری و اضطراری شروع ہو جاتا ہے جو نصف شب تک قائم رہتا ہے۔

ایضاح

بعض اخبار اور بعض علماء اہل ار کے قول سے واضح و آشکار ہوتا ہے کہ جو شخص سو جائے یا بھول جائے یا اس قسم کا کوئی اور شرعی عذر رکھتا ہو وہ صبح صادق کے طلوع ہونے تک مغرب و عشاء کی نماز پڑھ سکتا ہے بایں طور کہ صبح صادق سے پہلے چار رکعت کا وقت عشاء سے مختص ہوگا اور پہلا مشترکہ مگر عند التفتیح یہ اخبار و آثار تقیہ پر محمول ہیں نماز مغرب و عشاء کا جو آخری وقت قرآن اور حدیث سے ثابت ہے وہ نصف شب ہی ہے نہ کوئی اور! قرآن مجید نے اسے ”غسق اللیل“ سے تعبیر کیا ہے اور مبطل وحی و منزل نے اس کی تفسیر نصف شب سے کی ہے جیسا کہ تفسیر صافی، تفسیر برہان، نور الثقلین اور المیزان وغیرہ میں مذکور ہے) لہذا اگر کوئی شخص نصف شب کے بعد نماز مغرب یا عشاء پڑھے تو قضا کی نیت کرے۔ لیکن احوط یہ ہے کہ اس صورت میں قربت مطلقہ کی نیت سے پڑھے اور ادا و قضا کا سرے سے قصد ہی نہ کرے۔ (واللہ العالم)

نماز صبح کے ہر دو وقت

نماز صبح کا وقت فضیلت یا وقت اختیاری بالاتفاق طلوع صبح صادق کے بعد شروع ہوتا ہے اور شرقی سرخی کے نمودار ہونے تک باقی رہتا ہے اس کے بعد طلوع آفتاب تک وقت اجزائی یا دوسرے قول کے مطابق وقت عذری ہے۔

نماز پنجگانہ کے نوافل کے اوقات

نماز پنجگانہ کے مقررہ نوافل جو مستحب ہیں ان کے پڑھنے کی بڑی ترغیب اور ان کو خفیف سمجھ کر ترک کرنے پر احادیث میں بڑی تمہید و وعید وارد ہوئی ہے یہاں تک وارد ہے کہ ایسے شخص کو بروز قیامت۔ ”ہذا مستحق لستہ رسول اللہ“ (یہ سنت رسول کو خفیف سمجھنے والا ہے) کہہ کر خطاب کیا جائے گا۔ (العیاذ باللہ) ان میں سے مغرب اور صبح کے نوافل سنت موکدہ ہیں بہر کیف ذیل میں ان کے اوقات درج کئے جاتے ہیں۔

ظہر و عصر کے نوافل کا وقت

مطور بالا میں نماز ظہر و عصر کا جو وقت فضیلت یا وقت اختیاری بیان کیا گیا ہے وہی ان کے نوافل کا وقت ہے لہذا ظہر کے نوافل کسی چیز کے سایہ کے ۱/۷ حصہ تک اور عصر کے ۱/۷ حصے تک پڑھے جاسکتے ہیں اگر اس وقت کے اندر پڑھے گئے تو واجبی نماز سے پہلے پڑھے جائیں گے لیکن اگر یہ وقت گزر گیا تو پھر نماز فریضہ کے بعد بطور قضا پڑھے جائیں گے (اور دوسرے مشہور قول کے مطابق سایہ کے محل و مٹھن ہونے تک پڑھے جاسکتے ہیں۔)

نماز مغرب کے نوافل کا وقت

اگرچہ مشہور یہ ہے کہ نماز مغرب کے نوافل (جو نماز مغرب کے بعد پڑھے جاتے ہیں) کا وقت نماز مغرب کے وقت فضیلت تک باقی رہتا ہے لہذا جب مغربی سرخی زائل ہو جائے تو ان کا وقت ادا ختم ہو جاتا ہے مگر چونکہ یہ حد بندی دعویٰ بلا دلیل ہے جو ناقابل قبول ہے اس لئے اصح یہ ہے کہ جب تک نماز مغرب پڑھی جاسکتی ہے تب تک یہ بھی بہ نیت ادا پڑھے جاسکتے ہیں۔ ہاں اگر کوئی شخص مزید احتیاط پر عمل کرنا چاہے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مغربی سرخی زائل ہونے کے بعد ادا یا قضا کی نیت نہ کرے بلکہ صرف مقصد قربت مطلقہ بجالائے۔ (واللہ العالم)

نماز وتیرہ اور اس کے وقت کی تحقیق

عام طور پر مشہور یہ ہے کہ دو رکعت نماز وتیرہ جو نماز عشاء کے بعد پڑھی جاتی ہے یہ نماز عشاء کا ثلثہ ہے مگر حقیقتی قول یہ ہے کہ یہ عشاء کا ثلثہ نہیں ہے بلکہ اس کی تشریع کی غرض و غایت یہ ہے کہ نماز پنجگانہ کی رکعتوں کی تعداد مستحی نمازوں کے ذریعہ دوگنی ہو جائے تاکہ اگر واجبی نمازوں میں کوئی خلل و نقص رہ گیا ہو تو ان کے ذریعے سے اس کی تکمیل ہو جائے۔ چونکہ نماز پنجگانہ کی رکعتوں کی مجموعی تعداد ۱۷ رکعت ہے پائیں طور کہ صبح کی دو ظہر کی چار عصر کی

بھی چار مغرب کی تین اور عشاء کی چار کل میزان سترہ رکعت۔ اب جب نماز صبح و ظہر و عصر اور مغرب کے نوافل کو شمار کیا تو ہو گئیں ۲۲ رکعت پائیں طور کہ صبح کی دو ظہر کی آٹھ عصر کی آٹھ اور مغرب کی چار رکعت اب جب ان میں تہجد کی آٹھ شفع کی دو اور وتر کی ایک رکعت شامل کیں تو ہو گئیں ۳۳ رکعت ہنوز نماز پنجگانہ کی تعداد دہنی ہونے میں۔ ایک رکعت کی کمی باقی ہے جسے نماز ”دستبرہ“ کے ذریعہ سے پورا کیا گیا ہے یہ بیٹھ کر گو دو رکعت پڑھی جاتی ہیں مگر شمار کھڑی ہوئی ایک رکعت ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ یہ دستبرہ سفر میں بھی ساقط نہیں ہوتی جبکہ دوسری قصر شدہ نمازوں کے نوافل ساقط ہو جاتے ہیں صرف شارع نے اس کے پڑھنے کا وقت نماز عشاء کے بعد قرار دیا ہے تاکہ شب و روز کی تمام نمازوں کا اختتام اس پر ہو یہی وجہ ہے کہ جب تک نماز عشاء پڑھی جاسکتی ہے۔ اس وقت تک یہ بھی ادا کی جاسکتی ہے۔

نماز صبح کے نوافل کا وقت

- مشہور یہ ہے کہ نماز صبح کے نوافل نصف شب سے لیکر صبح صادق کے بعد مشرقی سرخی کے ظاہر ہونے تک نماز فریضہ سے پہلے بطور ادا پڑھے جاسکتے ہیں۔ اس کے بعد فریضہ کے بعد بطور قضا پڑھے جائیں گے۔ مگر احوط یہ ہے کہ طلوع صبح صادق سے قبل پڑھے جائیں۔ اور اگر صبح صادق نمودار ہو جائے تو مقصد قربت مطلقہ پڑھے جائیں یعنی ادا و قضا کی نیت نہ کی جائے۔ واللہ العالم نیز اگر یہ نوافل صبح صادق سے پہلے پڑھے جائیں اور پھر پڑھنے والا سو جائے اور صبح صادق کے بعد بیدار ہو تو مستحب ہے کہ ان نوافل کا اعادہ کرے۔

نماز تہجد کا وقت

بناء بر مشہور و منصور نماز تہجد کا وقت نصف شب کے بعد شروع ہوتا ہے اور جوں جوں صبح صادق کے قریب ہوا افضل ہے۔ اگر کسی شخص کیلئے رطوبت کے غلبہ یا غیر معمولی تھکان یا سخت سردی وغیرہ کی وجہ سے نصف شب کے بعد اٹھنا مشکل ہو تو وہ نصف شب سے پہلے بھی پڑھ سکتا ہے۔ مگر اس صورت میں بھی افضل یہ ہے کہ پہلے پڑھنے کی بجائے نماز صبح کے بعد بطور قضا پڑھے۔ اگر کوئی شخص نماز تہجد کی چار رکعتیں پڑھ چکا ہو کہ صبح صادق نمودار ہو جائے تو پھر اس کو مختصر طور پر پورا کرے (یعنی صرف سورہ حمد پر اکتفا کرے دوسری سورہ نہ پڑھے) بعد ازاں نماز صبح پڑھے اور اگر ہنوز چار رکعت نہیں پڑھ سکا تھا کہ صبح صادق نمودار ہو گئی تو باقی ماندہ رکعتوں کو نماز صبح ادا کرنے کے بعد بطور قضا پڑھے (واللہ العالم)

اوقات نماز کے احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ وقت سے پہلے نماز کا پڑھنا جائز نہیں ہے اس لئے وقت کے داخل ہونے کا علم و یقین حاصل کرنا ضروری ہے اور اگر کبھی بادل وغیرہ کی وجہ سے علم کا حاصل کرنا ممکن نہ ہو تو پھر ظن غالب پر جو شرعی امارات و علامات سے حاصل ہو جیسے باخبر آدمی کی اذان وغیرہ پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۲۔ وقت نماز داخل ہونے کے بعد اگر اس قدر وقت گزر چکا تھا کہ مکلف شرائط مقررہ کے ساتھ واجبی نماز پڑھ سکتا تھا مگر ہنوز پڑھی نہیں تھی کہ کوئی شرعی عذر پیدا ہو گیا جیسے جنون اور حیض وغیرہ تو عذر زائل ہونے کے بعد اس نماز کی قضا واجب ہوگی ورنہ نہیں اسی طرح اگر ایسے وقت عذر برطرف ہوا کہ آخری وقت میں طہارت وغیرہ کر کے نماز پڑھی جاسکتی تھی تو اگر نہ پڑھی گئی تو اس کی قضا بھی واجب ہوگی۔ اور اگر اس سے کم وقت تھا تو پھر قضا واجب نہ ہوگی۔

مسئلہ ۳۔ نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے لہذا اگر کوئی شخص جان بوجھ کر ظہر سے پہلے عصر یا مغرب سے پہلے عشاء پڑھے تو نماز باطل متصور ہوگی۔ لیکن اگر بھول کر ایسا ہو جائے تب صحیح ہے۔ علی الاقویٰ

مسئلہ ۴۔ اگر نماز عصر شروع کرنے یا نماز عشاء شروع کرنے کے بعد یقین ہو جائے کہ سابقہ نماز ہنوز نہیں پڑھی تو عدول جائز ہے یعنی دل میں قصد کرے کہ وہ عصر اور عشاء کے بجائے ظہر یا مغرب کی نماز پڑھ رہا ہے بشرطیکہ عدول کا محل باقی ہو یعنی عشاء کی چوتھی رکعت کے رکوع میں داخل نہ ہو گیا ہو ورنہ محل عدول سے تجاوز کے بعد پھر عدول کا قصد نہیں ہو سکے گا۔

مسئلہ ۵۔ اقویٰ یہ ہے کہ جس شخص کی واجبی نمازیں قضا ہوں اور اس کے ذمہ واجب الاداء ہوں وہ نمازوں کو مستحب نمازیں نہیں پڑھ سکتا۔ بلکہ اسے چاہئے کہ جتنا وقت مل سکے اسے واجبی قضا شدہ نمازوں کے ادا کرنے میں صرف کرے بسبب وجہ شخص واجبی نمازوں کی قضا نہ کرے مگر مستحب نمازیں پڑھے اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جس کے قرض خواہ اس کے پیچھے دوڑ رہے ہوں مگر وہ اپنا واجبی قرض ادا کرنے کی بجائے مستحب صدقات و خیرات دے گا لہذا اسے یاد رکھنا چاہئے کہ انما یتقبل اللہ من المتقین۔ کہ صرف متقیوں کا عمل قبول کرتا ہے اور واجبات کا تارک متقی نہیں ہے۔

تتمہ عمدہ متعلق بہ جمع بین الصلواتین

نماز ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو باہم ملا کر پڑھنے کا جواز و عدم جواز مشہور اسلامی اختلافی مسائل میں سے ایک مسئلہ سمجھا جاتا ہے۔ حقیقت الامر یہ ہے کہ اکثر اختلافی مسائل کی طرح یہ مسئلہ بھی افراط و تفریط کا شکار ہو گیا ہے یعنی اصل اختلاف تو اس عمل کے جواز میں تھا۔ چنانچہ شیعہ اسے جائز سمجھتے ہیں اور اہل سنت بلا ضرورت اسے ناجائز سمجھتے ہیں اور اس امر میں قطعاً کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ہر نماز کو اس کے افضل وقت میں علیحدہ علیحدہ پڑھنا افضل ہے مگر اس افراط و تفریط کا نتیجہ یہ نکلا کہ شیعوں نے اس جواز کو اس طرح حرز جاں بنا لیا ہے کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر کبھی انہوں نے ان نمازوں کی الگ الگ پڑھ لیا تو وہ سنی بن جائیں گے اور سنیوں نے جمع کو اس طرح شجرہ ممنوعہ سمجھ رکھا ہے کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر کبھی انہوں نے ان کو ملا کر پڑھ لیا تو وہ شیعہ بن جائیں گے۔

حالانکہ اس جمع بین الصلواتین کا جواز صحاح ستہ کی روایات سے واضح و آشکار ہے چنانچہ بخاری ج ۱ ص ۷ طبع مصر باب مواقیع الصلوۃ میں جناب عبداللہ بن عباس سے منقول ہے فرمایا۔ ان النبی صلی بالمدینۃ تبعاً و ثلثا الظہر والعصر والمغرب والعشاء۔ یعنی جناب رسول خدا نے مدینہ کے اندر سات اور آٹھ رکعتیں ملا کر پڑھیں یعنی ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھا (کذا فی ص ۷۳ و ص ۳۹) اسی طرح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۳۶ طبع مصر میں ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ (جمع رسول اللہ بن الظہر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینۃ لی غیر خوف و مطر) ”یعنی جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینہ کے اندر بلا عذر ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کر کے پڑھا“ یعنی نہ کوئی خوف تھا اور نہ بارش تھی ابن عباس سے دریافت کیا گیا کہ آنحضرتؐ نے ایسا کیوں کیا ہے؟ فرمایا ”اولاد ان لا یخرج امتہ۔“ آنحضرتؐ کا مقصد یہ تھا کہ ان کی امت کو حرج و کوفت نہ ہو۔ کذا فی ص ۲۳۶ اسی صفحہ پر ابن عباس کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ ”کنا نجمع بین الصلواتین علی عہد رسول اللہ کہ ہم عمدہ رسالت میں جمع بین الصلواتین کرتے تھے۔ اسی طرح مسند امام احمد بن حنبل ج ۱ ص ۲۲۳ طبع مصر میں مذکور ہے۔ جمع النبی بن الظہر والعصر والمغرب والعشاء بالمدینۃ لی غیر خوف ولا مطر“ مطلب وہی ہے جو اوپر مذکور ہے اور قرآن مجید کی آیت مبارکہ اقم الصلوۃ لدلوک

الشمس الى غسق الليل و قرآن الفجر (اے پیغمبر) آفتاب کے ڈھلنے سے رات کے اندھیرے تک (ظہر و عصر مغرب و عشاء کی نماز) پڑھا کر اور نماز صبح (بھی) اور آیت مقدسہ۔ اقم الصلوة طویلی النهار و زلفا من الليل (پ ۱۲ سورۃ حود رکوع ۱۰) اے پیغمبر دن کے دونوں سرے یعنی صبح و شام اور اوائل شب میں نماز پڑھا کر (ترجمہ نذیری) سے بھی اسی نظریہ کی کھلی ہوئی تائید ہوتی ہے۔ کیونکہ ان آیات مبارکہ میں پانچ نمازوں کے اوقات تین بیان کئے گئے ہیں یعنی ظہر و عصر کے لئے ولوک شمس (دن کا ڈھلنا) مغرب و عشاء کیلئے غسق اللیل (رات کی تاریکی) اور صبح کیلئے "قرآن الفجر" یا بالفاظ دیگر ظہر و عصر اور نماز صبح کیلئے طریقی النہار (دن کے دونوں سرے) اور مغرب و عشاء کے لئے زلفا من اللیل (اوائل شب) کمالا یغلی علی العوام فضلا عن العلماء الاعلام۔

استقبال قبلہ کا فلسفہ

جس طرح انسان کا کوئی کام زمان سے خالی نہیں ہو سکتا اسی طرح مکان سے بھی خالی نہیں ہو سکتا۔ بتا بریں جب بھی انسان کوئی کام کرے گا۔ تو لامحالہ اس کا منہ کسی طرف ضرور ہوگا۔ لہذا اگر نماز پڑھتے وقت کوئی خاص جہت معین نہ ہو۔ اور جو شخص جدھر چاہے منہ کر کے نماز پڑھے تو نظم و ضبط کا شیرازہ بکھر جائے گا۔ اور جماعتی یکساںگی ختم ہو جائے گی۔ اس واسطے ہر مذہب و ملت میں عبادت کیلئے کوئی سمت مقرر ہے مثلاً "ستارہ پرست قطب شمالی کی طرف" آفتاب پرست سورج کی طرف، آتش پرست آگ کی طرف اور بت پرست بت کی طرف منہ کرتے ہیں۔

ہر قوم راست راہ دینے و قبلہ گاہے۔

بنی اسرائیل میں بھی قبلہ کا تصور تھا۔ ابراہیمی قوموں میں مرکزی مسجدیں دو تھیں۔ مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) اور مسجد الحرام (خانہ کعبہ) پہلی کی تولیت جناب اسحاق اور ان کی اولاد کے متعلق تھی اور دوسری مسجد کے متولی جناب اسماعیل اور ان کی اولاد امجاد تھی اور وہ ان کا قبلہ تھی اعلان نبوت کے بعد جب تک آنحضرتؐ کا قیام مکہ میں رہا آپ نماز کے وقت اس طرح کھڑے ہوتے تھے کہ خانہ کعبہ اور بیت المقدس دونوں سامنے تھے مگر مدینہ پہنچنے کے بعد ایسا کرنا ممکن نہ تھا کیونکہ بیت المقدس مدینہ سے شمال اور خانہ کعبہ جنوب سمت واقع تھا اس لئے تحویل قبلہ تک آنحضرتؐ بنی اسرائیل کے قبلہ یعنی بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے لیکن ان کی

خواہش یہ تھی کہ خانہ کعبہ قبلہ قرار پائے اس لئے ۱۰ھ میں خانہ کعبہ کو قبلہ بنانے کا حکم نازل ہوا۔ **لَوْلَ وَجَّهَكَ فَطَرَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ لَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ (بقرہ۔ ۱۷)** تم اپنا منہ مسجد الحرام کی طرف پھیر دینی وہ تاریخی جگہ ہے جہاں کھڑے ہو کر جناب خلیلؑ خدا نے توحید پاری کی آواز بلند کی تھی اس لئے ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہاں کھڑا ہو کر یا ادھر رخ کر کے فریضہ عبودیت ادا کرے ورنہ ظاہر ہے کہ خدا کسی خاص سمت میں نہیں رہتا اور نہ ہی اس کی رحمت اور توجہ کسی خاص جہت کے ساتھ مختص ہے بلکہ ہر طرف برابر ہے۔ **ثَلَاثًا تَوَلَّوْا لَنُحْمَ وَجْهَ اللَّهِ (بقرہ۔ ۱۴)**

”جدھر منہ پھیرو ادھر ہی خدا کی ذات ہے“ خانہ کعبہ کی چار دیواری کو کوئی مسلمان معبود و معبود نہیں سمجھتا بلکہ

قبلہ کو اہل نظر قبلہ نما کہتے ہیں۔

نہ مشرکین کی طرح نماز و دعا میں قبلہ سے خطاب ہوتا ہے نہ اس سے کچھ طلب کیا جاتا ہے نہ یہ تصور ہوتا ہے کہ خدا اس کے اندر موجود ہے اگر بالفرض دیواریں گر جائیں چھت ٹوٹ جائے تب بھی فضائے کعبہ قبلہ رہے گی یہ باتیں اس بات کی دلیل ہیں کہ مسلمان قبلہ کو معبود و معبود نہیں سمجھتے اس بیان سے تمام مشرکانہ اور مغرضانہ غلط فہمیوں کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ جو مسلمانوں کے متعلق غیر مسلمانوں نے پھیلا رکھی ہیں۔

خانہ کعبہ کو قبلہ بنانے کی حکمتیں

۱۔ یہ بات تو سابقہ بیان سے واضح ہو چکی ہے کہ کوئی انسانی فعل کسی مکان سے خالی نہیں ہو سکتا اس لئے یہ تو ضروری تھا کہ کسی چیز کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی جائے۔ لہذا اگر یہ کوئی مصنوعی چیز ہوتی جیسے چراغ، تصویر، مجسمہ وغیرہ تو یہ کھلی ہوئی بت پرستی ہوتی۔ جس کا اسلام میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر قبلہ کے سوا کوئی اور سمت ہوتی جیسے شمال کہ وہ مرکز قطب ہے یا مشرق کہ چہرہ خورشید کا مطلع ہے تو یہ ستارہ پرستی کی علامت ہوتی تو جو دین اسلام ان علامات کو مٹانے کا علمبردار ہو اس کے لئے ان کا باقی رکھنا کیسے ممکن تھا اس لئے کعبہ کو قبلہ بنایا گیا۔

(۲) چار سمتوں میں سے دو تو ستارہ پرستی کے شائبہ کی وجہ سے قبلہ نہیں بن سکتی تھیں باقی رہیں دو (مغرب و جنوب) تو ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دینا ضروری تھی اور یہاں منہ مفتوح

ہے اس لئے ملت ابراہیمی نے ان صورتوں کو نظر انداز کر کے ہمیشہ کسی قریبان گاہ یا مسجد کو قبلہ بنایا تاکہ شرک کے شائبہ سے بھی عبادت محفوظ رہے۔

(۳) اسلام اس بات کا مدعی ہے (اور اس کا یہ دعویٰ تاریخی دلائل سے ثابت بھی ہے) کہ خانہ کعبہ بیت المقدس سے پہلے تعمیر ہوا تھا اور یہ کہ دنیا میں وہ پہلا گھر ہے جو عبارت خدا کے واسطے بنایا گیا چنانچہ ارشاد قدرت ہے۔ **اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ** (آل عمران- ۱۰)

بے شک سب سے پہلا (خدا کا) گھر جو انسانوں کے لئے بنایا گیا وہ ہے جو مکہ میں ہے جو بابرکت بھی ہے اور ذریعہ ہدایت بھی اور اس گھر کے معمار جناب ابراہیم و اسماعیل ہیں۔ **اِذْ يَبْلُغُ الْاِبْرَاهِيْمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاِسْمَاعِيْلُ (بقرہ- ۱۵)** اس لئے مناسب یہی تھا کہ اسے قبلہ بنایا جاتا۔

صاحب سیرۃ النبیؐ نے کیا خوب لکھا ہے بلکہ یہ قبلہ گویا مسلمانوں کا ارضی مرکز ملت ابراہیمی ہونے کا عملی ثبوت دنیا کے سامنے موحدوں کی پہلی یادگار محمد رسول اللہؐ کے پیرو ہونے کا شمار اور مسلمانان عالم کی وحدت کا شیرازہ ہے۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی طرف رخ کرنے کو قبول اسلام کی علامت قرار دیا اور فرمایا کہ جو شخص ہمارے قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے اور ہمارے ہاتھ کا رخ کیا ہوا جانور کھائے وہ مسلمان ہے۔ اگر خیال کے پر پرواز سے اڑ کر اور فضائے آسمانی کی نیلگوں سطح پر کھڑے ہو کر دنیا کے مسلمانوں کو کوئی شخص نماز کی حالت میں دیکھے تو اسے نظر آئے گا کہ قبلہ ایک مرکزی نقطہ ہے جس کے چاروں طرف تمام مسلمانان عالم دائرہ کی صورت میں خدا کے آگے صف بستہ اور سر بسجود ہیں۔

قبلہ کے حکام

مختلفہ مقدمات نماز کے ایک قبلہ بھی ہے یہاں چند امور توجہ طلب ہیں۔ قبلہ سے مراد کیا ہے؟ قریب و بعید کا قبلہ ایک ہے یا جدا جدا؟ کن چیزوں میں استقبال قبلہ ضروری ہے؟ اور قبلہ معلوم نہ ہونے کی صورت میں کیا کرنا چاہیے وغیرہ وغیرہ؟

قبلہ سے کیا مراد ہے؟

سواًمر اول کے متعلق واضح رہے کہ قبلہ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں خانہ کعبہ واقع ہے زمین کی

گہرائی سے آسمان کی بلندی تک۔ لہذا جو شخص بھی قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے اس کی

نماز صحیح ہے خواہ ٹری! کے نیچے پڑھے یا ٹریا کے اوپر پڑھے۔ کمالا بھلی

قرب و بعید کا قبلہ ایک ہے!

اس بات میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ جو شخص کعبہ کے قریب ہے اس کا اور جو اس سے بعید ہے اس کا قبلہ ایک ہے یا جدا جدا ہے؟ مشہور یہ ہے کہ جو شخص مسجد الحرام میں موجود ہے اس کا قبلہ عین کعبہ ہے اور جو شخص مکہ شہر میں ہے اس کا قبلہ مسجد الحرام ہے اور جو حرم کے اندر ہے (مکہ مکرمہ سے ہر چار طرف بارہ بارہ میل کے اندر) اس کا قبلہ مکہ شہر اور جو حرم سے باہر ہے اس کا قبلہ پورا حرم ہے مگر اظہر و اقویٰ یہ ہے کہ قرب و بعید سب کا قبلہ ایک ہے اور وہ ہے کعبہ۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ کیفیت استقبال میں فرق ہے یعنی قرب کے لئے عین کعبہ اور بعید کیلئے جہت کعبہ کی طرف منہ کرنا واجب ہے۔ ظاہر ہے کہ جوں جوں دوری بڑھتی جائے تو توں جہت میں وسعت اور پھیلاؤ پیدا ہوتا جاتا ہے۔ یہی مطلب ہے ان بعض اخبار و آثار کا جن سے مشہور ہے استلال کیا ہے ان کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ قرب و بعد کی وجہ سے اصل قبلہ تبدیل ہوتا رہتا ہے بلکہ ان کا صاف و سادہ مفہوم یہ ہے کہ قرب و بعد کی وجہ سے جہت کی وسعت و پھیلنا بھی کھنسی بڑھتی رہتی ہے۔ علیہ استقر رای المحققین

کن امور میں استقبال قبلہ واجب ہے

استقبال قبلہ احکام اربعہ کے ساتھ متصف ہوتا ہے پہلا نماز پنجگانہ وغیرہ واجبی نمازوں، ان کے فراموش کردہ اجزاء کی بجا آوری (بلکہ بناء بر احتیاط سجدہ سو کی بجا آوری میں بھی) نماز جنازہ، جانور کو ذبح یا نحر کرتے وقت، جائگتی اور دفن کے وقت استقبال قبلہ واجب ہے ہاں جب نوافل بحالت استقرار پڑھے جائیں تو ان میں استقبال قبلہ شرط ضرور ہے مگر واجب اس لئے نہیں کہ اصل نوافل کا پڑھنا ہی واجب نہیں ہے۔ لیکن جب چلنے یا سواری پر سوار ہونے کی حالت میں پڑھے جائیں تو تب ان میں استقبال قبلہ شرط بھی نہیں ہے اور نوافل میں ایسا کرنا سفوف حضرت میں جائز ہے ہاں البتہ اگر شروع کرتے وقت رو قبلہ ہو کر تکبیرۃ الاحرام کہی جائے تو افضل ہے۔

(۲) پیشاب و پاخانہ پھرتے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا حرام ہے، (۳) مقاربت کے وقت

۱۔ اب تو یہ خیال حقیقت کا روپ دھار چکا ہے واقعا اب تو لوگ جوق در جوق ان فضائل

میں پہنچ کر ان زمینی مناظر کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر رہے ہیں۔ (منہ غفی عنہ)

استقبال و استیوار مکروہ ہے، (۴) قضاوت سب سے پہلے کرتے وقت، وضو کرتے وقت، دعا کرتے وقت، قرآن پڑھتے وقت، تعقیبات پڑھتے وقت، سجدہ شکر و تلاوت کرتے وقت، اور عام نشست میں قبلہ رو ہو کر بیٹھنا مستحب ہے۔

تحصیل قبلہ واجب ہے

جن امور میں استقبال قبلہ واجب ہے وہاں قبلہ کا معلوم کرنا بھی واجب ہے لہذا اگر عین قبلہ یا اس کی جہت کا علم ہو تو نہیما۔ ورنہ اس کے معلوم کرنے کے لئے جدوجہد کرنا واجب ہے اور اس علم کے طرق و ذرائع متعدد ہیں۔ (۱) جیسے حسی طور پر، (۲) عادل گواہوں کی شہادت سے (یہ علم کے قائم مقام ہے) (۳) معصوم کے محراب مسجد کو محراب معصوم نے بتایا ہو یا جس میں معصوم نے نماز پڑھی ہو، (۴) یا معصوم کی قبر اور اگر علم حاصل نہ ہو سکے تو پھر ان علامات کی طرف رجوع کیا جائے گا جن سے کو ظن حاصل ہوتا ہے مگر شرعاً اسے علم کا قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔ جیسے مسلمانوں کا قبرستان مسلمانوں کا ذبح خانہ، عام اسلامی مساجد کے محراب، آفتاب کا رخ یا بعض مخصوص ستاروں کی سمت دیکھ کر سمت قبلہ کی تحسین کرنا وغیرہ آج کل تو قطب و قبلہ نما کی ایجاد نے یہ مشکل آسان کر دی ہے۔

جب علم و ظن حاصل نہ ہو سکے تو؟

لق و دق صحراء یا بادل وغیرہ کی وجہ سے جب تحقیق کے تمام راستے بند ہو جائیں اور قبلہ کا علم یا ظن حاصل نہ ہو سکے۔ تو اب کیا کرنا چاہیے؟ اس میں دو قول ہیں پہلا قول یہ ہے کہ صرف کسی ایک طرف رخ کر کے نماز کا پڑھ لینا کافی ہے۔ دوسرا (مذکورہ مشہور والمختار) یہ کہ اگر وقت کے دامن میں گنجائش ہو تو ایک ایک نماز کو چاروں سمتوں میں پڑھنا چاہئے تاکہ برائت ذمہ کا یقین حاصل ہو جائے اور اگر وقت میں اس قدر وسعت نہ ہو تو جتنی جہات میں پڑھ سکتا ہے اتنی میں پڑھے۔

خلل قبلہ کے احکام

اس سلسلہ میں شرعاً جو علامات مفید ظن ہیں اگر ان پر اعتماد کر کے نماز پڑھی جائے اور بعد ازاں معلوم ہو کہ وہ سمت جس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی، نہ تھی نہ صحیح نہ تھی تو پھر کیا کرنا چاہئے؟ یہاں پانچ صورتیں ہیں اول یہ کہ اثناء نماز میں یہ انکشاف ہو اور یہ انحراف بھی بہت زیادہ نہ ہو بلکہ یقین و یسار کے اندر اندر ہو تو اس صورت کا حکم یہ ہے کہ جب بھی علم ہو اسی وقت صحیح سمت کی طرف رخ موڑ لے۔ اور جو مقدار پڑھ چکا ہے وہ درست ہے۔

دوم حالت نماز میں انکشاف ہو کہ عینیں و بیسار یا بالکل پشت قبلہ کی حد تک پہنچ گیا ہے تو اگر وقت باقی ہے تو اس نماز کا اعادہ کرے اور اگر وقت گزر گیا ہے تو اعادہ واجب نہیں ہے ہاں البتہ احوط ضرور ہے۔

سیوم۔ اس انحراف کا علم نماز پڑھ چکنے کے بعد ہو اور یہ انحراف بھی صرف عینیں و بیسار کے اندر اندر ہو تو نماز صحیح ہے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

چہارم۔ نماز کے بعد انکشاف ہو اور یہ انحراف عینیں و بیسار کی حد تک پہنچا ہوا ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وقت باقی ہے تو نماز کا اعادہ واجب ہے اور اگر وقت نکل گیا ہے تو قضا لازم نہیں ہے۔

پنجم۔ بعد از نماز انحراف کا انکشاف ہو اور یہ انحراف بھی پشت قبلہ کی حد تک ہو تو اس شق کا حکم بھی چوتھی شق والا ہے ہاں اس صورت میں قضا کرنا احوط استحبالی ہے (واللہ العالم)

نماز گزار کے لباس کا بیان اور اس کا فلسفہ

منہلہ مقدمات نماز کے ایک ستر و ساتر بھی ہے یعنی نماز میں مرد کیلئے عورتیں (آگے پیچھے) کا ڈھانپنا۔ افضل یہ ہے کہ ٹاف سے گھٹ تک ڈھانپا جائے اور عورت کے لئے سر سے لیکر پاؤں تک (ماسوائے چہرہ) دونوں ہتھیلیوں اور دونوں قدموں کے ہمارے بدن کا ستر واجب ہے ہاں البتہ نابالغ لڑکی اور لونڈی کیلئے سر کا ڈھانپنا واجب نہیں ہے۔

اسلام جو تکمیل اخلاق اور تمدنی ترقی کا کفیل ہے اس نے بہت سی اخلاقی و تمدنی اصلاحات نماز کے ذریعہ انجام دی ہیں اسی کی بدولت اس نے وحشی اقوام کو متہذبن بنایا۔ منہلہ ان کے ایک ستر پوشی بھی ہے ظاہر ہے کہ انسانی شرم و حیا کا تقاضا یہ ہے کہ جسم کے بعض حصوں کو چھپایا جائے مگر عرب کے نہ صرف بدو اس سے ناواقف تھے۔

بلکہ شہری لوگ بھی اس کی پروا نہیں کرتے تھے اسلام نے ستر پوشی کو لازم قرار دیتے ہوئے حکم دیا۔ ”خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ“ (اعراف۔ ۳) ہر نماز کے وقت کپڑے پہنو اس طرح اسلام نے برہنہ اقوام کو کم از کم شب و روز میں پانچ وقت ستر پوشی پر مجبور کر کے ہمیشہ کے لئے ان کو ستر پوش بنا دیا اور ان کو بتایا کہ احکم الحاکمین کی بارگاہ میں کس طرح حاضری دینا چاہئے۔

شرائط لباس

نماز گزار کے لباس کے کچھ شرائط و واجبات ہیں، کچھ مستحبات ہیں اور کچھ مکروہات ذیل میں ان کا بالترتیب اجمالی تذکرہ کیا جاتا ہے۔

شرائط پانچ ہیں

پہلی شرط = پہلی شرط طہارت لباس ہے پس اگر کوئی شخص عدا "نجس بدن یا نجس لباس کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کی نماز باطل ہے اور جاہل مقصر کا بھی یہی حکم ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تمدن کا دوسرا سبق طہارت ہے اس کی اہمیت کے لئے اتنا بتا دینا کافی ہے کہ "اقراء" کے بعد آنحضرتؐ پر جو دوسری وحی نازل ہوئی وہ طہارت کے متعلق تھی۔ وٹھا ہیک لطہر (مدثر۔ ۱) اپنے کپڑوں کو پاک رکھو۔ دوسری وحشی اقوام کی طرح اہل عرب کو بھی طہارت کی کوئی تمیز نہیں تھی۔ آنحضرتؐ نے پاکیزگی کے کچھ اصول مقرر فرمائے اور نماز کی صحت کے لئے ضروری قرار دیا کہ نماز گزار کا بدن، اس کا لباس اور جائے نماز ہر قسم کی نجاست و کثافت سے پاک ہو۔

خلاصہ کلام یہ کہ اس تعلیم نے نہ صرف اہل عرب بلکہ تمام اہل اسلام کو پاک رہنے کا خوگر بنایا اور بیت الخلاء اور طہارت کے وہ طریقے سکھائے جن سے دنیا کی متمدن قومیں آج بھی ناواقف ہیں۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ بدن و لباس کا نماز کی ابتداء سے لیکر انتہا تک پاک و صاف ہونا ضروری ہے لہذا اگر نمازی کو نماز شروع کرنے کے بعد مگر کچھ پڑھنے سے پہلے معلوم ہو جائے کہ اس کا لباس نجس ہے تو اگر وقت وسیع ہے اور انشاء نماز میں اس لباس کو تبدیل کرنا یا حرکت کثیرہ کے بغیر اس کا پاک کر کے پہننا ممکن ہو تو ایسا کرے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو نماز کو توڑ کر از سر نو پڑھے۔

مسئلہ ۲۔ اگر مذکورہ بالا صورت حال تنگ وقت میں پیش آئے تو اگر اس لباس کا پاک کرنا یا تبدیل کرنا ممکن ہو تو ایسا کرے ورنہ لباس اتار کر برہنہ حالت میں اس طرح نماز پڑھے جس

تذکرہ عنقریب اسی بحث کے آخر میں کیا جائے گا۔ انشاء اللہ

مسئلہ ۳۔ اگر مذکورہ بالا صورت میں شدت سرما وغیرہ کی وجہ سے لباس کا اتارنا ممکن نہ ہو اور وقت بھی تنگ ہو تو پھر اسی نجس لباس کے ساتھ نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۴۔ تین صورتوں میں نجاست کی معافی ہے۔

۱۔ وہ نجاست خونی ہو بشرطیکہ وہ خون حیض اور بنابر احتیاط نفاس اور استحاضہ کا نہ ہو اور اس کی مقدار بھی درہم بغلی (ہاتھ کے انگوٹھے اور بنابر احتیاط / انگشت شہادت کے بالائی پور) سے کم ہو۔

۲۔ جسم پر ایسے جروح و قروح (پھوڑے پھنسیاں) ہوں جن سے ہر وقت خون رستا رہتا ہو۔
۳۔ وہ نجس چیز از قسم لباس اتنی چھوٹی ہو جس سے نماز نہ پڑھی جاسکتی ہو یعنی اس سے آگہ پیچھا نہ ڈھانکا جاسکا ہو جیسے جوراب، ٹوپی اور رومال وغیرہ)

دوسری شرط = نماز گزار کے لباس کی دوسری شرط یہ ہے کہ وہ اس مردہ حیوان کے گوشت پوست وغیرہ اجزاء سے تیار نہ کیا گیا ہو جو خون بہہ رہتا ہو (جس کا ذبح کے وقت اچھل کر خون نکلتا ہے) کیونکہ ایسا حیوان جب طبعی موت مر جائے تو وہ نجس ہو جاتا ہے۔ کما مر تفصیلہ فی باب الطہارۃ

اس پر سب فقہاء امامیہ کا اتفاق ہے خواہ اسے رنگا جائے یا نہ۔ کیونکہ احادیث اہل بیتؑ میں وارد ہے کہ اگر اسے ستر بار بھی رنگا جائے تو بھی پاک نہیں ہو سکتا۔ (وسائل الشیعہ)
احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ اگر حلال گوشت جانور اپنی طبعی موت مر جائے تو اس کے بال یا پشم وغیرہ جن میں روح نہیں ہوتی نماز گزار کے ہمراہ ہوں یا ان سے بنا ہوا کپڑا زیب تن ہو تو اس میں نماز جائز ہے۔

مسئلہ ۲۔ جو حیوانات خون بہہ نہیں رکھتے جیسے مچھلی وغیرہ اگر ان کے گوشت و پوست سے کوئی لباس تیار کیا جائے تو علی الاقویٰ اس میں نماز جائز ہے (کیونکہ ان کے مرنے سے ان کا جسم نجس نہیں ہوتا) اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس لباس میں نماز نہ پڑھی جائے۔

تیسری شرط = نمازی کا لباس ان حیوانات کے گوشت، پوست اور بال پشم وغیرہ سے نہ ہو جن کا گوشت حرام ہے اس پر بھی سب فقہاء عظام کا اتفاق ہے اور اخبار مستفیضہ میں وارد ہے۔ کل شیء حرام اکلہ لا الصلوٰۃ فی وہ و شعرہ و جلنہ ویولہ و روثہ و البلقہ و کل شیء فیہ فلسۃ الخ

جس چیز کا کھانا حرام ہے اس کے بال، پشم، چمڑے، پشلب، دودھ وغیرہ کسی بھی چیز میں نماز باطل ہے۔ (حلائق ناخبرہ)

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ اسی بناء پر فقہاء نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اگر ان اشیاء کے ہل یا لعاب دین یا

دودھ وغیرہ بھی نماز گزار کے لباس کے ساتھ لگا ہوا ہو تو نماز جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ ہل البتہ اس سے انسان کے ہل اس کا دودھ اور لعاب دین مستثنیٰ ہیں (اگرچہ انسان بھی حرام گوشت ہے)

مسئلہ ۳۔ اسی طرح بموجب ما من علم الاوقد خص۔

کی پٹم بلکہ اس کے چمڑے میں بھی نماز جائز ہے اور (۱) سنجاب، (۲) سور، (۳) فک اور (۴) حوصل کے پٹم یا چمڑے میں نماز پڑھنے کے سلسلہ میں بظاہر اخبار و افکار مختلف ہیں جس کی وجہ سے اس میں اختلاف ہے اگرچہ ان سب میں بالخصوص سنجاب میں جواز قوت سے خالی نہیں ہے مگر سنجاب کے علاوہ دوسری اشیاء میں احتیاط واجب یہ ہے کہ ان سے اجتناب کیا جائے بالخصوص ان کے چمڑے سے واللہ اعلم بحقائق الحلال والحرام

مسئلہ ۴۔ اگر غیر ماکول اللحم حیوان کے چمڑے یا اون سے ٹوپی تیار کی جائے تو احتیاط واجب اس میں ہے کہ اس میں نماز نہ پڑھی جائے۔
چوتھی شرط = نمازی کا لباس خالص ریشم کا نہ ہو۔ یہ شرط صرف مردوں کے لباس کے ساتھ مختص ہے کیونکہ عورتوں کے لئے جس طرح ریشم کا پہننا جائز ہے اسی طرح ان کے لئے اس میں نماز پڑھنا بھی جائز ہے اور جہاں تک مردوں کے لئے ریشم کے پہننے کی حرمت کا تعلق ہے تو اس پر علماء اسلام کا اتفاق ہے اور جہاں تک اس میں نماز کے باطل ہونے کا تعلق ہے تو اس پر ہمارے علماء شیعہ کا اتفاق ہے اور بعض اہل خلاف کا بھی یہی موقف ہے۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ یہ حکم صرف اختیاری صورت کے ساتھ مختص ہے پس اگر شدت گرما یا سرما وغیرہ کی وجہ سے کوئی شخص اس کے پہننے اور اس میں نماز پڑھنے پر مجبور ہو جائے تو نماز صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۔ یہ حکم خالص ریشم کا ہے پس اگر اس میں کسی ایسی اور چیز کی تھوڑی سی بھی آمیزش ہو جائے جس میں نماز جائز ہے تو یہ حکم رخصت ہو جائے گا اور پھر اس کا پہننا اور اس میں نماز پڑھنا دونوں جائز ہو جائیں گے۔

مسئلہ ۳۔ الظہر یہ ہے کہ لباس کی جس مقدار میں تما نماز جائز نہیں ہے جیسے جو راب اور ٹوپی

وغیرہ تو وہ بھی اگر خالص ریٹم کی ہو تو اس میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ (مشہور و منصور قول یہ ہے کہ پہننے کے علاوہ ریٹم میں دوسرے تصرفات جیسے بطور فرش فروش استعمال کرنا جائز ہیں ہاں بطور کبیل استعمال کرنے سے اجتناب کرنا احوط و اولیٰ ہے۔

وان کلن جوارہ لا یخلو من قوۃ

۱۔ جو ایک دریائی چھوٹا سا جانور ہے جس کے چمڑے اور ریٹم سے پوستین تیار کی جاتی ہیں۔

۲۔ بوزن پنجاب چوہے سے قدرے بڑا جانور ہے جسکی پٹم بڑی نرم ہوتی ہے جس سے پوستین بنائی جاتی ہیں (مجمع البحرین)

۳۔ سمور بوزن تور چیتا نما حیوان ہے جسکے چمڑے کی قیمتی پوستین تیار ہوتی ہیں (المصباح المنیر)

۴۔ فک بوزن عمل۔ خشکی کا چھوٹا سا جانور ہے جس کی پوستین سب سے زیادہ بیش قیمت ہوتی ہے۔ (مجمع البحرین)

۵۔ یہ ایک بڑا پرندہ ہے جس کا پوٹا بہت بڑا ہوتا ہے اس کی بھی پوستین بنتی ہیں۔ (حیوۃ الحيوان) (منہ عفی عنہ)

پانچویں شرط

نمازی کا لباس زر وخت (سنہری) نہ ہو یہ شرط بھی مردوں کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ سونے کے مردوں کے لئے حرام ہونے پر علماء اسلام کا اتفاق ہے ہاں عورتوں کے لئے جس طرح سونے کا استعمال جائز ہے اسی طرح ان کے لئے اس میں نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ سونے کی اتنی مقدار استعمال کرنا جس میں تحا نماز نہیں ہو سکتی (یعنی جو ساتر عورتیں نہیں ہے) جیسے انگوٹھی یا گھڑی کا چین اور زنجیر وغیرہ تو آیا یہ جائز ہے یا نہ؟ اس میں قدرے اختلاف ہے مشہور و منصور قول یہ ہے کہ نماز وغیرہ ہر دو حال میں اس کا استعمال حرام ہے اور اس میں نماز باطل ہے۔

مسئلہ ۲۔ احتیاط و جوہی یہ ہے کہ طلائی عینک سے اجتناب کیا جائے۔
 مسئلہ ۳۔ اگر سامنے والے دانتوں پر زینت کے لئے سونے کا خول چڑھوایا جائے تو بناء پر احتیاط واجب وہ بھی حرام ہے ہاں اگر کسی ضرورت کے ماتحت دور والے دانتوں پر اس کا خول چڑھوایا جائے یا دانتوں کی مضبوطی کے لئے سونے کا تار استعمال کیا جائے تو پھر جائز ہے۔ واللہ العالم
 توضیح

فقہاء امامیہ بالخصوص متاخرین میں ایک چھٹی شرط بھی مشہور ہے وہ یہ ہے کہ نمازی کا لباس مباح ہو یعنی غصی نہ ہو۔ لہذا اگر غصی لباس میں نماز پڑھی گئی تو وہ باطل ہوگی۔ جہاں تک غصی لباس کو استعمال کرنے کی حرمت کا تعلق ہے وہ تو لا کلام ہے مگر جہاں تک اس میں نماز کے باطل ہونے کا تعلق ہے تو اس میں کلام کی بڑی گنجائش ہے۔ اولاً "باوجودیکہ نماز جیسے اہم اسلامی فریضہ کے شرائط و واجبات اور مبطلات کے سلسلہ میں روایات مستفیضہ بلکہ متواترہ وارد ہوئے ہیں مگر کسی ایک قابل اعتماد روایت میں بھی اس شرط کا کوئی ذکر نہیں ہے جو اس شرط کی نفی کے لئے کافی ہے۔"

ثانیاً = جناب فضل بن شاذان (جو کہ حضرت امام رضاؑ کے خواص و افاضل اصحاب میں سے ہیں) کے ایک طویل کلام سے جو طلاق کے سلسلہ میں وارد ہے اور فروع کافی کتاب الحلاق میں مذکور ہے غصی لباس میں نماز کی صحت واضح ہوتی ہے فرماتے ہیں۔ "لو ان رجلاً غصب من رجل ثوباً او اخذه للبدن بغیر اذنه لصلی فیہ لکن صلوٰۃ جائزۃ و کان عاصیاً فی لبسہ ذلک الثوب"

یعنی اگر کوئی شخص کسی شخص کا کپڑا غصب کر لے یا اس کی اجازت کے بغیر پہن لے اور اس میں نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہوگی۔ اگرچہ وہ یہ کپڑا پہننے میں گنہگار ضرور ہے۔ باقی رہیں وہ عقلی وجوہ جن کی بناء پر یہ حکم ثابت کیا جاتا ہے تو ارباب علم و فضل پر ان کی کمزوری پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ احکام شریعہ میں سمیلات عقلیہ پر اعتماد کرنا بہت بڑی جرات ہے علاوہ برین ایک ہی چیز میں اجتماع امر و نہی والا محذور بھی لازم نہیں آتا۔ کیونکہ امر و نہی کی حیثیت الگ الگ ہے۔

(ولو لا العیثیات لبطلت الحکمۃ لتبدل جیلاً)

بنابریں نماز کی صحت قوت سے خالی نہیں ہے مگر بایں ہمہ احتیاط اسی میں ہے کہ غصی لباس میں نماز نہ پڑھی جائے اور اگر پڑھی جائے تو وقت کے اندر اس کا اعادہ اور بعد از وقت اس کی قضا کی جائے۔ واللہ العالم والعامم

تہہ عمدہ در کیفیت نماز برہنہ

اگر نماز کا وقت داخل ہو جائے اور نمازی کے پاس کوئی لباس موجود نہ ہو یا اگر ہو تو مذکورہ بالا شرائط کے ماتحت اس میں نماز پڑھنا جائز نہ ہو تو اس صورت میں اگر تو آخر وقت میں صحیح لباس کے ملنے کی امید ہو تو پھر انتظار لازم ہے اور اگر امید نہ ہو پھر بھی آخر وقت تک انتظار کرنا افضل ہے پس اگر مل جائے تو نبھا۔ ورنہ گھاس پھوس اور درختوں کے برگ و بار یا کیلی مٹی سے ستر عورتین کا کام لے اور اگر ان میں سے کوئی بھی چیز نہ مل سکے تو پھر برہنہ نماز پڑھے مگر اس کی کیفیت کیا ہے؟ اس میں فقہاء کے درمیان تین قول ہیں اور یہ اختلاف بظاہر اختلاف اخبار پر مبنی ہے۔ (۱) مطلقاً "کھڑے ہو کر پڑھے" (۲) مطلقاً "بیٹھ کر پڑھے" (۳) اس میں تفصیل ہے اگر وہاں کوئی دیکھنے والا موجود نہ ہو تو کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر دیکھنے والا موجود ہو تو پھر بیٹھ کر پڑھے یہی تفصیل والا قول جمیل ہے جیسا کہ ابن مسکانؒ کی صحیح السند روایت صادقؒ سے واضح ہے۔ "قل بصلی عربنا" قاتما "ان لم یروہ احد وان راہ احد صلی جالساً"۔ فرمایا اگر کوئی دیکھنے والا نہ ہو تو برہنہ کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر کوئی دیکھنے والا ہے تو پھر بیٹھ کر پڑھے۔ (تہذیب الاحکام) ہر نوع خواہ کھڑے ہو کر پڑھے یا بیٹھ کر رکوع و سجود بہر حال سر کے اشارہ کے ساتھ کرے گا جیسا کہ روایات میں وارد ہے لیکن کھڑے ہونے کی صورت میں تشدد بیٹھ کر پڑھے گا یا وہ بھی کھڑے ہو کر پڑھے گا؟ اس سلسلہ میں روایات خاموش ہیں اور اسی لئے علماء بھی خاموش مگر بعید نہیں ہے کہ بیٹھ کر تشدد پڑھنا افضل ہو۔ (واللہ العالم) نیز بہتر ہے کہ کھڑا ہونے کی صورت میں ہاتھ سے ستر پوشی کرے۔ واللہ الموفق والمعين۔

مستحبات لباس

نماز گزار کے لباس میں چند امور مستحب ہیں اور وہ پانچ ہیں۔

۱۔ عمومی روایات کے پیش نظر عمامہ اور وہ بھی تحت التک والے کے ساتھ نماز پڑھنا افضل ہے ایک روایت میں وارد ہے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ "فضل صلوۃ المتعمم علی صلوۃ غیر المتعمم کفضل علی احد کم"

عمامہ پوش نمازی کی نماز کو غیر عمامہ پوش کی نماز پر وہی فضیلت حاصل ہے جو مجھے تم پر ہے۔

(تعلیہ العالم لی شرح خطبہ العالم طبع نجف)

۲۔ جسم و لباس پر کستوری وغیرہ کی خوشبو لگانا۔ چنانچہ حضرت امام جعفر صادقؒ نے فرمایا۔

”صلوة المنطوب الفضل من سبعين صلوة بغیر طیب“

”خوشبو لگانے والے کی ایک نماز بغیر خوشبو کے ستر نمازوں سے افضل ہے“ (الواہی کنزلی ثواب

الاعمال)

۳۔ انگوٹھی پہن کر نماز پڑھنا اور سب سے افضل سرخ عقیق ہے کیونکہ روایات میں وارد ہے کہ اس کے ساتھ ایک رکعت پڑھی جائے تو بغیر عقیق کے ستر رکعت پڑھنے سے افضل ہے۔ (حلیۃ المستقین)

۴۔ سفید و صاف لباس اختیار کرنا یہ ”سیدالاولان“ ہے یعنی (تمام رنگوں کا سردار ہے) (ایضاً) ۵۔ چادر کاندھوں پر ڈالنا بالخصوص ہشتماز کے لئے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ چادر کاندھوں پر ڈال کر اس کے دونوں سرے دائیں کاندھے پر ڈال دیئے جائیں اور عبا بھی چادر کے قائم مقام ہے۔

مکروہات لباس

چند امور نماز گزار کے لباس میں مکروہ ہیں اور وہ عند التحقیق دس ہیں۔

۱۔ سیاہ لباس میں نماز پڑھنا۔ سب سے زیادہ سیاہ ٹوپی کی مذمت وارد ہوئی ہے۔ ہاں البتہ علامہ خف اور کساء و عبا اس کراہت سے مستثنیٰ ہیں۔

۲۔ توشیح۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کپڑے کو دائیں بغل کے نیچے سے گزار کر بائیں کاندھے پر ڈالنا۔

۳۔ اشتمال صما۔ اس کا مضموم یہ ہے کہ کپڑا کاندھوں پر رکھا جائے پھر اس کے دونوں سرے ایک بغل کے نیچے سے (یا دونوں بغلوں سے) آگے کی طرف گزار کر اس کے دونوں سرے ایک کاندھے پر ڈال دیئے جائیں۔

۴۔ مرد کے لئے منہ پر ٹام اور عورت کے لئے نقاب ڈالنا بشرطیکہ قرات سے مانع نہ ہو بہر حال ٹام و نقاب نہ ڈالنا افضل ہے۔

۵۔ کھلا ہوا لوہا اپنے ہمراہ رکھنا جیسے چاقو، تھوڑا اور انگوٹھی۔ ہاں البتہ اگر پوشیدہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

۶۔ ایسے لا ابالی قسم کے مرد یا عورت کے کپڑوں میں نماز پڑھنا جو طہارت و نجاست کا خیال نہ کرتے ہوں۔

۷۔ وہ کپڑا یا انگوٹھی پہن کر نماز پڑھنا جس پر کسی ذی روح کی تشال و تصویر بنی ہوئی ہو ہاں البتہ غیر جاندار کی تصویر میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۸۔ برطلہ (ایک قسم کی لمبی ٹوپی ہے) پہن کر نماز پڑھنا جو کہ یہودیوں کا طریقہ کار ہے۔

۹۔ ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھنا خصوصاً جبکہ باریک ہو۔

۱۰۔ قیض کے اوپر تھمد باندھنا جو کہ جاہلیت کا شعار ہے۔

نماز گزار کے مکان کے شرائط کا بیان

مکان جس سے مراد وہ فضا ہے جس کو نماز گزار کا جسم پر کرتا ہے یا جس پر نماز گزار کا

جسم مستقر ہوتا ہے اگرچہ وہ استقرار بالوسائل ہی ہو اور اس کے چند شرائط ہیں۔

پہلی شرط = مشہور عند النقاء یہ ہے کہ مکان مباح ہو لہذا غصی مکان میں نماز حرام بھی ہے اور

باطل بھی، مگر اس شرط پر وہی اشکال وارد ہوتا ہے جو ہم نے نماز گزار کے لباس کے متعلق کیا

ہے کہ اولاً اس شرط کا تذکرہ کلام معصومینؑ میں نہیں ملتا۔ ثانیاً جناب فضل بن شاذان جیسے

فاضل جلیل صحابی امام کے کلام میں غصی لباس و مکان میں نماز کی صحت کی تصریح موجود ہے جسے

بلا رد و تدرج سرکارِ کلینیؑ اور دوسرے جلیل القدر علماء نے نقل کیا ہے باقی رہیں عقلی حلیات تو

ہم کئی بار اس بات کی وضاحت کر چکے ہیں کہ احکام شرعیہ میں ان پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ بایں

ہم احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ قول مشہور کی مخالفت نہ کی جائے بلکہ اسکی متابعت کی جائے۔ یعنی

غصی مکان میں نماز نہ پڑھی جائے۔

بنابریں شرط اذن حاصل کرنا ضروری ہے عام اس سے کہ ضراحہ "ہو یا کناہہ" یا فحوی

یا بطور شاہد حال جیسے عمومی مسافر خانے مدارس صحراء باغات وغیرہ۔ لہذا غصی جگہ پر نماز پڑھنے

سے اجتناب کرنا چاہئے۔ خواہ عین جگہ غصی ہو یا اس کی منفعت یا اس میں کسی اور کا حق شامل

ہو جس سے اجازت حاصل نہ کی گئی ہو۔ واللہ العالم

دوسری شرط = دوسری شرط یہ ہے کہ مکان نماز مستقر و ثابت ہو (یہ شرط صرف واجبی نماز میں

ہے) بنابریں حالت اختیاری میں سواری پر نیز کشتی یا گاڑی وغیرہ میں جہاں نہ مکمل استقرار

حاصل ہوتا ہے اور نہ ہی استقبال قبلہ ہوتا ہے نماز جائز نہیں ہے۔ لہذا آخر وقت تک اتر کر یا

شرائط نماز پڑھنے کا انتظار کیا جائے۔ لیکن اگر آخر وقت تک ایسا ممکن نہ ہو تو پھر کشتی، گاڑی

اور ریل کار وغیرہ میں جہاں تک ممکن ہو استقبال قبلہ اور قیام وغیرہ واجب ارکان بجالانے کی کوشش کی جائے۔ ورنہ بامر مجبوری بیٹھ کر اشارہ کے ساتھ بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ ہاں اگر کشتی اور گاڑی وغیرہ میں تمام ارکان کی بجا آوری ممکن ہو تو پھر اس میں یا باہر تر کر زمین نماز پڑھنا برابر ہے۔ کمالا تعفی۔

تیسری شرط = تیسری شرط یہ ہے کہ علی الاحوط نماز گزار کے کھڑے ہونے کا مقام کسی معصوم کی قبر مقدس کے آگے نہ ہو کیونکہ گو اکثر علماء کے نزدیک ایسا کرنا مکروہ ہے مگر بعض اعلام اس کو حرام جانتے ہیں لہذا احتیاط واجب یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے بلکہ قبر کے دائیں یا بائیں جانب نماز پڑھی جائے مگر جانب سر افضل ہے جیسا کہ متعدد روایات میں وارد ہے۔ ہاں قبر کے پیچھے بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ مگر مکروہ ہے۔

الغرض جو کچھ کلام معصومین سے مستفاد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ قبر معصوم پر تقدم ممنوع ہے مساوات و محازات ممنوع نہیں ہے اور تعقب مکروہ ہے۔

یہ سب کچھ تو معصوم کی قبر مقدس کے متعلق ہے لیکن جہاں تک دوسری قبور کا تعلق ہے تو قبوروں کے درمیان یا قبوروں کی طرف یا قبوروں کے اوپر نماز پڑھنا سخت مکروہ ہے اور بعض علماء متقدمین کے نزدیک حرام ہے اور یہ کراہت دو طریقہ سے زائل ہو سکتی ہے۔ قبر اور نماز گزار کے درمیان کوئی پردہ حائل ہو یا درمیان میں دس ہاتھ کا فاصلہ ہو۔ (ہذا هو المستفاد من کلمات الانتم، الامجاد والعلماء الانجاد)

اگر اس کی خلاف ورزی کی جائے تو احوط و جوبی یہ ہے کہ نماز کا اعادہ کیا جائے ہاں البتہ اگر قبر پس پشت ہو تو وہاں نماز پڑھنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

چوتھی شرط = چوتھی شرط یہ ہے کہ نماز میں علی الاحوط مرد و عورت کے کھڑے ہونے کا مقام برابر نہ ہو اور نہ ہی عورت مرد سے آگے ہو۔ بعض علماء اعلام اسے حرام اور موجب بطلان جانتے ہیں لیکن مشہور و منصور اور اظہر قول یہ ہے کہ ایسا کرنا سخت مکروہ ہے لہذا یا تو وہ یکے بعد دیگرے نماز پڑھیں اور اگر بیک وقت پڑھنا چاہیں تو اس کا صحیح طریقہ کار تین میں سے ایک ہے۔ (۱) یا تو مرد عورت سے مقدم ہو اگرچہ بقدر ایک ہاتھ یا ایک بالشت ہی ہو۔ (۲) اور اگر عورت مرد سے آگے ہو یا اس کے دائیں بائیں ہو تو پھر ان کے درمیان کوئی پردہ حائل ہو۔ (۳) یا درمیان میں کم از کم دس ہاتھ کا فاصلہ ہو۔ اس طرح کراہت یا بقولے حرمت زائل ہو جائے

گی۔ اگر ان شرائط کو ملحوظ نہ رکھا جائے اور مرد و عورت برابر برابر نماز پڑھیں یا عورت مرد پر مقدم ہو تو احتیاط و جوہی یہ ہے کہ وقت کے اندر نماز کا اعادہ اور بعد از وقت اس کی قضا کی جائے۔ واللہ العالم

نیز مخفی نہ رہے کہ اس سلسلے میں محرم اور غیر محرم میں کوئی فرق نہیں ہے۔ لہذا جہاں اجنبی مرد و عورت کا یہ حکم ہے وہاں میاں بیوی، بہن بھائی اور ماں اور بیٹے کا حکم بھی ہے۔ پانچویں شرط = پانچویں شرط جو صرف جائے سجدہ کے ساتھ مختص ہے یہ ہے کہ جائے سجدہ پاک ہو دوسرے مقام کا پاک ہونا شرط نہیں ہے البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ نجاست ایسی خشک ہو کہ نماز گزار کے بدن یا کپڑوں تک سرایت نہ کرے۔ اس پر تمام فقہاء کرام کا اتفاق ہے۔ تبصرہ

بعض اور شرائط بھی بعض فقہاء نے ذکر فرمائے ہیں جو فقہ کی کتب مبسوطہ میں مذکور ہیں مگر چونکہ نصوص معصومینؑ میں ان کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اس لئے ”فی نفسی منہاشی“ اسی واسطے انکو یہاں نظر انداز کیا گیا ہے۔
استطراو

سجدہ کا ذکر آگیا ہے تو یہاں یہ بیان کر دینا بھی مناسب ہے کہ سجدہ صرف زمین پر ہو سکتا ہے یا اس چیز پر جو زمین سے آگئی ہے۔ بشرطیکہ وہ آگنے والی چیز بطور خوراک اور پوشاک استعمال نہ ہوتی ہو اور کھانے پینے کا دار و مدار عرف عام پر ہے لہذا جو چیز عادتاً کھائی جاتی ہے یا پنی جاتی ہے اس پر سجدہ جائز نہیں ہے گو ہنوز کھانے اور پینے کے قابل نہ ہو جیسے کچا پھل اور کپاس اور جو چیز شاذ و نادر ایسے استعمال میں آئے اس پر سجدہ جائز ہوگا۔ اس قاعدہ کلیہ سے صرف کاغذ مستثنیٰ ہے کیونکہ سادہ کاغذ پر بالاتفاق سجدہ جائز ہے۔ اگرچہ علی الاقویٰ وہ اس چیز سے بھی بنایا گیا ہو جس پر سجدہ جائز نہیں ہے کیونکہ اب اس کا استحالہ ہو گیا ہے البتہ لکھے ہوئے کاغذ سے اجتناب افضل ہے اگرچہ جواز اقویٰ ہے جبکہ سیاحی رنگ کی مانند سمجھی جائے۔ اور جہاں تک ٹھیکری، پکی اینٹ اور بھس (چونہ) کا تعلق ہے تو ان چیزوں پر سجدہ کے جواز و عدم جواز میں اشکال ہے۔ احوط یہ ہے کہ ان پر سجدہ کرنے سے اجتناب کیا جائے۔

پس جن چیزوں پر سجدہ جائز ہے اگر وہ نہ مل سکیں یا زمین ناقابل برداشت حد تک سرد یا گرم ہو یا مقام قبیح ہو تو پھر کپاس یا پٹ سن کے کپڑے پر سجدہ کرنا جائز ہے اور اگر وہ بھی نہ

مل سکے تو پھر کف دست پر سجدہ کیا جاسکتا ہے۔ واللہ العالم
ایضاح راجع بہ سجدہ گاہ

ان تمام چیزوں سے جن پر سجدہ کیا جاتا ہے افضل زمین ہے کیونکہ ایسا کرنے میں زیادہ خشوع و خضوع پایا جاتا ہے اور اس میں سے بھی افضل سرکار سید الشہداء علیہ افضل التیمۃ والثناء کی تربت مقدسہ کی سجدہ گاہ ہے کیونکہ حدیثوں میں اس کی بہت فضیلت وارد ہوئی ہے حتیٰ کہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا۔ "السجود علی طین قبر الحسن علیہ السلام بنور الی الارضین السبعۃ ومن کفبت معہ سجدتہ من طین قبر الحسن علیہ السلام کسب سبحا وان لم یسجھا"

یعنی حضرت امام حسینؑ کی قبر مبارک کی مٹی پر سجدہ کرنا ساتوں زمینوں کو منور کر دیتا ہے۔ اور جس کے ہاتھ میں قبر حسینؑ کی مٹی کی تسبیح ہو اگرچہ وہ تسبیح نہ بھی کرے مگر وہ خدا کے نزدیک تسبیح گزرا شمار کیا جاتا ہے۔ (خصال شیخ صدوق)

دوسری روایت میں انہی حضرت سے مروی ہے فرمایا۔ "السجود علی تربتہ انی عبد اللہ یغفری العجب السج" بحوالہ العجب السج

کہ حضرت امام حسینؑ کی تربت مقدسہ پر سجدہ کرنا ساتوں آسمانوں کو شگافتہ کر دیتا ہے۔ (مصباح المتجید)

اور ارشاد القلوب و سلمیٰ میں لکھا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام ہمیشہ خاک کر بلا پر سجدہ کیا کرتے تھے۔ فراجع

۱۔ ہمارے سجدہ گاہ پر سجدہ کرنے پر اہل خلاف کی طرف سے بت پرستی کا بے بنیاد الزام عائد کیا جاتا ہے حالانکہ بات صرف اس قدر ہے کہ ہمارے مذہب میں سجدہ صرف زمین پر کیا جاتا ہے یا اس چیز پر جو زمین سے اگتی ہے بشرطیکہ وہ کھانے اور پینے کے کام میں نہ آئے جسکی تائید برادران اسلامی کی کتابوں سے بھی ہوتی ہے چنانچہ کنز العمال ج ۴ ص ۹۹/۱۰۰ میں ہے کہ طبرانی نے اوسط میں سلمان سے اور سلمیٰ نے حضرت علیؑ سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد نقل فرمایا ہے کہ ان الفضل ما تسجد علیہا الارض وما اتبتہ الارض افضل ترین چیز سجدہ کے لئے زمین ہے یا وہ چیز جو زمین سے اگتی ہے لہذا جب ہر زمین پر سجدہ کرنا

وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مستحب ہے

یہ چیز محتاج بیان نہیں کہ زمان و مکان کو بھی کسی فعل کے حسن و قبح میں بڑا دخل ہوتا ہے یعنی زمان یا مکان کے بدلنے سے فعل کی نوعیت بدل جاتی ہے بناء بریں نماز گزار کے مکان میں چند چیزیں مستحب ہیں جن کا یہاں اجمالی تذکرہ کیا جاتا ہے۔ (۱) نماز گزار کے لئے مستحب ہے کہ اپنے آگے کوئی چیز از قسم لکڑی، چھڑی، رسی، کپڑا وغیرہ رکھ لے تاکہ گزرنے والوں اور اس کے درمیان حد فاصل ہو جائے اور وہ پوری طرح لوگوں سے منقطع ہو کر خدا کی طرف متوجہ ہو جائے۔

مساجد مبارکہ میں نماز پڑھنے کا ثواب

۲۔ متبرک مقامات میں نماز پڑھی جائے۔ جیسے مسجد الحرام جس میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نماز کے برابر ہے، مسجد نبویؐ جس میں ایک نماز دس ہزار نماز کے برابر ہے، مسجد کوفہ جس میں ایک نماز ایک ہزار نماز کے برابر ہے، مسجد بیت المقدس جس میں ایک نماز ایک ہزار کے برابر

یٰلَیْلَہُ سَاحِبِہُ ۲۵۵
افضل ہے تو کربلا کی خاک مغل پر سجدہ کرنا بھی کیوں افضل نہ ہوگا۔ اگر مکہ و مدینہ اور ان کی مساجد کو حضرت رسول خداؐ کی وجہ سے شرف حاصل ہو سکتا ہے تو خاک کربلا کو سبط نبیؐ کی وجہ سے کیوں شرف حاصل نہیں ہو سکتا؟ بخاری وغیرہ میں مذکور ہے کہ جناب رسول خداؐ "خمرہ" پر سجدہ کیا کرتے تھے اب یہ خمرہ کیا ہے؟ اس کی وضاحت القرآن والحدیث کی دو مستند کتابوں سے سنیں۔ کتاب مجمع بحار الانوار شیخ محمد طاہر مہجراتی طبع نو کشور ص ۳۷۷ پر مرقوم ہے۔ "العمرة وہی الشیء بسجد علیہا الان الشیء" یعنی خمرہ وہ چیز ہے جس پر آج کل شیعہ حضرات سجدہ کرتے ہیں اور انوار اللغات علامہ وحید الزمان پ ۷ ص ۱۱۸ طبع بنگلور میں لکھا ہے خمرہ وہ چھوٹا سا ٹکڑا بورے کا یا کھجور کے پتوں سے بنا ہوا جس پر سجدہ میں آدمی کا سرفظ آسکتا ہے۔ (پھر کہا) ابن اثیر نے شرح جامع الاصول میں کہا کہ خمرہ سجدہ گاہ جس پر ہمارے زمانہ میں شیعہ سجدہ کیا کرتے ہیں میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے سجدہ گاہ رکھنا مسنون ٹھہرا اور جن لوگوں نے اس سے منع کیا ہے اور رافضیوں کا طریق قرار دیا ہے ان کا قول صحیح نہیں ہے (یہاں تک کہ کہا) ہمیں سنت رسولؐ سے غرض ہے کوئی رافضی کے یا خارجی پڑا بکا کرے۔ انتہی کلامہ وہو جید متین بل ہو جو ہر شین۔ (منہ غفی عنہ)

ہے 'شرکی جامع مسجد جس میں ایک نماز سو نماز کے برابر ہے مسجد قبیلہ جس میں ایک نماز پچیس نمازوں کے برابر ہے اور مسجد محلہ جس میں ایک نماز بارہ نمازوں کے برابر ہے۔ (وسائل 'والی' مستدرک وغیرہ)۔

مسجد کے پڑوسی کے لئے تو اور بھی زیادہ تاکید وارد ہے کہ وہ بلا عذر شرعی گھر میں نماز نہ پڑھے بلکہ مسجد میں پڑھے اور جس مسجد میں کوئی شخص نماز نہ پڑھتا ہو اس میں خاص طور پر نماز پڑھنا مستحب موکد ہے۔ چنانچہ حدیث صادقہ میں وارد ہے۔ فرمایا تین چیزیں قیامت کے دن بارگاہ خداوندی میں شکایت کریں گی ایک وہ مسجد جس میں کوئی نماز نہ پڑھے دوسرا وہ عالم جو جاہلوں میں گھرا ہو اور اس سے کوئی دین کے مسائل نہ پوچھے۔ تیسرا وہ قرآن جو گھر کے اندر غبار میں اٹا ہوا پڑا ہو مگر کوئی اس کی تلاوت نہ کرے۔ (خصال شیخ صدوق) (۳) مساجد بنانا بھی مستحب موکد ہے کیونکہ مسجدیں بنانے پر ثواب جزیل کا وعدہ کیا گیا ہے یہاں تک کہ وارد ہے۔

من بنی مسجداً بنی اللہ لہ یتاقی الجنتہ

شخص دنیا میں مسجد بنائے خدا جنت الفردوس میں اس کے لئے گھر بناتا ہے۔ (فروع کافی)

مشاہد مقدسہ میں نماز کا ثواب

(۴) اسی طرح ائمہ اطہار کے مشاہد مقدسہ میں نماز پڑھنے کا ثواب بعض مساجد سے بھی زیادہ وارد ہے چنانچہ بعض اخبار میں وارد ہے کہ حضرت امیر علیہ السلام کے روضہ اقدس میں ایک نماز پڑھنا دو لاکھ نمازوں کے برابر ہے۔ (مناجیح الجنان) اور سرکار سید الشہداء کے حرم مبارک میں ایک نماز پڑھی جائے تو اس سے ایک ہزار حج و ہزار عمرہ کا ثواب ملتا ہے۔ (کامل الزیارات)

(۵) اسی طرح انبیاء و اولیاء کے روضات مقدسہ میں بھی نماز پڑھنا مستحب ہے اور بہت بڑا کار

ثواب کمالاً یغنی علی اولی الالباب

وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے

وہ مقامات جہاں نماز پڑھنا مکروہ ہے (یعنی وہاں نماز پڑھنے کا ثواب بہ نسبت دوسرے مقامات کے کمتر ہے) بڑے اختصار کے ساتھ ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔ یہ مقامات منصوص ہیں ان میں سے اکثر مقامات تو وہ ہیں جن میں نماز پڑھنے کی نہی کراہتی ہے اور بعض مقامات کی کراہت و حرمت میں اختلاف ہے لیکن مرجع قول کراہت ہے ان مقامات پر نماز کے مکروہ ہونے کے علل و اسباب خود ان مقامات کے ذکر سے معلوم ہو سکتے ہیں کسی وضاحت کی ضرورت نہیں

ہے۔

۱۔ حمام = (جو کہ غلاعت و کثافت کے ازالہ کے لئے بنائے جاتے ہیں۔)

۲۔ اونٹوں نیز گھوڑوں، گدھوں اور نچروں کے بیٹھنے کی جگہ (اس جگہ کی کثافت محتاج بیان نہیں

ہے)

۳۔ چوٹیوں کے بل (تاکہ وہ نمازی کو اذیت نہ پہنچائیں جس سے توجہ میں فرق پڑے نیز وہ خود نمازی کی زد میں آکر ہلاک نہ ہو جائیں۔)

۴۔ وہ نشیمن جگہ جہاں سے پانی بہتا ہے۔ (تاکہ کہیں اچانک پانی کا رپٹا آکر اسے بہا کر نہ لے جائے۔)

۵۔ کچھڑ (جہاں بدن اور کپڑوں کے خراب ہونے اور ارکان نماز کے کماحقہ ادا نہ کر سکتے کا اندیشہ ہوتا ہے۔)

۶۔ پانی (چونکہ اس میں نماز کے ارکان مکمل طور پر نہیں بجالائے جاسکتے) اور اگر کچھڑ یا پانی میں مجبوراً نماز پڑھنی پڑ جائے تو کھڑے ہو کر پڑھی جائے گی۔ پس اگر رکوع ممکن ہو تو فہما ورنہ رکوع اور سجود اشارہ سے کیا جائے گا۔

۷۔ شارع عام = (تاکہ لوگوں کو گزرنے میں تکلیف نہ ہو اور خود نمازی اذہام کی زد میں نہ آجائے)

۸۔ سیم و تھور والی زمین (کیونکہ ایک تو اس کی نرمی کی وجہ سے اس پر پیشانی قرار نہیں پکڑتی۔ دوسرے ایسی زمین منحوس سمجھی جاتی ہے)

۹۔ برف = یعنی اس پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (تاکہ اس طرح زیادہ ٹھنڈک کی وجہ سے خشوع و خضوع میں خلل واقع نہ ہو اور اس سے برف پر سجدہ کرنا مقصود نہیں ہے کیونکہ برف پر سجدہ کرنا روا نہیں ہے روایات میں وارد ہے کہ اگر کوئی قائل سجدہ چیز موجود نہ ہو تو پھر کپاس اور پٹ سن یا ان سے بنے ہوئے کپڑے پر سجدہ کیا جائے ہاں البتہ جب کچھ نہ ملے تو پھر اضطراری صورت میں اس پر جائز ہے۔)

۱۰۔ مکہ و مدینہ (زاو اللہ فی شرفہما) کے درمیان چار مقامات پر بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (۱) بیداء (صحراء) جو مکہ کی جانب ذوالخلیفہ سے قریباً ایک میل کے فاصلہ پر ہے۔ یہیں سفیانی کا لشکر ہلاک و برباد ہوگا۔ (۲) ذات السلاسل (۳) داوی القترۃ (۴) داوی فخران (ان مقامات پر کراہت

کی وجہ۔ بعض میں یہ ہے کہ قہر غضب الہی کے مقلات ہیں جیسے بیداء وغیرہ اور بعض جنات کا مسکن ہیں جیسے وادی شتر۔ (واللہ العالم)

۱۔ قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ قبروں کے اوپر، قبروں کی طرف اور قبروں کے درمیان نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۲۔ آگ یا چراغ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا۔ (کہ اس سے آتش پرستوں سے مشابہت لازم آتی ہے)

۳۔ کعبہ کے اندر نماز فریضہ پڑھنا (کیونکہ اس طرح پورے قبلہ کی طرف منہ نہیں ہو سکتا۔ علاوہ بریں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سوائے فتح مکہ کے دن دو رکعت نماز ہفتہ کے کبھی وہاں واجبی نماز نہیں پڑھی تھی)

۴۔ مجوسیوں کے گھر۔ کیونکہ یہ گھر اکثر کثافت سے خالی نہیں ہوتے ہاں البتہ اگر وہاں پانی چھڑک دیا جائے تو خشک ہونے کے بعد کراہت زائل ہو جاتی ہے۔

۵۔ اس گھر میں نماز پڑھنا جہاں شراب یا کوئی اور (نشہ آور) چیز موجود ہو (کیونکہ وہ جگہ رحمت ایزدی سے دور ہوتی ہے)

۶۔ وہاں نماز پڑھنا جہاں سامنے پانخانہ موجود ہو یا ایسی دیوار جس سے بیت الخلاء کا پانی گرتا ہو (کہ اس سے طبیعت میں تفریہ پیدا ہوتا ہے)

۷۔ جہاں سامنے کھلا ہوا قرآن یا کھلی ہوئی کوئی کتاب پڑی ہو (کہ اس طرح نماز گزار کی توجہ نماز سے ہٹ جاتی ہے)

۸۔ وہاں نماز پڑھنا جہاں کوئی آدمی سامنے بیٹھا ہو (کیونکہ اس طرح خیال منتشر ہو جاتا ہے)

۹۔ جس گھر میں بلا وجہ کتا موجود ہو (کیوں کہ وہاں رحمت کا فرشتہ داخل نہیں ہوتا۔)

۱۰۔ وہاں نماز پڑھنا جہاں نمازی کے سامنے کسی جاندار کی تصویر موجود ہو (تاکہ توجہ تقسیم نہ ہو اور بت پرستوں سے مشابہت لازم نہ آئے) ہاں البتہ یہ تصویر اگر دائیں، بائیں یا پیچھے کی جانب ہو تو پھر کراہت ختم ہو جاتی ہے اور اگر سامنے ہو مگر یہ الٹ دیا جائے یا اس کو کسی چیز سے ڈھانپ دیا جائے تو اس سے بھی کراہت زائل ہو جاتی ہے۔ واللہ العالم

اذان و اقامت کا بیان

نحمدہ مقدمات نماز کے اذان و اقامت بھی ہے گو ہر مذہب و ملت میں وقت عبادت کی

اطلاع دینے اور لوگوں کو عبادت کی طرف بلانے کے مختلف طریقے رائج ہیں کسی میں گھڑیاں ہیں تو کسی میں ناقوس اور کسی میں کچھ اور۔ مگر یہ حقیقت ہر قسم کے شک و شبہ سے بلند و بالا ہے کہ تذکیر ساری، حنیہ غافل، تعریف جالب، ترغیب سائل، دعوت عبادت خالق و اطاعت مالک، تجاہر ایمان اور اعلان اسلام کا جو طریقہ کار اسلام نے مقرر کیا ہے اس کی تمام مل و مذاہب میں کہیں کوئی نظیر و مثال نہیں ملتی۔

روایات و ارشادات معصومینؑ میں اذان و اقامت کی بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے بالخصوص اذان اعلامی کہنے کا بہت اجر و ثواب مروی ہے اور اس کی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ بعض اعلام (شیخ مفید و شیخ طوسی) نے جماعت میں اور بعض (سید مرتضیٰ و ابن جنید) نے اقامت کو ہر نماز میں واجب بتایا ہے اور بعض (ابن ابی عمیر) کا نظریہ یہ ہے کہ جو شخص جان بوجھ کر اذان و اقامت ترک کرے اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے مگر اشر و اظہر قول یہ ہے کہ اذان ہر حال میں مردوں کیلئے سنت مؤکدہ ہے ہاں البتہ نماز صبح و مغرب اور جماعت میں اس کی تاکید اور زیادہ ہے۔

”اذان و اقامت کے مسائل و احکام“

ہاں البتہ اقامت میں وجوب والا قول قوت سے خالی نہیں ہے اگرچہ وہاں بھی اقویٰ و اظہر یہ ہے کہ وہ بھی سنت مؤکدہ ہی ہے بہر کیف احتیاط واجب یہ ہے کہ اسے ترک نہ کیا جائے البتہ عورتوں کے لئے اذان و اقامت کی اس قدر تاکید نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۔ سوائے صبح کے اور کسی وقت کی اذان وقت سے پہلے جائز نہیں ہے گو صبح کی اذان میں بھی اختلاف ہے جسے اذان اعلامی کہا جاتا ہے مگر جواز والا قول قوت سے خالی نہیں ہے لیکن احوط یہ ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے اور بتائیں کہ جائز بھی ہو نماز صبح کے لئے اس پر اکتفا نہیں کی جائے گی بلکہ طلوع صبح کے بعد اس کا اعادہ کرنا پڑے گا۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص اذان و اقامت کہنا بھول جائے اور نماز شروع کر دے تو اگر رکوع سے پہلے یاد آجائے تو نماز کو توڑ دے اور اذان و اقامت کہہ کر دوبارہ پڑھے اور اگر عہد ”ترک کیا ہے تو پھر اسی حالت میں نماز کو مکمل کرے۔

مسئلہ ۳۔ چار مقامات پر اذان ساقط ہو جاتی ہے۔ (۱) نماز عصر کے لئے بمقام عرفات جبکہ ظہر عصر کو ملا کر پڑھا جائے۔ (۲) نماز عشاء کے لئے بمقام مشعر الحرام جبکہ مغرب و عشاء کو جمع کیا

جائے۔ (۳) ہر دو جمعہ نماز عصر کے لئے۔ (۴) بلکہ جہاں اور جب بھی جمع بین الصلوتین کیا جائے وہاں دوسری نماز سے اذان ساقط ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۴۔ جمع کا حقیقی مفہوم یہ ہے کہ وہ نمازوں کے درمیان تعقیبات اور نوافل کا کوئی فاصلہ نہ ہو بلکہ پہلی نماز کے سلام کے بعد فوراً دوسری نماز شروع کر دی جائے لہذا اگر اس قسم کا فاصلہ ہو جائے تو جمع کا حقیقی مفہوم ختم ہو جائے گا۔ اس لئے اب دوسری نماز کیلئے اذان کہنے کا استحباب بحالہ قائم رہے گا۔

مسئلہ ۵۔ ایک مقام پر اذان و اقامت ہر دو ساقط ہیں اور وہ مقام یہ ہے کہ جب کسی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ صحیح نماز یا جماعت پڑھی جا چکی ہو اور ہنوز تمام لوگ یا بعض بدستور صفوں پر بیٹھے ہوں تو جو شخص اس وقت وارد ہو اور نماز پڑھنا چاہے اس سے اذان و اقامت ہر دو ساقط ہیں ہاں البتہ احوط یہ ہے کہ اس حکم کو صرف مسجد تک محدود رکھا جائے۔

مسئلہ ۶۔ فقہاء کے درمیان اس بارے میں شدید اختلاف پایا جاتا ہے کہ جہاں صرف اذان یا اذان و اقامت ہر دو ساقط ہیں آیا یہ سقوط عزیمت لازمی ہے کہ وہاں اذان وغیرہ کہنا ناجائز ہے یا صرف رخصت ہے (تاکہ اگر کوئی شخص کہنا چاہے تو کہہ سکتا ہے) اظہر یہ ہے کہ یہ مستحوط بطور عزیمت ہے لہذا جن مقامات پر اذان ساقط ہے وہاں اذان اور جہاں دونوں ساقط ہیں وہاں دونوں کا کہنا جائز نہیں ہے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۷۔ بعض اخبار و آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہلدی یا کسی اور مجبوری کے تحت اذان و اقامت بھی قصر ہو جاتی ہیں یعنی فضول اذان و اقامت میں سے صرف ایک ایک بار پڑھنے پر اکتفا کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۸۔ اذان و اقامت صرف نماز پنجگانہ (بشمول نماز جمعہ) میں سنت ہیں خواہ ادا ہوں اور خواہ قضا البتہ قضا میں اس قدر رخصت ہے کہ جب بہت سی قضا شدہ نمازیں پڑھنا ہوں تو پہلی نماز میں اذان و اقامت ہر دو کی جائیں اور بعد ازاں ہر نماز کے لئے صرف اقامت پر اکتفا کیا جائے اسکے علاوہ کسی واجبی یا مستحبی نماز میں اذان و اقامت جائز نہیں ہے ہاں البتہ عیدین میں باوازی بلند صرف تین بار الصلوۃ الصلوۃ الصلوۃ کہنا وارد ہے۔ و بس

مسئلہ ۹۔ مذکورہ بالا نمازوں کے علاوہ پانچ اور مقامات پر صرف اذان اور بعض مقامات پر اذان اور اقامت ہر دو کہنا مستحب ہے۔

- ۱۔ جہاں جنات کا خوف و خطر ہو وہاں اذان کہنا مروی ہے۔
- ۲۔ نومولود کے دائیں کان میں اذان اور بائیں میں اقامت۔
- ۳۔ جو آدمی بدخلق ہو اس کے دائیں کان میں اذان کہنا منقول ہے۔
- ۴۔ جو شخص متواتر چالیس روز تک گوشت نہ کھائے اس کے دائیں کان میں اذان کہنا چاہئے۔
- ۵۔ رہوار کو رام کرنے کے لئے اس کے دائیں کان میں اذان کہنا وارد ہے۔
- مسئلہ ۱۱۔ اذان پر اجرت لینا علی الاقویٰ حرام ہے چنانچہ حضرت امیر علیہ السلام فرماتے ہیں۔
 ”ومن السحت اجر الموفن“ یعنی اذان کہنے پر اجرت لینا حرام ہے۔ (دعائم الاسلام) اسی طرح بعض احادیث میں وارد ہے کہ جو شخص اذان کہنے اور نماز پڑھانے پر اجرت لینا ہے اس کی اقداء میں نماز نہ پڑھی جائے۔ (لن لا يحضره الفقیہ)

اذان و اقامت کے مستحبات

ذیل میں ارشادات معصومینؑ کی روشنی میں چند مستحبات ذکر کئے جاتے ہیں جن میں سے بعض کا تعلق اذان و اقامت ہر دو کے ساتھ ہے اور بعض کا ان میں سے صرف ایک کے ساتھ۔

sibtain.com

- ۱۔ ہر دو کے فصول کے آخر میں وقف کرنا۔ (۲) حروف کو ان کے مخارج سے ادا کرنا اور واضح کر کے ادا کرنا۔ (۳) اذان ٹھہر ٹھہر کر اور اقامت جلدی جلدی کرنا۔ (۴) اذان و اقامت کے درمیان کچھ فاصلہ قرار دینا خواہ دو رکعت نماز کا ہو یا سجدہ کا یا صرف بیٹھنے کا یا دایاں قدم آگے بڑھانے کا اور افضل یہ ہے کہ نماز صبح (بالخصوص ہشت نماز کے لئے) اور نماز ظہر و عصر کے درمیان (ان کے فوافل کی) دو دو رکعت کا فاصلہ قرار دیا جائے اور نماز مغرب و عشاء میں سجدہ یا جلسہ (بیٹھنے) یا خطوہ (قدم بڑھانے) کا اور اگر کچھ ایسے سجدہ میں کوئی سا ذکر کیا جاسکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ یہ کلمات پڑھے جائیں۔ رب لک سجلت خاضعا خاشعا قلایلا۔

اور بیٹھنے کی صورت میں درج ذیل دعا پڑھی جائے۔ ”اللہم جعل قلبی ہلوا و عیسیٰ قلوا و ذقنی ہلوا و عیسیٰ سلوا و اجعل لی عند قبر نبیک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سقرا و قنارا“

نیز اس دعا کو سجدہ میں بھی پڑھا جاسکتا ہے نیز اذان سننے والے پر اس کی حکایت ہر حال میں مستحب ہے خواہ قرآن پڑھ رہا ہو یا بیت الخلاء میں موجود ہو یعنی جو جو فقرے مؤذن کہتا جائے سننے والا بھی ساتھ ساتھ انہیں دہراتا جائے۔

۶۔ ہر دو کو رو، قبلہ ہو کر کما جائے اقامت میں اس کی تاکید زیادہ ہے بلکہ علی الاحوط شرط ہے۔

۷۔ ہر دو کھڑے ہو کر کئی جائیں بعض فقہاء عقام تو بلا عذر شرعی اقامت میں کھڑا ہونا واجب سمجھتے ہیں۔ وهو الظہر من الرواہت۔ اس لئے احتیاط واجب یہ ہے کہ بلا عذر شرعی جیسے بیماری وغیرہ اقامت بیٹھ کر نہ کی جائے۔

۸۔ اذان (اعلای) میں مؤذن کا مرد، عاقل اور مسلمان ہونا شرط ہے اور اگر اس کے ساتھ ساتھ مومن بلکہ عادل اور عارف بالا وقات، متہر اور فصیح اللسان بھی ہو تو افضل ہے البتہ بالغ ہونا شرط نہیں ہے کیونکہ طفل ممیز کی اذان و اقامت بالاتفاق صحیح ہے۔

۹۔ با طہارت اذان و اقامت کتنا اقامت میں اس کی تاکید زیادہ بلکہ اس کی صحت کی شرط ہے۔

۱۰۔ اقامت حالت استقرار میں کی جائے۔ (تک عشرۃ کاملہ)

اذان و اقامت کے مکروہات

اذان و اقامت ہر دو میں یا صرف اذان یا صرف اقامت میں بعض چیزیں مکروہ ہیں۔ مثلاً۔

- ۱۔ اذان میں ترجیع کرنا یعنی اول اذان میں تکبیر اور شہادتیں کو یا تمام فصول اذان کو مکرر کرنا۔
- ۲۔ تشبہ۔ یعنی صبح کی اذان و اقامت کے درمیان دوبارہ صبح علی الصلوٰۃ اور دو بارہ صبح علی الفلاح کہنا یا اس کا مطلب ہے کہ نماز صبح میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا کہ بتائے مکروہ ہے مگر بعض فقہاء کے نزدیک بلا تقیہ اس کا کہنا حرام ہے وہو الاظہر۔

۳۔ اذان و اقامت کے درمیان بالخصوص ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے بعد کلام کرنا۔

- ۴۔ اقامت کے بعد کلام کرنا، سوائے اشد ضروری بات کے اور وہ بھی وہ جو نماز جماعت سے متعلق ہو اور بعض فقہاء کے نزدیک تو یہ کلام حرام ہے بہر حال احتیاط و جوبلی یہ ہے کہ اس موقع پر ہر قسم کے کلام سے اجتناب کیا جائے اور اگر کلام کیا جائے تو اقامت دوبارہ کی جائے اور اگر اذان و اقامت کے درمیان آگے قدم برعائے تو اس صورت میں یہ دعا پڑھے۔ اللہم استفتح بحمد محمد صلی اللہ علیہ وآلہ استنجد و تقوہ اللہم صل علی محمد وآل محمد واجعلنی بہم

وجہالی دنیا والاخرۃ

تقدیر و تبصرہ

چونکہ اذان کے اٹھارہ ^{فصول} فصول ہیں جو کہ ہر کہ وہ کو معلوم ہیں اس لئے ان کا تذکرہ نہیں کیا گیا (مگر البتہ یہاں دو باتوں کی وضاحت کرنا ضروری ہے اول یہ کہ فقرہ ”حی علی خیر العمل“ جزء اذان ہے جو نہ صرف حضرت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں بلکہ جناب ابوبکر کی تمام خلافت اور جناب عمر کے ابتدائی ایام خلافت میں بھی اذان میں کہا جاتا تھا ہاں البتہ کچھ عرصہ کے بعد کسی نا معلوم مصلحت کے تحت انہوں نے اسے اذان سے خارج کر دیا اور کہنے والوں کو سخت سزا دینے کی تحدید کی چنانچہ فاضل قوٹچی نے اپنی شرح تجمید ص ۳۸۲ پر جناب عمر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ۔ ”ثلاث کن علی عهد رسول اللہ حلالاً ولنا انہی عنہن و اغلب علیہن متعہ النساء و متعہ الحج و حی علی خیر العمل“

تین چیزیں زمانہ رسالت میں جائز تھیں مگر میں ان کی ممانعت کرتا ہوں اور خلاف ورزی پر سزا دوں گا۔ ۱۔ متعہ النساء ۲۔ متعہ الحج اور ۳۔ حی علی خیر العمل“ ظاہر ہے کہ جس چیز کو جناب رسول خدا بحکم خدا جائز قرار دیں کسی بھی شخص کو اسے حرام قرار دینے کا کوئی حق نہیں ہے ظاہر ہے کہ اہل بیت نبوت پر اس ممانعت کا کیا اثر ہونا تھا اس لئے وہ اور ان کے شیعہ تو ہمیشہ کہتے رہے ہیں البتہ عامۃ الناس اس ممانعت کے بعد اس خیر سے محروم ہو گئے مگر ابن عمر برابر کہتے تھے جیسا کہ سیرۃ طیبہ ج ۲ ص ۱۰ طبع مصر پر مذکور ہے۔ دوم یہ کہ صبح کی اذان میں ”صلوۃ خیر من النوم“ کہنا سنت رسول نہیں بلکہ بدعت عمر ہے چنانچہ موطائے مالک طبع بیہائی دہلی میں مذکور ہے کہ عمر کے دور حکومت میں ایک بار مؤذن جب انہیں نماز صبح کے لئے بلانے گیا تو دیکھا کہ وہ سوئے ہوئے ہیں اس نے جگاتے ہوئے کہا ”صلوۃ خیر من النوم“ (سوئے سے نماز بہتر ہے) جناب عمر اٹھے اور اس فقرہ کو اتنا پسند کیا کہ مؤذن کو حکم دے دیا کہ اسے

صبح کی اذان میں کہا کرے۔ چنانچہ اس کے بعد یہ رائج ہو گیا اور رفتہ رفتہ جزء اذان بن گیا۔ (کنالی الموطاع شرح تنویر العوالک ج ۱ ص ۷ طبع مصر والفاروق للشیخ ص ۲۵۳ طبع لاہور)

نماز اسکے واجبات، مستحبات، مکروہات، مبطلات اور شرائط کا بیان

جبکہ ہم مختلف تعدد نماز کے مقدمات سے فارغ ہو چکے تو اب اصل نماز اور اس کے واجبات وغیرہ کا ترتیب وار تذکرہ کرتے ہیں۔

۱۔ اور جہاں تک حضرت امیر علیہ السلام کی ولایت حقہ کے اقرار و اعتقاد کا تعلق ہے تو وہ اجزاء ایمان سے تو ہے مگر اجزاء اقامت و اذان میں سے نہیں ہے۔ کمالا عظمیٰ (منہ عفی عنہ)

مگر اصل مقصد میں وارد ہونے سے پہلے بطور تمہید یہ بتا دینا ضروری ہے کہ جس طرح ہمارے اس عالم آب و گل میں دنیوی اعمال کے صحیح نتائج پیدا کرنے کے لئے کچھ قاعدے، قانون ہوتے ہیں جنکی رعایت ضروری ہوتی ہے اسی طرح عالم روح یا عالم قلب کے لئے بھی کچھ قواعد و قوانین ہیں کہ دل و دماغ اور نفس و روح کے اعمال کے صحیح نتائج حاصل کرنے کے لئے ان کی پابندی ضروری ہے۔ اسی بناء پر شریعت مقدسہ نے مذہبی اعمال کی صحت و قبولیت کے لئے کچھ آداب و قواعد کی رعایت ضروری قرار دی ہے چونکہ نماز کا اصل مقصد اپنے خالق و مالک کی اطاعت و بندگی، اپنے گناہوں پر پشیمانی و شرمندگی، خدا کی عظمت و کبریائی اور اپنی عاجزی و درماندگی، نیز خشوع و خضوع اور تضرع و گزاری کے ذریعہ سے دل و دماغ اور روح میں طہارت و پاکیزگی پیدا کرنا اور اعمال سینہ سے توبہ و انابت کرنا مقصود ہے اس لئے اس کے کچھ شرائط کچھ قواعد اور کچھ آداب مقرر کئے گئے ہیں مثلاً "اس وقت نماز گزار یہ تصور کرے کہ وہ سلطان السلاطین اور احکم الحاکمین کے دربار میں کھڑا ہے اس واسطے بہت ہی سوچ ہو کر کھڑا ہو اور اپنی وضع قطع طور و طریق اور اپنی تمام حرکات و سکنات میں ہر طرح کے ادب و احترام کا خیال رکھے۔ چنانچہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جناب ابو ذرؓ سے فرماتے ہیں۔

اعبد ربک کلک تراء وان لم تکن تراء ففقد براءک

"اے ابو ذرؓ اپنے پروردگار کی اس طرح عبادت کر کہ گویا تم اس شہنشاہ کو دیکھ رہے ہو اور اگر تم اسے نہیں دیکھ رہے ہو تو وہ تو یقیناً "تمہیں دیکھ رہا ہے۔" (میں المیۃ) حدیث میں وارد ہے کہ نماز کی وہی مقدار قبول ہوتی ہے جو توجہ اور حضور قلب کے ساتھ پڑھی جائے اس واسطے کسی شخص کی نماز کا نصف کسی کا ٹکٹ کسی کا رطل اور کسی کا کم و بیش حصہ قبول ہوتا ہے۔ (جامع العارات)

یہ خشوع و خضوع ہی عبادت کی جان ہے۔ قد اطلع المومنون النین ہم فی صلوتہم

خاضعون

(وہی اہل ایمان کامیاب ہوں گے جو خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں جو زبان سے کہہ رہا ہے یا اعضاء سے کر رہا ہے اس کی طرف مطلق ہو اور اس میں غور و تدبر کرے اور اس طرح کھڑا ہو جس طرح ایک عبد ذلیل اپنے مولائے جلیل کی بارگاہ میں کھڑا ہوتا ہے اس کی بندہ

نوازیاں بھی دیکھے اور اپنی کوتاہیاں اور حیلہ سازیاں بھی۔ اس کی جلالت بھی دیکھے اور اپنی رزالت بھی، اس کی پردہ پوشیاں بھی دیکھے اور اپنی ناحق کوشیاں بھی۔ بایں ہمہ اپنے جرائم کی ہمہ گیری کے ساتھ ساتھ اس کی رحمت کی وسعت و گہرائی اور اس کے غفور و کریم کی گیرائی پر بھی غور کرے تاکہ اس کے اندر خوف و رجاء کا جذبہ صالحہ نشوونما پائے۔

نیز وہ جو کچھ زبان سے کہہ رہا ہے اس میں بالعموم ”اہاک نعبلو اہاک نستعین“ کہتے وقت بالخصوص صادق ہو۔ ایسا نہ ہو کہ ”بقول ہذا وہو عابد لہوواء او مستعین بغیر مولاء“ اپنے گناہوں پر نادم ہو اور صدق دل سے استغفار کرے اور اس طرح نماز پڑھے، گویا یہ اس کی زندگی کی آخری نماز ہے اور سوچے کہ ائمہ معصومینؑ باوجود عصمت کبریٰ کا مالک ہونے کے کس طرح خشوع و خضوع اور تضرع و زاری کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔ یہ سب حقائق کتب سیرہ و تاریخ میں مذکور ہیں کہ نماز پڑھتے وقت بلکہ اس کا ارادہ کرتے وقت ہی ان کے رنگ مبارک تغیر ہو جاتے تھے اور چوب خشک کی مانند ہو جاتے تھے۔ استغراق و محویت کا یہ عالم ہوتا کہ حالت نماز میں پائے مبارک سے تیر کھینچا جاتا ہے مگر وہ ملتفت نہیں ہوتے۔ گھر میں آگ لگ جاتی ہے اور لوگ بجھاتے ہیں مگر وہ توجہ نہیں ہوتے۔ بچہ کنویں میں گر جاتا ہے مگر وہ پروا نہیں کرتے اس سے بھی زیادہ پر اثر اور جاذب توجہ منظر یہ ہے کہ مہمان کارن پڑ رہا ہے، تہیوں کی بارش برس رہی ہے، ٹکواروں اور نیزوں کی بجلیاں ہر طرف کوند رہی ہیں، سروں کی گویا فصل کاٹ چکی ہے جس کو کاٹا جا رہا ہے کہ دفعۃً نماز کا وقت فضیلت آجاتا ہے اور یہ عباد الرحمن دنیا و دنیا داروں اور موت و حیات سے بے پروا ہو کر اپنی گردنیں اپنے پروردگار کی چوکھٹ پر جھکا دیتے ہیں۔

سچ ہے کہ

نماز عشق ادا ہوتی ہے ٹکواروں کے سایہ میں

پھر خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

یہ ہے متقیوں کی شان وانما یتقبل اللہ من العتقین۔ رزقنا اللہ مرا لقتنہم فی الدنیا والاخرۃ
وہو ولی التوکلین۔

پناب مشہور نماز کے واجبات گیارہ ہیں۔

(۱) نیت (۲) تکبیرۃ الاحرام (۳) قیام (۴) قرآن (۵) ذکر (۶) رکوع (۷) سجود (۸) تشہد (۹) سلام (۱۰) ترتیب (۱۱) موالات۔ لیکن اگر قدرے وقت نگاہ سے کام لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ دراصل واجبات صرف آٹھ ہیں۔ تکبیرۃ الاحرام، قیام، قرآن، رکوع، سجود، ذکر، تشہد، سلام۔ کیونکہ نیت، ترتیب اور موالات شرائط نماز میں داخل ہیں نہ کہ اس کے اجزاء میں اور داخل واجبات میں جیسا کہ محقق نے معتبر اور علامہ علی نے ختمی الفقہ وغیرہ اور علامہ انصاری نے کتاب الصلوۃ میں تفصیلاً اسے ثابت کیا ہے پھر فقہاء میں یہ بھی مشہور ہے کہ پہلے چار واجبات تکبیرۃ الاحرام، قیام، رکوع، سجود واجبات رکعتی ہیں جن کو ارکان نماز کہا جاتا ہے اور دوسرے واجبات غیر رکعتی ہیں جن کو واجبات نماز کے نام سے یاد کیا جاتا ہے پھر واجب رکعتی اور غیر رکعتی میں فرق یہ بیان کیا جاتا ہے کہ واجب رکعتی وہ ہے جس کی عہدی یا سہوی کمی یا بیشی سے نماز باطل ہو جائے اور واجب غیر رکعتی وہ ہے کہ جس کی عہدی کمی یا بیشی تو موجب بطلان ہو مگر سہوی کمی یا زیادتی باعث بطلان نہ ہو لیکن میرے نزدیک اس تقسیم و تعریف کی صحت محل کلام ہے۔ ”لغلو الروایات المعصومیۃ منہ وعدم مطابقتہ الاحکام الالہیۃ بعدہ ولیس معہنا محل اطاعتہ الکلام بالنقص والایرام وان کان الاحوط متابعۃ القول المشہور کما لا یخفی علی اولی الامر“

الانہام

نیت کا بیان

نیت کے متعلق لوگوں کے تین مکتبہ ہائے فکر ہیں۔ عوام، متوسط اور خواص۔ عوام کے دل و دماغ میں تو یہ تصور رائج ہے کہ نیت صرف زبان سے چند مخصوص الفاظ کے ادا کرنے کا نام ہے جیسے مثلاً ”نماز پڑھتا ہوں صبح کی دو رکعت واجب“ ”قربتہ الی اللہ“ مگر ارباب دانش و بینش پر غفلت نہیں ہے کہ یہ نیت نہیں ہے کیونکہ نیت کا تعلق دل سے ہے نہ کہ زبان سے اور جو عوام اور خواص کے درمیان متوسط طبقہ ہے اس کے طائر دماغ کی پرداز صرف اس حد تک ہے کہ مذکورہ بالا الفاظ زبان پر جاری نہ کئے جائیں ہاں البتہ دل و دماغ میں ان الفاظ کا مکمل تصور جمایا جائے اور نقشہ قائم کیا جائے صاحبان بصیرت جانتے ہیں کہ یہ بھی دراصل نیت نہیں ہے کیونکہ نیت کسی کام کے اصل داعی اور محرک کا نام ہے نہ کہ چند الفاظ کے تصور کا ہاں جو خواص ہیں وہ

جانتے ہیں کہ درحقیقت نیت اس محرک اور قلبی داعی اور اس علت غائی کا نام ہے جو انسان کو کسی کام کے کرنے پر آمادہ کرتی ہے۔

اصحاب عقل و ہوش کے لئے یہ بات محتاج وضاحت نہیں ہے کہ جب کوئی عہدہ آدمی کسی کام میں کسی دینی یا دنیوی منفعت کا تصور کرتا ہے تو اس کے دل و دماغ میں اس کام کے انجام دینے کا شوق پیدا ہوتا ہے اور جوں جوں وہ اس مفاد و منفعت کا تصور کرتا ہے توں توں وہ شوق زیادہ ہوتا جاتا ہے اس شوق مؤکد کا دوسرا نام ارادہ ہے پس جب ارادہ عزم کا روپ دھار لے تو پھر دل و دماغ کے حکم و اشارہ سے اعضاء و جوارح وہ کام انجام دینے کے لئے حرکت میں آجاتے ہیں تاکہ وہ منفعت حاصل ہو سکے۔ ظاہر ہے کہ اس کام کے انجام دینے کا باعث اور محرک وہی منفعت ہے۔

پس نفس انسانی کا اس مقصد کے حاصل کرنے کی خاطر اس کام کی طرف متوجہ ہونے کا دوسرا نام نیت ہے اس بیان حقیقت ترجمان سے واضح و عیاں ہو گیا کہ کوئی بھی عاقل و مختار انسان نیت کے بغیر کوئی کام انجام دے ہی نہیں سکتا۔ جیسا کہ تجربہ اور مشاہدہ بلکہ وجدان شاہد ہے یہ ایک ایسا وجدانی اور فطری و جبلی مسئلہ ہے جس کا کوئی بھی صحیح الدماغ انسان انکار نہیں کر سکتا۔ اسی بناء پر بعض فضلاء کا قول ہے۔

”لو کلنا اللہ عملاً بغیر نیتہ لکن تکلیفنا لما لا یطاق“

”کہ اگر خدا ہمیں یہ تکلیف دیتا کہ فلاں کام نیت کے بغیر بجا لاؤ تو یہ ناقابل برداشت تکلیف ہوتی۔“ عبادتیں صرف یہی نہیں کہ نیت کے نہ ہونے سے نماز وغیرہ اعمال باطل ہو جاتے ہیں بلکہ اس کے بغیر نماز کی حقیقت ہی ختم ہو جاتی ہے کیونکہ اعمال بنزلہ جسم اور نیت بنزلہ روح کے ہے جو ان میں جاری و ساری ہے اس کے بغیر اعمال بدن بلا روح اور جسم بلا جان ہیں البتہ نماز وغیرہ عبادات میں اس نیت کے ساتھ ساتھ قصد قربت بھی ضروری ہے اور یہی قصد قربت محاملات اور عبادات کے درمیان حد فاصل ہے تو گویا عبادات میں نیت دو اجزاء سے مرکب ہے ایک اس فعل کا ارادہ اور دوسرا قصد قربت و پس۔

قصد قربت کے مدارج

اب اس قصد قربت کے کئی مراتب و درجات ہیں۔ پہلا درجہ حبس سے اعلیٰ اور افضل ہے یہ ہے کہ خدا کو لائق عبادت سمجھ کر اور اسکی محبت میں گرفتار ہو کر اسکی عبادت کی جائے۔

درمیانہ درجہ یہ ہے کہ اس کی غیر متناہی نعمتوں کے ادائے شکر یہ اور اس کی خوشنودی کے حصول اور ناراضی سے اجتناب کی خاطر اسکی عبادت کی جائے۔ تیسرا :۔ اور سب سے اونچی اور کتر درجہ یہ ہے کہ جنت کے طمع و لالچ یا جہنم کے خوف و ڈر کی وجہ سے اسکی عبادت کی جائے۔

الغرض اسی قصہ قرینیت کا دوسرا نام "اخلاص" ہے جو نماز وغیرہ تمام عبادات کے آداب و وظائف کا جوہر ہے کیونکہ اگر نماز کی بجا آوری سے مقصود خدا تعالیٰ نہیں بلکہ کوئی اور چیز ہے تو وہ نماز نہیں بلکہ وہ ریاء و نمائش ہے جو کہ شرک خفی ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ **اعبدوا اللہ مخلصین له الدين** یعنی اخلاص کے ساتھ خدا کی عبادت کرو۔ **"ومن کان یروجوا لقاءہ فلیحمل عیلاً صلیحاً ولا یشرک بعبادۃ ربہ احداً"** نماز یاد خدا کے لئے پڑھی جاتی ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔ **اقم الصلوۃ لذکری (طہ۔ ۱)**

میری یاد کے لئے نماز قائم کرو۔ اگر دل میں کچھ ہے اور زبان پر کچھ اور تو یہ خدا کی حقیقی یاد نہیں ہے بلکہ صرف لفظی سانی ہے جس کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ نتیجہ کلام یہ کہ نیت کے متعلق جو تحقیق اوپر پیش کی گئی ہے اس کے پیش نظر نیت کے بارے میں بہت سی لمبی چوڑی لابیئیں بحثوں کا خاتمہ ہو جاتا ہے بس کام کرتے وقت اس قدر اس کی طرف اجمالی توجہ ہونی کافی ہے کہ اگر کوئی پوچھے کہ کیا کر رہے ہو؟ تو وہ فوراً کہہ دے کہ فلاں کام کر رہا ہوں۔ آدمی اس سوال کے جواب میں پادر گل ہو کر نہ رہ جائے۔ **لقد یرو تشکرو ولا تکن من الجاهلین**

تکبیرۃ الاحرام کا بیان

تکبیرۃ الاحرام جسے تکبیرۃ الافتتاح بھی کہا جاتا ہے بناء پر مشہور واجب رکنی ہے جس کی کسی سے تو یقیناً اور زیادتی سے بھی خدا مشہور نماز باطل ہو جاتی ہے اور اگر بنظر تحقیق دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ کہنا کہ "اس کی کمی سے نماز باطل ہو جاتی ہے" مجاز ہے ورنہ حقیقت تو یہ ہے کہ اس کے بغیر نماز شروع ہی نہیں ہوتی نماز ہے کیا؟ **"اولھا التکبیر و اخرھا التسلیم"** (اس کی ابتداء تکبیر سے اور انتہا تسلیم پر ہوتی ہے)

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ تکبیرۃ الاحرام سے مراد ہے "اللہ اکبر" صحیح عربی میں ادا کرنا قادر و مختار کے

لئے اس کا کسی اور زبان میں ترجمہ کرنا یا اسے تبدیل کرنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ کچھ آدمی کے لئے صرف زبان بلانا اور ہاتھ سے اشارہ کرنا کافی ہے۔

مسئلہ ۳۔ تکبیرۃ الاحرام کتے وقت کھل قیام واجب ہے اگر اسے ترک کیا گیا تو تکبیر باطل ہو جائے گی جس کے نتیجہ میں نماز باطل ہو جائے گی۔

مسئلہ ۴۔ شہناز کے لئے تکبیرۃ الاحرام کتے وقت جہ کرنا اور مقتدیوں کو سنانا مستحب ہے اور مقتدیوں کے لئے یہ مستحب ہے کہ اس طرح آہستہ کہیں کہ شہناز کے کانوں میں ان کی آواز نہ پڑے۔ البتہ منفرد کو اختیار ہے کہ جہ کرے یا اخفات

مسئلہ ۵۔ تکبیرۃ الاحرام یا باقی تکبیرات (رکوع و سجود وغیرہ) کتے وقت زیادہ سے زیادہ کانوں کی لوؤں تک اور کم از کم سینہ کے بالائی اور گردن کے ابتدائی حصہ تک ہاتھوں کا اٹھانا علی الاقویٰ مستحب ہے چونکہ بعض فقہاء (جیسے سید مرتضیٰ علم الہدی) کے نزدیک واجب ہے اس لئے احتیاط یہ ہے کہ اسے ترک نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۶۔ تکبیرۃ الاحرام کے علاوہ نماز کی ابتداء میں چھ تکبیریں اور کتنا مستحب ہیں (کل سات تکبیریں) مشہور یہ ہے کہ نماز گزار کے لئے جائز ہے کہ ان میں سے جس تکبیر کو چاہے تکبیرۃ الاحرام قرار دے مگر افضل بلکہ احوط یہ ہے کہ پہلی تکبیر کو ہی تکبیرۃ الاحرام قرار دیا جائے اور بوقت ضرورت تین یا پانچ تکبیروں پر بھی اکتفا کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۷۔ اگرچہ ان تکبیروں کو بلافاصلہ اور بلا دعا پے درپے کتنا بھی جائز ہے لیکن افضل یہ ہے (جیسا کہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام سے بخبر صحیح مروی ہے) کہ ان میں یہ مخصوص دعائیں پڑھی جائیں اور بایں کیفیت ان کو ادا کیا جائے۔ تین تکبیریں (جن میں سے پہلی تکبیرۃ الاحرام ہے) کہنے کے بعد یہ دعا پڑھی جائے۔ اللھم انت الملک الحق لا الہ الا انت سبحانک ائی ظلمت نسئی للظلمی فظنی انت لا یظلم الذنوب الا انت۔ پھر دو تکبیروں کے بعد یہ دعا پڑھی جائے۔ لبیک وسعدیک والخیر فی ہدیک والشر لیس الیک والمہدی من ھدیت لا ملجأ منک الا الیک سبحانک وحنانیک تبارکت وتعالیت سبحانک رب البیت۔ بعد ازاں باقی ماندہ دو تکبیریں کہی جائیں اور ان کے بعد یہ دعا (دعائے توجہ) پڑھی جائے۔ وجہت وجہی للنی لظہر السموات والارض علم الغیب والشہادۃ حنیفاً مسلماً وما انا من المشرکین ان صلوتی ونسکی ومعای و معائی للہ رب العالمین لا شریک لہ وینک امرت وانا من المسلمین۔

اس کے بعد اعوذ باللہ السميع العليم من الشيطان الرجيم کہہ کر اور بسم اللہ پڑھ کر سورہ فاتحہ پڑھی جائے۔

فائدہ

عابد زاہد جناب سید ابن طاووس علیہ الرحمہ کتاب فلاح السائل میں اپنے سلسلہ سند سے حضرت امیر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آنجنابؑ اپنے اصحاب سے فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص صلائے عبادت پر کھڑا ہو کر تکبیرۃ الاحرام کہنے سے پہلے یہ دعا پڑھے۔ یا معین قد اتاک المسیٰ وقد امرت المحسن ان يتجاوز عن المسیٰ وانت المحسن وقد المسیٰ لبعث محمد وال محمد صل علی محمد وال محمد وتجاوز عن قبیح ما تعلم اس وقت خداوند عالم فرماتا ہے اے میرے فرشتو! گواہ رہنا میں نے اس بندہ کو معاف کر دیا ہے اور صاحبان حقوق کو اس سے راضی کر دیا ہے۔

مسئلہ ۸۔ یہ تکبیرات بعد صرف نماز ہائے فریضہ کے ساتھ مختص ہیں یا مستحبی نمازوں میں بھی کی جاسکتی ہیں؟ اس میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ یہ استحباب عام ہے اگرچہ اولہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ استحباب فرائض اور وہ بھی صرف نماز ہائے ہتھکانہ کے ساتھ مختص ہے مگر بعض آثار سے واضح وافکار ہوتا ہے کہ چھ مقامات پر تکبیرات بعد کا کہنا مستحب ہے نماز شب کی پہلی رکعت اور تراویح و نوافل ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سے پہلی رکعت اور نوافل مغرب کی پہلی رکعت اور دو رکعت احرام کی پہلی رکعت اور نماز فریضہ کی پہلی رکعت۔ واللہ العالم

قیام کا بیان

جسمانی طریقہ سے ہم کسی بڑے محسن و منعم کی تین طریقوں سے تعظیم و تکریم اور اپنے بھروسہ نیاز کا اظہار کرتے ہیں کھڑے ہو کر، جھک کر اور زمین پر سر رکھ کر نماز کا پیکر بھی چونکہ انسان کے فطری حرکات و سکنات کے قالب میں تیار ہوا ہے اس لئے ان تینوں حالتوں (قیام، رکوع اور سجود) کو نماز کا رکن قرار دیا گیا ہے۔

قیام واجبات نماز میں سے دوسرا واجب ہے اور بتایہ مشہور رکن ہے جس کی کمی یا زیادتی سے (گو زیادتی کا تصور ناممکن ہے) نماز باطل ہو جاتی ہے اور بتایہ قول مشہور وہ قیام جو رکن نماز ہے اس سے تکبیرۃ الاحرام کہتے وقت اور رکوع میں جانے سے پہلے (متصل برکوع) والا قیام مراد ہے۔

قیام کا مطلب یہ ہے کہ نماز گزار بحالت اختیاری علی الاحوط بلکہ علی الاقوی کسی چیز کا سہارا لئے بغیر بیٹھ سیدھی کر کے سیدھا کھڑا ہو کر تکبیرۃ الاحرام کے اور اسی حالت میں الحمد اور دوسری سورہ پڑھے ہاں البتہ دونوں پاؤں پر جسم کا برابر بوجھ ڈالنا واجب نہیں ہے بلکہ ایک پاؤں پر زیادہ اعتماد بھی کیا جاسکتا ہے اگرچہ احوط و افضل یہی ہے کہ دونوں پر برابر بوجھ ڈالا جائے۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ جو شخص بیماری وغیرہ کی وجہ سے مذکورہ بالا طریقہ پر کھڑا نہ ہو سکتا ہو تو اس کے لئے واجب ہے کہ بیٹھنے سے پہلے جس طرح بھی قیام ممکن ہے حتیٰ کہ کسی چھتری یا دیوار وغیرہ کا سہارا بھی لیتا پڑے اور ٹیڑھا ترچھا قیام بھی ہو سکے تو اس کی کوشش کرے۔ اور جب کوئی صولت بھی ممکن نہ ہو تو پھر بیٹھ کر نماز پڑھے۔ لیکن اس صورت میں بھی جتنی مقدار کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے اس کو مقدم سمجھے حتیٰ کہ اگر صرف اتنا کر سکتا ہے کہ تکبیرۃ الاحرام کھڑے ہو کر کہ لے پھر بیٹھ جائے اور پھر رکوع سے پہلے کھڑا ہو جائے اور رکوع کر کے بیٹھ جائے تو ضرور ایسا کرے۔

مسئلہ ۲۔ بیٹھنے کی صورت میں جس طرح بھی ممکن ہو بیٹھنا جائز ہے اور اگر بیٹھنے سے بھی عاجز ہو حتیٰ کہ کسی چیز کا سہارا لے کر نہ بیٹھ سکے تو دائیں کرٹ لیٹ کر قبر میں مدفون کی مانند اور اگر اس کرٹ نہ لیٹ سکے تو پھر بائیں کرٹ پر اور اگر ایسا بھی نہ ہو سکے تو پھر مختصر کی طرح سیدھا چٹ لیٹ کر رو بہ قبلہ ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے یعنی رکوع و سجود کے لئے سر سے اشارہ کرنے اور اگر سر سے اشارہ بھی نہ کر سکے تو پھر صرف آنکھوں سے اشارہ کرے۔

مسئلہ ۳۔ مذکورہ بالا تمام صورتوں میں اگر سجدہ ممکن ہو تو ضرور کرے ورنہ جس چیز پر سجدہ جائز ہے اس کو اٹھا کر پیشانی تک لائے کی کوشش کرے تاکہ کچھ نہ کچھ سجدہ کی شکل بن جائے اور اگر ایسا بھی ممکن نہ ہو تو پھر اشارہ سے کرے۔

توضیح

فحش نہ رہے کہ مذکورہ بالا صورتوں میں جہاں قیام کی جگہ قعود اور قعود کی جگہ اضطباع (پیشانی) جائز ہے وہاں عجز سے مراد یہ ہے کہ نماز گزار کو قیام یا قعود میں ایسی تکلیف ہو جو عادتاً ناقابل برداشت ہوتی ہے۔ کلی عجز مراد نہیں ہے اور اس کا معیار خود نماز گزار کی ذات ہے۔

”بل الا نسلان علی نفسه بصيرة ذلالتی معذرة“

اسی طرح ماہر ڈاکٹر اور طبیب کے قول پر بھی اعتماد کرنا جائز ہے اس کے علاوہ جو بعض معیار بیان کئے گئے ہیں وہ سب مخلص ہیں۔

قیام کے مستحبات

قیام میں چند امور مستحب ہیں۔ نماز گزار اگر مرد ہے تو اس کے دونوں پاؤں کے درمیان کم از کم تین انگشت بستہ اور زیادہ سے زیادہ ایک بالشت کا فاصلہ ہونا چاہئے اور اگر عورت ہے تو اس کے لئے دونوں پاؤں کو باہم ملا کر رکھنا مستحب ہے۔ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی جانب ہوں۔ دونوں ہاتھ اس حالت میں کہ انگلیاں باہم ملی ہوئی ہوں۔ گھٹنوں کے بالقابل رانوں کے اوپر ہوں۔ کچھ اس حالت میں نگاہیں جائے سجدہ پر ہوں۔ نماز شروع کرنے سے پہلے غسل پر کھڑے ہو کر بعض دعائیں پڑھی جائیں۔ گذشتہ بحث میں تکبیرات بعد کی دعاؤں کے بعد ایسی ایک جلیل القدر دعائیان کی جاچکی ہے۔ واللہ العالم

قرأت اور اس کے واجبات اور مستحبات وغیرہ کا بیان

نماز صبح کی ہر دو رکعت اور باقی نمازوں کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا بالاطفاق واجب ہے بلکہ بعض فقہاء تو اس کی رکعت کے بھی قائل ہیں۔ الغرض اس کا وجوب لا کلام ہے اگر سوا نمازی اس کا پڑھنا بھول جائے تو اگر کوئی سے پہلے یاد آجائے تو اسے پڑھے اور اگر رکوع بھی جانے کے بعد یاد آجائے تو نماز مکمل کر کے سجدہ سو کرے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ جس شخص کو سورہ فاتحہ نہیں آتی اس کے لئے اس کا سیکھنا واجب ہے اور اگر زہانتی یاد نہ ہو اور یاد کرنے کی وقت نہیں وسعت بھی نہ ہو تو پھر قرآن مجید سے دیکھ کر پڑھ سکتا ہے اور اگر سورہ فاتحہ کی صرف ایک دو آیات یاد ہوں تو انہی کا بقدر سورہ تکرار کرے اور اگر کچھ بھی یاد نہ ہو تو علماء نے اس کے عوض تسبیحات اربعہ یا کسی اور ذکر کو جائز قرار دیا ہے۔ چونکہ مذکورہ بالا اکثر شتوں کے متعلق کوئی نص وارد نہیں ہے اس لئے یقین کے ساتھ کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ اگرچہ ہمارے روایات مستفیضہ میں وارد ہے کہ قرآن ایک ہے ایک خدا کی طرف سے نازل ہوا ہے اور ایک نبی پر نازل ہوا ہے اس واسطے اس کی صبح قرأت بھی فی الواقع ایک

ہی ہے مگر ہمارے پیشوایاں دین نے ہمیں قراء بعد میں سے کسی بھی قاری کی قرأت کے مطابق پڑھنے کی اجازت دی ہے۔ "اقروا کما یقرء الناس حتی یجی العلیم"

یعنی اسی طرح قرآن پڑھو جس طرح لوگ پڑھتے ہیں۔ یہاں تک کہ عالم علم لدنی (امام زمانہ) تشریف لائیں، اس لئے قراء بعد میں سے کسی نہ کسی قاری کی قرأت کے مطابق قرآن پڑھنا لازم ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۳۔ چونکہ قرآن مجید عربی مبین میں نازل ہوا ہے اس لئے اس کے پڑھنے میں عربی زبان کے مسئلہ قواعد و قوانین کی پابندی واجب ہے لہذا جس لفظ کو جس مخرج سے ادا کرنا ہے وہاں سے اس کی ادائیگی، جہاں ادغام کرنا ہے وہاں ادغام جہاں شد دینا ہے وہاں شد جہاں مد ہے وہاں مد کا خیال رکھنا واجب ہے کیونکہ بعض اوقات اگر ان چیزوں کا لحاظ نہ رکھا جائے تو الفاظ کے معانی تبدیل ہو جاتے ہیں اسی طرح وقف بالحرکہ اور وصل بالکون سے اجتناب کرنا چاہئے۔ ان باتوں کی تفصیل علم تجوید و قرأت میں مذکور ہے اگرچہ اس علم کے تمام قوانین کی پابندی لازم نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۔ نماز فریضہ میں الحمد کے بعد دوسری سورہ کے وجوب میں اختلاف ہے اشہر و اظہر قول یہ ہے کہ واجب ہے، البتہ خوف و ہراس یا انتہائی عجلت وغیرہ اضطراری حالات میں صرف سورہ فاتحہ پر اکتفا کرنا جائز ہے اور جہاں تک نوافل کا تعلق ہے ان میں تو بحالت اختیاری بھی بالاتفاق صرف سورہ فاتحہ پر اکتفا کی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۵۔ سورہ الحمد اور دوسری سورہ میں ترتیب واجب ہے یعنی پہلے الحمد اور اس کے بعد دوسری سورہ پڑھنی چاہئے۔ پس اگر کوئی شخص سوا اس کی خلاف ورزی کا ارتکاب کرے تو رکوع میں جانے سے پہلے اس کا تدارک کر سکتا ہے یعنی حمد جو پڑھ چکا ہے وہ درست ہے صرف دوسری سورہ کو دوبارہ پڑھ لے تو ترتیب بحال ہو جائے گی اور اگر عمداً ایسا کرے تو بعض بلکہ اکثر فقہاء کے نزدیک اس کی نماز باطل ہے مگر اقویٰ یہ ہے کہ مذکورہ بالا طریقہ کے مطابق اس کا تدارک ہو سکتا ہے اور اگر کوئی مزید احتیاط کرے تو اس کے تدارک کے باوجود نماز کا اعادہ بھی کرے۔

مسئلہ ۶۔ بناء بر مشہور حمد اور دوسری سورہ اور خود ہر ہر سورۃ کے درمیان "موالات" کا ملحوظ رکھنا واجب ہے یعنی مذکورہ مقامات پر نہ تو اس قدر طویل سکوت کرے جو آدمی کو نماز سے خارج

کرے اور نہ ہی درمیان میں کوئی اور چیز پڑھی جائے پس اگر اس کی خلاف ورزی کرے تو اس کو قرات از سر نو کرنی چاہئے تاکہ موالات حاصل ہو جائے۔

مسئلہ ۷۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کے بعد ایک ہی رکعت میں دو سورتوں کا پڑھنا حرام ہے جسے قرآن السورتمین کہا جاتا ہے اگرچہ کراہت والا قول بھی بلاوجہ نہیں ہے۔ بہر حال اگر ایسا کیا جائے تو احوط یہ ہے کہ اس نماز کا اعادہ کیا جائے۔ البتہ نوافل میں ایسا کرنا جائز ہے اسی طرح نماز ہائے فریضہ میں سے نماز آیات بھی اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔

جبر و اخفات کا بیان

مسئلہ ۸۔ نماز صبح کی ہر دو رکعت اور مغرب و عشاء کی پہلی دونوں رکعتوں میں مردوں کے لئے حمد اور دوسری سورہ میں جبر اور ظہر و عصر کی چاروں رکعتوں میں اور مغرب و عشاء کی آخری رکعتوں کی قرات میں اخفات واجب ہے پس اگر کوئی محض عداً اس کی خلاف ورزی کرے تو اس کی نماز باطل متصور ہوگی۔ ہاں جاہل، غافل اور ناسی اس سے مستثنیٰ ہیں ان کے لئے اعادہ کرنا واجب نہیں ہے غرض عورتوں پر۔ جبر واجب نہیں ہے البتہ اگر عورت عورتوں کو نماز پڑھائے تو پھر وہ اس قدر جبر کر سکتی ہے کہ اس کی آواز اس کی اقتداء کرنے والیوں تک پہنچ سکے۔

مسئلہ ۹۔ جیسا کہ اوپر اشارہ کر دیا گیا ہے کہ جبر و اخفات کا حکم صرف حمد و سورہ یا آخری رکعتوں میں تسبیحات اربعہ کے ساتھ مخصوص ہے باقی رکوع و سجود اور تشہد وغیرہ کے اذکار سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے لہذا ان میں نماز گزار کو اختیار ہے کہ جبر کرے یا اخفات البتہ مستنہاد کے لئے ان اذکار میں جبر کرنا افضل ہے تاکہ مقتدی سن سکیں۔

مسئلہ ۱۰۔ نوافل میں جبر و اخفات کی پابندی ضروری نہیں ہے البتہ دن کے نوافل میں اخفات اور رات کے نوافل میں جبر کرنا مستحسن ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ بسم اللہ اس جبر و اخفات کے حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ نماز خواہ جبری ہو یا اخفائی پہلی دو رکعتوں میں بہر صورت بسم اللہ کو جبر سے پڑھنا افضل ہے اور یہ چیز مذہب شیعہ کا شعار اور مومن کا دھار ہے چنانچہ حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام سے مومن کی جو پانچ علامات منقول ہیں ان میں پانچویں علامت بسم اللہ کو بالا بہر پڑھنا ہے۔ (اور دوسری چار یہ ہیں (۱) شب و روز میں اکیاون رکعت نماز پڑھنا، (۲) خاک پر سجدہ کرنا، (۳) داہنے ہاتھ میں انگوٹھی پہننا اور (۴)

زیارت اربعین کرنا۔ (مصباح المتجید)

ہاں البتہ گتیری یا چوتھی رکعت میں تسبیحات اربعہ کی بجائے سورہ حمد پڑھی جائے تو احوط یہ ہے کہ وہاں بسم اللہ میں جر نہ کیا جائے۔ فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر کبیر ج ۱ ص ۲۰ طبع مصر پر اعتراف کیا ہے کہ حضرت امیر طیبہ السلام نماز میں بسم اللہ کو بالآخر پڑھتے تھے لیکن سلاطین بنی امیہ نے جناب امیر کے آثار کو مٹانے کے لئے اس کو ختم کر کے اسے آہستہ —

پڑھنے کو رواج دیا۔ **فاعتبروا بالاولی الاصل**

مسئلہ ۳۰۔ ادا و قضا میں جو اخفات کے احکام کی پابندی یکساں لازم ہے ہاں البتہ اگر مرد کی قضا عورت کرے یا عورت کی مرد تو اقرب یہ ہے کہ جو اخفات میں قضا کرنے والے کی شرعی تکلیف کو مد نظر رکھا جائے گا۔ لہذا اگر قضا کرنے والا مرد ہے تو وہ جر کرے گا اگرچہ عورت کی نماز قضا پڑھ رہا ہو اور اگر عورت ہے تو وہ اخفات کرے گی اگرچہ مرد کی نماز قضا کر رہی ہو۔ واللہ اعلم

مسئلہ ۳۱۔ نماز جمعہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے یعنی اس میں جبر افضل ہے بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ اگر بروز جمعہ کسی وجہ سے نماز جمعہ نہ پڑھی جائے اور اسکی جگہ نماز ظہر پڑھی جائے تو اس میں بھی جبر افضل داولیٰ ہے۔

توضیح

جو اخفات کا دارو مدار آواز کے جوہر پر ہے پس اگر اس میں یہ جوہر ہے تو جردرنہ اخفات ہاں ظاہراً "جر کی کم از کم حد یہ ہے کہ اگر کوئی مانع از قسم شور و شغب اور ثقل سماعت وغیرہ نہ ہو تو قریب بیٹھا ہوا آدمی الفاظ کو سن اور سمجھ سکے اور اخفات کی کم ترین حد یہ ہے کہ مذکورہ بالا شرائط کے تحت خود پڑھنے والا سن سکے وہیں۔

عرائم اربعہ کا حکم

مشہور منقول یہ ہے کہ واجب نمازوں میں ان چار سورتوں کا پڑھنا جائز نہیں ہے جن میں واجب سجده ۲۱۔ (الم سجده ۲۱۔ حم سجده ۲۲۔ والنجم ۲۷۔ اقرا ۳۰) کیونکہ اگر ان کو پڑھا جائے تو دو خرابیوں میں سے ایک ضرور لازم آئے گی اگر انشاء نماز میں سجده (تلاوت) کیا گیا تو مہل نماز زیادتی لازم آئے گی اور اگر سجده ترک کیا گیا تو ترک واجب لازم آئے گا۔ (کیونکہ سجده تلاوت کا وجوب بالا اتفاق فوری ہے علاوہ بریں اسکے ممنوع ہونے پر نصوص بھی موجود ہیں)۔

مسئلہ ۱۔ ہاتھیں اگر کوئی شخص جان بوجھ کر ان سورتوں کو نماز میں پڑھے تو اس کی نماز باطل متصور ہوگی اور اگر بھول کر شروع کرے تو جب تک آیت سجدہ تک نہیں پہنچا اس سے عدول کرنا اور دوسری سورہ کی تلاوت کرنا واجب ہے۔ اگرچہ نصف سے زیادہ پڑھ چکا ہو لیکن اگر اس آیت کو پڑھنے کے بعد یاد آیا تو پھر نماز کی صحت میں اشکال ہے احوط یہ ہے کہ اشارہ کے ساتھ سجدہ کر کے نماز کو مکمل کرے اور بعد ازاں سجدہ کی ادائیگی کے ساتھ ساتھ نماز کا اعادہ بھی کرے۔ واللہ العالم۔

مسئلہ ۲۔ نوافل میں سورہ عزائم کا پڑھنا جائز ہے لہذا جب آیت سجدہ پڑھے تو وہیں سجدہ کرے پھر اٹھ کر قرأت کی تکمیل کرے اور اگر سجدہ آخر سورہ میں ہے (جیسے سورہ اقرآن میں) تو سجدہ کرنے کے بعد جب اٹھے تو افضل یہ ہے کہ سورہ حمد کی تلاوت کر کے رکوع میں جائے تاکہ اس کا رکوع تلاوت کے بعد واقع ہو۔ (کما ورد فی النصوص المعصومہ)

قرأت کے مستحبات

قرأت میں چند چیزیں مستحب ہیں۔ (۱) سورہ فاتحہ کی تلاوت سے پہلے اعوذ باللہ پڑھنا اگرچہ بعض اہل علم اس کے وجوب کے قائل ہیں لیکن مشہور و منصور بلکہ مجمع علیہ قول یہ ہے کہ مستحب ہے۔ اب رہی یہ بات کہ اس کی کون سی کیفیت افضل ہے؟ مشہور یہ ہے کہ وہ ”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ ہے مگر جو الفاظ زیادہ اخبار و آثار میں واقع ہوئے ہیں یہ وہ ہیں۔ ”اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم“ لہذا یہی کیفیت افضل ہے۔

۲۔ اگرچہ جہری نماز ہو مگر اعوذ باللہ کا آہستہ پڑھنا مستحب ہے۔
۳۔ اگرچہ اخفاتی نماز ہو مگر اس کی پہلی دو رکعتوں میں بسم اللہ کو بالآخر پڑھنا مستحب ہے بلکہ بعض علماء (جیسے شیخ ابو الصلاح اور ابن البراج) تو اس کے وجوب کے قائل ہیں لیکن اشہر اقویٰ یہی ہے کہ مستحب ہے۔

۴۔ ترتیل = ارشاد قدرت ہے ورتل القرآن ترتیلاً۔ اور یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ ترتیل کے معنی ہیں سروتال کے ساتھ پڑھنا تو اسکی کوئی حقیقت نہیں ہے بلکہ اہل لغت اور کلام معصوم میں اسکے معنی — ترتیل اور تمین کئے گئے ہیں یعنی ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا اور حروف و حرکات کو اچھی طرح واضح کر کے پڑھنا۔

۵۔ جو کچھ ائمہ معصومینؑ کے اخبار و آثار اور فقہاء کرام کے افکار کے نتیجے سے واضح و آشکار ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ تمام نمازوں میں (سوائے چند مستثنیٰ صورتوں کے) پہلی رکعت میں حمد کے بعد سورۃ انا انزلنا اور دوسری میں حمد کے بعد قل ہو اللہ پڑھنا افضل ہے ہاں البتہ شب جمعہ کی نماز مغرب میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور اسکی عشاء کی پہلی رکعت میں جمعہ اور دوسری میں سورہ منافقون (یا سبح اسم ربک الاعلیٰ) پھر بروز جمعہ نماز صبح نماز جمعہ (یا اس کی جگہ ظہر) اور عصر ہر سہ نمازوں میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں منافقون کا پڑھنا افضل بلکہ بعض علماء (صحیح حدیث) نماز جمعہ یا جمعہ کے دن نماز ظہر میں سورہ جمعہ اور منافقین کی تلاوت کو واجب سمجھتے ہیں۔ اسی طرح سوموار اور خمیس کی نماز صبح میں پہلی رکعت میں سورہ دھر اور دوسری میں سورہ غاشیہ کا پڑھنا افضل ہے۔

(۶) بروز جمعہ نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں جبر کرنا افضل ہے واضح رہے کہ یہ حکم عیدین نماز اور منفرد کے لئے مساوی ہے۔ وقتہ تقدیم

۷۔ حمد و سورہ کی تلاوت کے بعد مقدار سانس لینے کے توقف کرنا اور پھر تکبیر کہہ کر رکوع میں جانا اسی طرح حمد اور دوسری سورہ کے درمیان بھی سکتہ مستحب ہے۔

۸۔ سورۃ قل ہو اللہ ختم کرنے کے بعد تین بار یا ایک بار کذلک اللہ ربی "کہنا اسی طرح سورہ حمد کے اختتام پر ماسوم ہو یا منفرد اس کا ایک بار "الحمد للہ رب العالمین" پڑھنا۔

۹۔ جب آیات نعمت و رحمت پڑھے تو اس کا خدا سے سوال کرے اور جب آیات نعمت و عذاب پڑھے تو اس سے خدا کی پناہ مانگے اور جب ایسی آیات پڑھے جن کا سرنامہ یا ایہا الذین امنوا ہے تو کہے لبیک رہنا۔

۱۰۔ تمام نماز پنجگانہ میں نہیں تو بعض میں ضرور سورۃ توحید (قل ہو اللہ) پڑھے۔ اگر پنجگانہ نمازوں میں سے کسی نماز میں بھی اسے نہ پڑھا گیا تو یہ نیکوہ ہوگا۔ تلک عشرہ کلمات

قرأت کے بعض متعلقہ احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ مشہور یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھنے سے پہلے سورہ کی تعین واجب ہے بلکہ اکثر حضرات تو

یہ کہتے ہیں کہ سورہ حمد پڑھتے وقت دوسری سورہ کی تعین ضروری ہے مگر کلام معصوم سے اس امر کی

تائید نہیں ہوتی اور سورہ براءۃ کے سوا بسم اللہ ہر سورہ کا جز ہے لہذا اگر بلا تعین سورہ بھی

اسے پڑھ لیا جائے تو بعد ازاں جو سورہ بھی شروع کی جائے گی۔ بسم اللہ اسی کا جز بن جائے گی

علی الاقویٰ ہاں احوط یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھنے سے ٹکلی سورہ کی تعیین کرنی جائے اور مشہور کی اجاع کی جائے۔

مسئلہ ۲۔ اگر نماز گزار کا قصد کسی سورہ کے پڑھنے کا تھا مگر سہقت لسانی سے بھول کر کوئی اور سورہ شروع کردی تو مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ وہ سورہ جو اس نے بھول کر شروع کی ہے اگر تو سورہ محمد (قل یا اے الکافرون) یا سورہ توحید (قل ہو اللہ احد) ہے تو پھر تو اس کے شروع کرتے ہی اس سے عدول کرنا جائز نہیں ہے اور اگر کوئی دوسری سورہ ہے تو پھر اگر نصف سورہ تک پہنچنے سے ٹکلی یاد آجائے تو رجوع جائز ہے اور اگر نصف تک پہنچے یا اس کے بعد یاد آئے تو پھر رجوع جائز نہیں ہے مگر تحقیقی قول یہ ہے کہ سورہ محمد توحید کے علاوہ دوسری سورتوں میں تو ہر وقت اور ہر صورت عدول جائز ہے ہاں البتہ عام حالات میں سورہ محمد توحید سے عدول جائز نہیں ہے مگر ہر دو جمعہ نماز جمعہ میں ان سے سورہ جمعہ اور منافقین کی طرف عدول کرنا جائز ہے اور اس نصف کی قید پر کوئی قطعی دلیل موجود نہیں ہے۔ بل الدلیل علی خلافہ عن عبید بن زرارہ فی الموقوف عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی الرجل یبدأ ان یقرء السورۃ لقرء طبرہا لقل لہ ان یرجع ما یبند وین نطشہا (فروع کافی۔ استبصار)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دو ٹکٹ تک عدول جائز ہے۔

مسئلہ ۳۔ مشہور یہ ہے (جس کی بعض آثار سے بھی تائید مزید ہوتی ہے) کہ سورہ النہی اور الم نشرح در حقیقت ایک سورہ ہے اسی طرح سورہ قیل اور قریش ایک سورہ ہے لہذا اگر کوئی شخص ان میں سے ایک کو نماز میں پڑھے تو دوسری کو بھی اس کے ہمراہ پڑھنا لازم ہے۔

مسئلہ ۴۔ تمام علماء شیعہ اور اکثر دیگر علماء اسلام کے نزدیک معوذتین (سورہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس) جزء قرآن ہیں لہذا بلا اشکال واجبی نمازوں میں ان کا پڑھنا جائز ہے۔

مسئلہ ۵۔ سورہ فاتحہ کے بعد ”آمین“ کہنے کی حرمت و کراہت میں فی الجملہ فقہاء میں اختلاف ہے۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ حرام ہے اور آیا مبطل نماز بھی ہے یا نہی حرمت کے قائلین کے درمیان بھی اس بارے میں اختلاف ہے احوط و جوبی یہ ہے کہ اس کے کہنے کی صورت میں نماز کا اعادہ کیا جائے۔ کیونکہ یہ آدمی کا کلام ہے جو نہ قرآن ہے اور نہ دعا بلکہ دعا کے بعد کہی جاتی ہے اور اسم فعل معنی استجب ہے اور یہاں اس کا کتنا ویسے بھی بے محل ہے کیونکہ سورہ فاتحہ قرآن ہے نہ کہ دعا۔ کمالات

رکوع کا بیان

لغت عرب میں "رکوع" کے معنی ہیں۔ "جھکنا" چونکہ نماز کے واجبات میں سے چوتھا واجب ہے اور بناء پر مشہور رکن بھی ہے جو احکم الحاکمین کی عظمت و جلالت کے سامنے اپنی عاجزی و درماندگی کے اظہار کی علامت ہے نیز اس شہنشاہ کے احکام کے سامنے سر تسلیم خم کرنے پر دلالت کرتا ہے اور اس کی تعظیم و تجلیل کی بین دلیل ہے یہ سوائے نماز آیات کے کہ اس کی ہر رکعت میں پانچ رکوع ہوتے ہیں دوسری ہر نماز کی ہر رکعت میں صرف ایک بار واجب ہے اور ہر حال میں اس کی کمی اور زیادتی موجب بطلان نماز ہے۔

واجبات رکوع اور اسکے احکام: اگر نماز رکوع ترک ہو جائے اور سجدہ میں سر رکھنے سے پہلے یاد آجائے تو واجب ہے کہ کھڑے ہو کر رکوع بجالائے اور اگر ہر دو سجدہ کے بعد یاد آئے تو نماز باطل ہے اور اگر ایک سجدہ کے بعد یاد آئے تو اٹھ کر رکوع بجالائے اور پھر دونوں سجدے بجالا کر نماز کو مکمل کرے اور احوط یہ ہے کہ پھر اس نماز کا اعادہ بھی کرے اور ایک سجدہ کی زیادتی کیلئے سجدہ سو بھی کرے واللہ العالم۔

اس رکوع کے کچھ واجبات ہیں کچھ مستحبات اور کچھ مکروہات۔ ذیل میں ان کا اجمالاً ذکر کیا جاتا ہے چنانچہ رکوع میں پانچ چیزیں واجب ہیں۔

اول : اقویٰ یہ ہے کہ اس قدر جھکنا واجب ہے کہ ہاتھوں کی انگلیوں کے سر ٹھنوں تک پہنچ جائیں احوط بلکہ افضل یہ ہے کہ ہتھیلیاں ٹھنوں تک پہنچ جائیں۔ (مسائل)

مسئلہ ۱۔ اگر کسی شخص کے ہاتھ معمولی طور پر لمبے یا چھوٹے ہوں یا قطع شدہ ہوں تو اس کو منہ اس قدر جھکنا چاہئے جس قدر ایک متوسط قد و قامت کا آدمی جھکتا ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص جھک نہ سکتا ہو تو اس کو بقدر امکان جھکنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص قدرتی طور پر جھکا ہوا ہو تو اس کو اس سے تھوڑا سا زیادہ جھکنے کی سعی کرنا چاہئے

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی کھڑے ہو کر رکوع نہ کر سکے (جس کی تفصیل قیام میں گزر چکی ہے) تو بیٹھ کر رکوع کرے گا۔ اس صورت میں اسے اس قدر جھکنا چاہئے۔ کہ اس کا سر اس کے ٹھنوں کے برابر ہو جائے بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ۔

دوم۔ ذکر رکوع رکوع میں تسبیح یا اس کی بجائے کوئی بھی ذکر خدا واجب ہے کم از کم ایک بار

تسبیح اکبر سبحان ربی العظیم و حمدہ یا تین بار تسبیح اصغر سبحان اللہ کا پڑھنا واجب ہے۔ اگر ہر دو (اکبر و اصغر) کو جمع کر دیا جائے یا تسبیح اکبر کو تین بار پڑھا جائے تو افضل ہے بیماری، خوف، جلدی یا کسی اور شرعی ضرورت کے تحت صرف ایک بار تسبیح اصغر سبحان اللہ کہنے پر اکتفا کی جاسکتی ہے اور اگر کوئی اور ذکر کرنا چاہے تو مقدار تسبیح اللہ اکبر یا لا الہ الا اللہ الحمد للہ وغیرہ اذکار بھی پڑھے جاسکتے ہیں۔

سیدم۔ نمازیت یعنی مقدار ذکر واجب کی ادائیگی کے رکوع میں آرام و سکون واجب ہے اگر حرکت کی حالت میں ذکر کیا جائے تو باطل ہو جائے گا۔
چہارم۔ رکوع سے سر اٹھانا اور سیدھا کھڑا ہونا واجب ہے۔

پنجم۔ اس حالت میں نمازیت اور آرام و سکون بھی واجب ہے اس وقت کہ سمع اللہ لمن حمدہ اور افضل یہ ہے کہ وہیں کھڑے کھڑے تکبیر کہہ کر سجدہ میں جائے نہ یہ کہ سجدہ میں گرتا بھی جائے اور تکبیر بھی کہتا جائے الغرض پوری نماز میں صرف ایک ذکر ایسا ہے جو حرکت کی حالت میں کیا جاسکتا ہے اور وہ ہے اٹھتے وقت بحول اللہ وقوتہ اقوم واقعد اس کے علاوہ کوئی بھی واجبی یا مستحبی ذکر حالت حرکت میں نہیں کرنا چاہئے۔

ایضاح۔ احتیاط و جوہی یہ ہے کہ حالت رکوع میں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھا جائے

مستحبات رکوع رکوع میں دس امور مستحب ہیں۔

۱۔ رکوع میں جھکنے سے پہلے رکوع کے لئے تکبیر کہنا بعض علماء کرام (چسے

جناب ابن ابی عمیرؒ و جناب سلاؒ) اس تکبیر کے وجوب کے قائل ہیں اس لئے اس کو ترک نہیں کرنا چاہئے۔

۲۔ مذکورہ بالا تکبیر کہتے وقت ہاتھوں کو کانوں کی لوؤں تک بلند کرنا جیسا کہ قبل ازیں تکبیرۃ الاحرام کے بیان میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

۳۔ رکوع کے وقت ہاتھوں کی انگلیاں کھول کر گھٹنوں پر رکھنا اور ان کو پیچھے کی طرف دہانا۔

۴۔ اس طرح برابر جھکنا کہ اگر پشت پر پانی کا قطرہ گرایا جائے تو وہیں ٹھہر جائے اور نیچے نہ کرنے پائے۔

۵۔ گردن کو بھی پشت کے بالمقابل کھینچ کر رکھنا اور اسے نیچے نہ جھکانا۔

۶۔ تسبیحات کبریٰ کا تین یا پانچ یا سات بار پڑھنا الغرض جس قدر طاق اور زیادہ مقدار میں پڑھا جائے افضل ہے البتہ بعض آثار سے ظاہر ہوتا ہے کہ سات بار کمال کی آخری حد ہے۔

۷۔ حالت رکوع میں سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام پر درود پڑھنا (اللہم صلی علی محمد و آل محمد)

۸۔ حالت رکوع میں نظر کا دونوں پاؤں کے درمیان رکھنا یا آنکھوں کا بند رکھنا۔

۹۔ سمع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد الحمد للہ رب العالمین پڑھنا۔

۱۰۔ حشمتا کے لئے رکوع وغیرہ کے تمام اذکار کو اس قدر با آواز بلند پڑھنا کہ مقتدی سن سکیں۔

مکروہات رکوع

چند چیزیں رکوع میں مکروہ ہیں (اور اسی طرح سجود میں بھی)

۱۔ قرآن کی تلاوت کرنا (کیونکہ یہ مقام صرف خدا کی حمد و ثنا اور دعا کرنے کا ہے)

۲۔ بعض علماء نے ذکر کیا ہے کہ کپڑوں کے اندر ہاتھ رکھ کر رکوع کرنا مکروہ ہے مگر یہ کراہت

ثابت نہیں ہے۔ ہاں البتہ اگر ہاتھ ظاہر ہوں تو افضل ہے جیسا کہ جناب محمد بن مسلم کی روایت

باقریٰ میں وارد ہے ظاہر ہے کہ کسی عمل کا افضل ہونا اور ہے اور اس کے ترک کا مکروہ ہونا

اور۔

۳۔ حالت رکوع میں گردن کا نیچے جھکانا۔

۴۔ دونوں ہاتھوں کو اکٹھا کر کے دونوں گھٹنوں کے درمیان رکھنا واللہ العالم

سجدہ کا بیان

سجدہ اپنے پروردگار کی کبریائی و بڑائی اور اپنی حقارت و درماندگی اور عجز و انکسار کے اظہار

کا آخری درجہ ہے کہ اس میں انسان اپنے جسم کے عزیز و شریف ترین اعضاء یعنی سر اور منہ کو

سلطان السلاطین اور احکم الحاکمین کے آستانہ عالیہ کی چوکھٹ پر رگڑتا ہے اسی لئے کلام معصوم

میں وارد ہے کہ (قرب معنوی کے اعتبار سے) بندہ سب حالات سے زیادہ حالت سجدہ میں اپنے

پروردگار کے قریب ہوتا ہے اور اسی وجہ سے حدیث میں سجدہ کے بڑے بڑے فضائل مروی

ہیں۔

سجدہ کے لغوی معنی ہیں خضوع اور بھٹکنا اور شرعی معنی ہیں پیشانی کا زمین یا جو چیز زمین سے اگتی ہے (بشرطیکہ ماکول و ملبوس نہ ہو) پر رکھنا الغرض ہر رکعت میں دو سجدوں کا واجب ہونا قرآن کا کلام معصومین علیہم السلام اور اجماع علمائے اسلام سے ثابت ہے بلکہ بناء پر مشہور رکن نماز، اکبتہ واجب یا (رکن) دونوں سجدوں کا مجموعہ ہے اس لئے دونوں سجدوں کی کمی یا زیادتی سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور اگر صرف ایک سجدہ کی کمی یا زیادتی ہو جائے تو کمی کی صورت میں اگر اہل رکعت کے رکوع سے پہلے یاد آجائے تو اس کو بجالائے اور اگر رکوع کے بعد یاد آئے تو پھر سلام کے بعد اس کی قضا کرے اور زیادتی کی صورت میں سجدہ سو کرنے سے اس کی تطانی ہو جاتی ہے۔

واجبات سجدہ اور اس کے احکام

سجدہ میں کچھ امور واجب ہیں کچھ مستحب اور کچھ مکروہ کلام معصوم کی روشنی میں ذیل میں ان کا اجمالی تذکرہ کیا جاتا ہے۔

واجبات چھ ہیں

(۱) اعضاء سجدہ (سات اعضاء) - پیشانی ۳-۳، دونوں ہتھیلیاں ۵-۵ دو گھٹنے ۶-۶، دونوں پاؤں کے انگوٹھے) پر سجدہ کرنا۔

مسائل

مسئلہ ۱۔ جس شخص کے یہ تمام اعضا یا بعض اعضا کئے ہوئے ہوں وہ بموجب المیسور "لا یسقط بالمیسور" یا قیامندہ حصہ کو زمین پر رکھے گا۔

مسئلہ ۲۔ ان اعضاء کے تمام اجزاء پر سجدہ کرنا واجب نہیں ہے بلکہ اتنی مقدار کافی ہے کہ جس پر سجدہ کرنے کا اطلاق ہو جائے۔

مسئلہ ۳۔ اگرچہ بظاہر انگوٹھوں کے ظاہری اور باطنی کسی بھی حصہ کا زمین پر رکھ دینا کافی ہے مگر افضل یہ ہے کہ انگوٹھوں کے سرے رکھے جائیں۔

مسئلہ ۴۔ صرف ان اعضاء کا زمین پر رکھنا کافی نہیں بلکہ ان پر کچھ نہ کچھ جسم کا بوجھ ڈالنا بھی ضروری ہے تاکہ ان اعضاء پر سجدہ صادق آسکے۔

دوم۔ جس چیز پر سجدہ صحیح ہے (زمین یا جو چیز زمین سے اگتی ہے بشرطیکہ کھانے پینے اور پہننے کے استعمال میں نہ آئے) اس پر پیشانی کا رکھنا جس کی تفصیل مکان معلیٰ میں مقرر ہو چکی ہے ہاں البتہ

دوسرے چھ اعضاء میں یہ شرط نہیں ہے وہ کسی بھی چیز پر رکھے جاسکتے ہیں۔

مسائل

مسئلہ ۱۔ دوسرے اعضاء کی طرح پیشانی میں بھی اتنی مقدار کا رکھنا کافی ہے جس پر سجدہ کا اطلاق صحیح ہو۔ اگرچہ سرانگشت کے برابر ہو ہاں اگر بقدر درہم یا اس سے زیادہ ہو تو افضل ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر غلطی سے پیشانی کسی ایسی چیز پر رکھ دی جائے جس پر سجدہ جائز نہیں ہے تو اسے تحمیت کر اس چیز پر رکھے جس پر سجدہ جائز ہے اور سر کو اٹھا کر دوبارہ نہ رکھا جائے کیونکہ اس طرح سجدہ کی زیادتی لازم آتی ہے۔ اور یہی حکم اس صورت کا ہے جب زیادہ بلند یا پست جگہ پر غلطی سے پیشانی رکھ دی جائے۔

مسئلہ ۳۔ جس شخص کی پیشانی پر کوئی دھل یا زخم ہو جس کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکتا ہو۔ تو اس کی تکلیف شرعی یہ ہے کہ زمین میں چھوٹا سا گڑھا کھودے اور اس کے اوپر پیشانی رکھ کر سجدہ کرے تاکہ دھل یا زخم والا مقام اس میں آجائے اور باقی ماندہ پیشانی پر سجدہ ہو جائے (نوٹ) مٹی یا لکڑی سے بھی اس قسم کی چیز بنائی جاسکتی ہے جو زمین میں گڑھے کا کام دے اور اگر وہ دھل یا زخم ساری پیشانی کو محیط ہو تو پھر پہلے دائیں جبین پر اور اگر اس پر بھی ممکن نہ ہو تو پھر بائیں جبین پر اور اگر ایسا بھی ممکن نہ ہو تو پھر اپنی ٹھوڑی پر سجدہ کرے گا۔ اس کے بعد اشارہ کی نوبت آئے گی۔

سوم۔ اس قدر جھکتا کہ کھڑے ہونے اور سجدہ کرنے کی جگہ برابر ہو جائے ہاں البتہ اگر بقدر ایک اینٹ کے عرض کے جو قریباً چار انگشت بست کے برابر ہوتا ہے سجدہ والی جگہ کھڑے ہونے کی جگہ سے بلند یا پست ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اس سے زیادہ نہیں ہاں البتہ اگر اعضاء میں بناء براقوی اس بلندی و پستی کی کوئی پابندی نہیں ہے۔ (ان کلان احوط)

چہارم۔ حالت سجدہ میں ذکر کرنا اسی تفصیل کے ساتھ جو ذکر رکوع میں گزر چکی ہے فرق صرف اس قدر ہے کہ وہاں تسبیح اکبر میں سبحان ربی العظیم و بحمدہ اور یہاں العظیم کی جگہ الاعلیٰ ہے یعنی سبحان ربی الاعلیٰ و بحمدہ

پنجم۔ سجدہ میں بقدر ادائے ذکر واجب طہانیت و سکون اسی تفصیل کے ساتھ جو رکوع میں گزر چکی ہے۔

ششم۔ پہلے سجدہ سے سر اٹھانا اور ہاتھینان و آرام بیٹھنا (اور پھر دوسرے سجدہ میں جانا)
مستجابات سجدہ

ہجود میں پندرہ چیزیں مستحب ہیں جن میں سے بعض مؤکدہ اور بعض غیر مؤکدہ ہیں وہنا

تفصیلاً۔

- ۱۔ سجدہ میں جاتے وقت اور سجدہ سے سر اٹھاتے وقت تکبیر کہنا۔
- ۲۔ رکوع سے سر اٹھانے کے بعد سجدہ میں جھکنے سے پہلے بحالت قیام تکبیر کہنا
- ۳۔ تکبیر کہتے وقت ہاتھوں کا کانوں کی لوؤں تک بلند کرنا۔
- ۴۔ سجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھوں کا زمین پر رکھنا اور اٹھتے وقت پہلے گھٹنوں کا اٹھانا لیکن یہ ملحوظ رہے کہ یہ استحباب صرف مردوں کے ساتھ مختص ہے عورتوں کیلئے اس کا الٹ مستحب ہے۔ یعنی ان کیلئے سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے زمین پر ٹیکنا اور اٹھتے وقت پہلے ہاتھ اٹھانا مستحب ہے۔

- ۵۔ حالت سجدہ میں کہنیوں کا پرندہ کے پروں کی طرح جسم سے علیحدہ پھیلا کر رکھنا یہ استحباب بھی مردوں کے ساتھ مخصوص ہے عورتوں کیلئے تمام اعضاء کو سجدہ میں سکیڑ کر رکھنا افضل ہے۔
- ۶۔ ہتھیلیوں کا زمین پر اس طرح رکھنا کہ اصل زمین کو مس کر سکیں۔

- ۷۔ ہاتھوں کی انگلیوں کو باہم ملا کر کانوں کے برابر سیدھا قبلہ کی جانب رکھنا۔
- ۸۔ زمین پر۔ بالخصوص تربت حسینیہ پر سجدہ کرنا۔

- ۹۔ حالت سجدہ میں جس چیز پر سجدہ جائز ہے اس پر ناک کے کسی حصہ کو رکھنا مستحب مؤکد ہے اور اگر ناک کا وہ بالائی حصہ جو آبروؤں سے ملا ہوا ہے رکھا جائے تو افضل ہے۔
- ۱۰۔ حالت ہجود میں دین و دنیا کے ہر جائز مقصد کیلئے دعا کرنا کیونکہ یہ خدا سے انتہائی قرب کا مقام ہے بالخصوص وسعت رزق کیلئے پائیں طور دعا کرنا۔ یا خیر المستولین و یا خیر المعطین

ارزقنی وارزق عیالی لعلک ذوالفضل العظیم۔

علاوہ بریں بھی بہت سی دعائیں منقول ہیں جو مفاتیح الجنان وغیرہ کتب ادعیہ میں مذکور ہیں جن کا پڑھنا اس موقع پر مستحب ہے۔

۱۱۔ بنا پر مشہور حالت سجدہ میں ناک کی نوک اور دونوں سجدوں کے درمیان اپنی گود کی طرف نظر رکھنا۔
 اگرچہ اس استحباب کا کوئی معتبر ماخذ معلوم نہیں ہو سکا واللہ العالم۔

۱۲۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد دوسری یا چوتھی رکعت کیلئے اٹھنے سے پہلے تھوڑا سا توقف کرنا (جسے جلسۂ استراحت کہا جاتا ہے)

۱۳۔ دونوں سجدوں کے درمیان 'دوسرے سجدہ کے بعد اور حالت تشدد میں بطور "تورک" بیٹھنا اور اس کی کیفیت میں فی الجملہ فقہاء کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے اشروہ اظہریہ ہے کہ بائیں ران اور بائیں سرین پر زور دے کر بیٹھنا اور دونوں پاؤں اس طرح دائیں طرف نکالنا کہ بائیں پاؤں کے ٹکڑے پر دائیں پاؤں کی پشت ہو۔

۱۴۔ دونوں سجدوں کے درمیان مستحبی دعاؤں کا پڑھنا کم از کم ایک بار استغفار کرنا بایں طور استغفر اللہ ربی واتوب الیہ۔

۱۵۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھاتے یا تشدد کے بعد اٹھتے وقت منقولہ دعائیں پڑھنا اور اذکار کرنا سب سے زیادہ مختصر یہ ہے کہ بحول اللہ وقوتہ اقوم والحمد۔

روایت صادقی میں وارد ہے کہ حضرت امیر علیہ اسلام اٹھتے وقت یہی ذکر کیا کرتے تھے

بعض روایات میں اس کے ساتھ یہ اضافہ بھی مروی ہے۔ "وارکع واسجد"

مکروہات سجدہ

سجدہ میں چند چیزیں مکروہ ہیں۔

۱۔ دونوں سجدوں کے درمیان یا جلسہ استراحت میں یا تشدد میں بطور اتقاء بیٹھنا اس کی کیفیت میں ارباب لغت کے بیان میں خاصا اختلاف پایا جاتا ہے پھر اس کی وجہ سے فقہاء کے کلام میں بھی فی الجملہ اختلاف ہے مگر اس کی مشہور کیفیت یہ ہے کہ پاؤں کی انگلیوں پر زور دے کر اور ایڑیاں اوپر کر کے ان پر بیٹھنا۔

۲۔ جائے سجدہ میں پھونک مارنا۔ حضرت امیر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ لا یمنع الرجل فی موضع سجودہ ولا یمنع فی طعمہ ولا غرابہ ولا فی تعویضہ یعنی چار مقامات پر پھونک مارنا مکروہ ہے مقام سجدہ پر کھانے اور پینے کی چیزوں پر اور تعویض پر حضرت صادق علیہ السلام سے منقول ہے فرمایا مکروہ المنع فی الرقی والطعم وموضع السجود یعنی کلام پڑھ کر دم کرنا اور کھانے پر۔ اور سجدہ کے مقام پر پھونک مارنا مکروہ ہے۔ (الحمال)

سجدہ ہائے قرآنی

قرآن میں پندرہ مقامات پر سجدے ہیں جن میں سے چار مقامات الم سجدہ ۲۱ حم سجدہ ۲۲ النجم ۲۷

اور اقرا ۳۰ میں سجدہ واجب ہے اور باقی گیارہ مقامات پر مستحب ہے بناء بر مشہور بین الفقہاء اس سجدہ تلاوت میں سجدہ نماز والی شرائط اور پابندیوں کا ملحوظ رکھنا ضروری نہیں ہے لہذا یہ سجدہ بے طہارت، خلاف قبلہ، بغیر اعضاء سبہ اور بلا قید ماسح علیہ السجود کے کیا جاسکتا ہے۔ ہاں البتہ ان قیود کا ملحوظ رکھنا افضل ہے نیز اس سجدہ میں جاتے وقت تکبیر نہیں ہے ہاں البتہ سر اٹھاتے وقت تکبیر کرنا مستحب ہے اسی طرح اس میں کوئی سا ذکر خدا کیا جاسکتا ہے اگرچہ افضل یہ ہے کہ درج ذیل دعا پڑھی جائے۔ سجدت لک یا رب تعبنا ورقنا لا مستکبرا عن عبادتک ولا مستنکفا ولا متعلما بل انا عبد ذلیل مستعجز۔

یا یہ دعا پڑھی جائے۔ لا الہ الا اللہ حقاً حقلاً لا الہ الا اللہ اہمناً وتصلیلاً لا الہ الا اللہ عبودیتہ ورقنا سجدت لک یا رب تعبنا ورقنا لا مستنکفا ولا مستکبرا بل انا عبد ذلیل خائف مستعجز۔ غلطی نہ رہے کہ ان سجدوں کا وجوب ہلا تفاق فوری ہے۔

یعنی آیات سجدہ کی تلاوت کرتے یا توجہ سے سنتے (اور علی الاحوط اتفاقاً) سن لیتے کی صورت میں بھی اسی وقت سجدہ واجب ہو جاتا ہے لیکن اگر اس وقت نہ کیا جائے تو جب بھی کیا جائے گا تو علی الاکثر نماز زکرہ کی طرح ادا ہی ہوگا۔

سجدہ شکر کا بیان

چند مقامات پر سجدہ شکر کرنا مستحب ہے اور شرعاً مرغوب و محبوب ہے۔

(۱) نماز ہائے ہنگامہ ادا کرنے کے بعد۔ کیونکہ اس سے نماز کی کمی پوری ہوتی ہے، رب راضی ہوتا ہے، ملائکہ خوش ہوتے ہیں، شیطان ٹادم ہوتا ہے، حسنت درج ہوتے ہیں، گناہ معاف ہوتے ہیں اور درجات بلند ہوتے ہیں۔

(۲) ہر نعمت کے حصول کے بعد

(۳) کسی تکلیف و مصیبت کے دور ہونے کے بعد

(۴) اصلاح بین الناس کرانے (یعنی دو روٹھے ہوئے اسلامی بھائیوں کو منانے کے) بعد۔

(۵) الغرض ہر کار خیر کی انجام دہی کے بعد اور ان اسباب کے علاوہ ویسے بھی خوشنودی خدا کے لئے بکثرت سجدہ کرنا اور سجدہ کو طویل دینا شرعاً نہایت پسندیدہ عمل ہے اسی لئے ہمارے پیشوایان

دین بکثرت اور طویل سجدے کیا کرتے تھے۔

اس کی کیفیت

سجدہ شکر میں جاتے وقت یا اس سے سر اٹھاتے وقت تکبیر (اللہ اکبر) کہنا وارد نہیں ہے اس میں نہ تشدد ہے نہ سلام اور نہ ہی اس میں کوئی ذکر کرنا شرط ہے بلکہ صرف نیت کر کے پیشانی زمین پر رکھ دینا ہی کافی ہے اسی طرح ایک سجدہ ہی کافی ہے۔

اگرچہ افضل یہ ہے کہ دوبارہ کیا جائے اور درمیان میں دایاں اور بائیں رخسار زمین پر رکھا جائے جیسا کہ ابھی اوپر بیان کیا گیا ہے ذکر یا دعا سجدہ شکر میں شرط نہیں ہے لیکن ظاہر ہے کہ یہ سجدہ استحباب دعا کا مقام اور عہدو معبود کے درمیان راز و نیاز کی باتیں کرنے کا بہترین موقع ہے اس واسطے اس مقام پر ائمہ طاہرین علیہم السلام سے بکثرت چھوٹی بڑی دعائیں منقول ہیں جن کا ایک اچھا ذخیرہ وسائل الشیخہ اور مستدرک الوسائل میں مذکور ہے بعض دعائیں بہت لمبی ہیں بعض بالکل مختصر ہم مختلف روایات سے بعض اجزاء لے کر یہاں ذکر کرتے ہیں اس لئے کہ یہ اجزاء کسی ایک روایت میں مجتمع نہیں ہیں ویسے تو صرف سو بار شکرًا، شکرًا یا سو بار عفوًا، عفوًا یا کم از کم تین بار شکرًا اللہ کہہ دینا ہی کافی ہے۔ (جیسا کہ امام رضا علیہ السلام سے مروی ہے) مگر احتیاط یہ ہے کہ اس ترتیب کے مطابق عمل کیا جائے۔ سجدہ میں سر رکھتے ہی تین بار کہے۔ یا اللہ یا اللہ یا اللہ۔

امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب بندہ اس طرح اپنے خدا کو پکارتا ہے تو خدا جواب میں فرماتا ہے میرے بندے بتا تمہاری حاجت کیا ہے؟ (مستدرک) تب وہ یہ دعا پڑھے جو جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے مروی ہے۔ لا الہ الا اللہ حقًا حقًا سجدت لک یا رب تعبدا ووقا وایمانا و تصدیقا یا عظیم ان عملی ضعف لضعف علی لی یا کریم یا جلیل الغفرلی فتوبی وجرمی و تقبل عملی یا کریم یا جلیل۔

اور اگر اس سے بھی مختصر دعا پڑھنا چاہے تو اس دعا کو بکثرت پڑھے جو حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مروی ہے۔ اللہم انی اسئلك الراحة عند الموت والعفو عند الحساب اور اگر اس سے بھی مختصر تر پڑھنا چاہے تو وہ دعا تین بار پڑھے جو جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے۔ انی ظلمت نفسی للغفرلی (مستدرک الوسائل)

بعد ازاں دایاں رخسار زمین پر رکھے اور اس وقت یہ دعا تین بار پڑھے جو حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے مروی ہے۔ یا کھلی من تعینی المصائب و تنظیق علی الارض بملک حبیب یا ہادی خلقی رحمۃ ہی و کنت من خلقی غنیاً صل علی محمد وال محمد و علی المستحفظین من

اس کے بعد پایاں رخسار زمین پر رکھ کر یہ دعائیں بار پڑھے۔ یا منک کل جبار ویا معز کل

ذلیل قلوب عزتک باغ مجبونی للرج عنی

بعد ازاں دوبارہ سجدہ میں سر رکھ کر سو بار شکر "شکرا" یا سو بار غوا "غوا" کہہ کر اپنی حاجت طلب کرے۔ (وسائل الشیعہ) یا ان دعاؤں کی بجائے وہ دعائیں پڑھے جو حضرت امام موسیٰ کاظم

علیہ السلام سے مروی ہیں جو مزید مختصر ہیں۔ دایاں رخسار زمین پر رکھ کر یہ دعائیں بار پڑھے۔

بُتُوْتُ اِلَکَ بِذُنُوبِیْ عَمِلْتُ سُوْءً وَظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَافْغُرْ لِیْ فَاِنَّکَ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ غَیْرُکَ یا مُوَلّٰی۔

پھر پایاں رخسار زمین پر رکھ کر تین بار یہ دعا پڑھے۔ ارحم من اساء والتوف واستکان واعترف۔

(حدائق ناضرة)

نیز وارد ہے کہ جب خدا کسی کو کوئی نعمت دے تو بندہ ادائے شکر یہ کے واسطے یہ پڑھے۔

سبحان الذی سخر لنا هذا وما کننا له مقرنین۔ وانا الی ربا لعقوبون الحمد للہ رب العالمین (من

لا یحضرہ الفقہاء)

سجدہ شکر میں مستحب ہے کہ سینہ، شکم (اگر ممکن ہو) اور ہاتھوں کو کہنیوں تک زمین کے

ساتھ لگا کر اور پھیلا کر رکھا جائے۔ باقی سجدہ نماز والی شرائط کی پابندی یہاں ضروری نہیں ہے۔

فائدہ = بعض اخبار و آثار میں وارد ہے کہ نماز کے بعد مقام سجود پر دایاں ہاتھ پھیر کر منہ اور

سینہ پر پھیرنے سے ہر قسم کا ہم و غم اور مرض دور ہوتا ہے چنانچہ ازالہ حزن کے لئے تین بار یہ

دعا پڑھے۔ بسم اللہ الذی لا الہ الا ہو عالم الغیب والشہادۃ الرحمن الرحیم اللہم اذهب عنی

الهم والعز۔

پہلے منہ کی بائیں طرف پھر دائیں طرف پھیرے۔ تین بار یہی عمل کرے اور مرض و درد وغیرہ

کے ازالہ کے لئے سات بار جائے سجدہ کو مس کر کے منہ پر پھیرتا جائے اور یہ دعا بھی پڑھتا

جائے۔ یا من کبش الارض علی الماء وسدا لہواء بالسماء واختار لنفسہ احسن الاسماء صل

علی محمد وال محمد وال محمد علی کذا (یہاں اپنی حاجت کا ذکر کرے) واولیٰ ذنوبی وعافنی من کذا۔

یہاں اپنی بیماری کا نام لے) مختصر یہ ہے کہ ان دعاؤں کے بغیر بھی دایاں ہاتھ مقام سجدہ پر پھیر کر تمام

منہ اور سینہ پر پھیرنے سے امراض و اسقام سے شفا ملتی ہے جو سنت بھی ہے اور سعادت بھی۔

غیر خدا کے لئے سجدہ جائز نہیں ہے

چونکہ تمام عبادات میں سے افضل عبادت نماز اور نماز کے تمام اجزاء و واجبات میں سے افضل سجدہ ہے اور اس سے بڑھ کر مجزؤ اکسار، مسکت و درماندگی اور خشوع و خضوع کا اظہار ناممکن ہے اس لئے بالاتفاق سجدہ خداوند کریم کی ذات کے ساتھ مختص ہے جو ہر قسم کی بزرگی و کبریائی کا مرکز ہے اس لئے کسی قسم کا سجدہ غیر خدا کے لئے جائز نہیں ہے۔ یہ معلوم و تعبیری کی اصطلاحات خانہ ساز ہیں اگرچہ ہم اس موضوع پر اپنی کتاب احسن الفوائد میں بڑی تفصیل کے ساتھ تبصرہ کر چکے ہیں مگر یہاں چاہتے ہیں کہ صرف بعض اعلام کی فرمائش درج کریں جو فقہ جعفری کے اہم ستون ہیں۔ آیت اللہ العقیہ آقا السید محمد کاظم الباقی اعلیٰ اللہ مقامہ اپنی کتاب العروة الوثقی مطبوعہ طہران (جو موجودہ دور کے سب سے بڑے پانچ مراجع تقلید کے حواشی سے موزن ہے) کے ص ۲۳۷ پر فرماتے ہیں۔ بحرم السجود لغیر اللہ تعالیٰ اللہ علیہ السلام الخ۔ لخص بن یولی علیہ السلام الکبریا والعلیۃ وسجدة الملائکۃ لم تکن لادم بل کفان لم قبلتہم و کما ان سجدة یعقوب و ولدہم تکن لیوسف بل للہ تعالیٰ شکرا حیث راوا ما اعطاه اللہ من الملک لما یفعلہ الشیعتہ عند قبر امیر المؤمنین وغیرہ من الاتمتہ علیہم السلام مشکل الا ان یقصد واہ سجدة الشکر۔ لتولیک اللہ تعالیٰ لہم لادواک الزیادۃ الخ۔ اسی طرح استاد استناد حضرت آیت اللہ العقیہ آقا السید محسن الباقی اعلیٰ اللہ مقامہ المحکم مقامہ اپنے رسالہ منہاج الصالحین ج ۱ ص ۵ طبع النجف میں فرماتے ہیں۔ بحرم السجود لغیر اللہ تعالیٰ من دون لوق بن المعصومین علیہم السلام وغیرہم وما یفعلہ الشیعتہ فی مشاہد الاتمتہ لا یلای یكون اللہ شکرا علی تولیقہم لہراتہم والعضود فی مشاہد ہم جمعنا اللہ تعالیٰ واما ہم فی الدنیا والاخرۃ وهو ارحم الراحمین۔ ہر دو عبارات شریفہ کا حاصل یہ ہے کہ غیر خدا کے لئے سجدہ حرام ہے۔ خواہ کسی معصوم کو کیا جائے یا غیر معصوم کو کیونکہ سجدہ میں عاجزی کی انتہا ہے تو یہ صرف اسی ذات سے مختص ہے جو کبریائی و بڑائی کی انتہا پر پہنچے اور وہ خدا ہے اور ملائکہ کا سجدہ آدم کو نہ تھا بلکہ آدم کو قبلہ بنا کر خدا کو سجدہ کیا تھا اسی طرح جناب یعقوب اور ان کے بیٹوں نے جناب یوسف کو سجدہ نہیں کیا تھا بلکہ ان کا ملک و اقبال دیکھ کر سجدہ شکر ادا کیا تھا بتائیں شیخہ حضرات جناب امیر المؤمنین یا ائمہ طاہرین کے مشاہد مقدسہ میں سجدہ کی جو شکل بتاتے ہیں تو اس سے اگر ان کا مقصد خدا کا سجدہ شکر ادا کرنا ہے جس نے ان کو ان ذوات مقدسہ کی زیارت کی توفیق دی ہے تو ٹھیک ورنہ اس کا جواز مشکل ہے۔ للحفظ ہذا للندۃ بالمحفظ والتقدیر جلیل ولا ینشک مثل خیر۔

تشہد کا بیان

واجبات نماز میں سے ساتواں واجب تشہد ہے جو بالا تفاق دو رکعتی نماز میں دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد ایک بار اور تین یا چار رکعتی میں دو بار (دوسرا آخری رکعت کے دوسرے سجدہ کے بعد) بالا تفاق واجب ہے اور اس کی عہدی کمی یا زیادتی مبطل نماز ہے اور اگر سوا ترک ہو جائے تو اگر تیسری رکعت کے رکوع میں داخل ہونے سے پہلے یاد آجائے تو بیٹھ کر اس کا پڑھنا واجب ہے اور اگر رکوع میں جانے کے بعد یاد آئے تو نماز کو مکمل کرنے کے بعد اس (تشہد) کی قضا کی جائے گی اور مزید برآں دو سجدے سو بھی علی الاحوط کیے جائیں گے۔

واجبات تشہد

تشہد میں پانچ امور واجب ہیں اول = شہادت توحید و رسالت بایں الفاظ اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ واشہد ان محمد عبیدہ ورسولہ

دوم = اشہو ان محمد و آل محمد علیہم السلام پر تشہد میں درود پڑھنا واجب ہے۔

تیسرے جہاں تک تشہد میں درود کے وجوب کا تعلق ہے تو برادران اسلامی کے چوتھے امام شافعی کا مذہب یہی ہے جیسا کہ خفاجی نے نسیم اربابین شیعہ کا ضعیف عیاض ج ۳ ص ۴۵۲ پر اس کا اعتراف کیا ہے اور امام موصوف کا یہ شعر اس مطلب پر نص صریح ہے۔

کفاکم من عظیم القدر اکم من لم یصل علیکم لا صلوة لہ

اہل بیت رسالت کو خطاب کر کے کہتے ہیں کہ آپ کی عظمت و جلالت قدر کے لئے یہی بات کافی ہے کہ جو شخص اپنی نماز میں آپ پر درود سلام نہیں پڑھتا اس کی کوئی نماز قبول نہیں ہے (صواعق محرقة) اور جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ درود جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ان کی آل اطہار کو بھی شامل کرنا چاہئے تو وہ اس لئے کہ آنحضرت کا ارشاد ہے کہ مجھ پر دم بریدہ درود نہ پڑھا کرو۔ دریافت کیا گیا یا رسول اللہ دم بریدہ درود کیا ہے فرمایا اللہم صل علی محمد کہ خاموش ہو جاؤ پھر فرمایا کامل درود یہ ہے کہ یوں پڑھو۔ اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد (ملاحظہ ہو صواعق محرقة ص ۳۳ باب ۱ فصل اول طبع مصر) منہ معنی (عنہ)

بایں الفاظ اللہم صل علی محمد وال محمد۔

ہاں البتہ تشہد کے علاوہ رکوع و سجود میں مستحب ہے اور دیگر ان مقامات پر جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر خیر کیا جائے وہاں درود پڑھنا علی الاقویٰ سنت موکدہ ہے۔
سوم = ذکر تشہد پڑھنا کرنے تک بیٹھنا۔

چارم = طہائنت اسی تفصیل کے ساتھ جو کہ رکوع میں گزر چکی ہے۔
پہم = مذکورہ بالا ترتیب اور اس میں موالات یعنی پہلے شہادت توحید پھر شہادت رسالت بعد ازاں صلوٰات اور ان کلمات کو اس طرح پے در پے ادا کیا جائے کہ درمیان میں سکوت طویل یا اور کلمات کے داخل کرنے سے تشہد واجب کی حیثیت کدائی مٹ نہ جائے۔ اخص شخص کو تشہد یاد نہ ہو اس پر اس کا یاد کرنا واجب ہے اور اگر کوئی پڑھانے والا نہ ہو یا وقت تنگ ہو تو کسی کی اقتداء میں نماز پڑھے اور اگر اقتداء کر کے بھی نماز نہ پڑھ سکتا ہو۔ تو پھر مقدار تشہد بیٹھ کر کوئی ذکر خدا کرنا اور اس کی حمد و ثناء کرنا واجب ہے و بس۔

تشہد کے مستحبات و مکروہات

پانچ چیزیں تشہد میں مستحب ہیں۔
۱۔ بطور ”تورک“ بیٹھنا جس کی کیفیت مستحبات سجدہ میں بیان کی جا چکی ہے یہ کیفیت صرف مرد کے ساتھ مختص ہے عورت کیلئے مستحب یہ ہے کہ وہ رانوں کو باہم ملا کر شکم کے ساتھ لگائے اور گھٹنوں کو اوپر اٹھائے اور سرین کے بل پر بیٹھے۔

۲۔ واجبی تشہد سے قبل ایک بار الحمد للہ یا ایک بار بسم اللہ والہ و خیر اللہ والہ پڑھنا اور شہادتین کے بعد درود سے پہلے ارسلا بالحق بشیرا و نذیرا بن ہدی الساعۃ واشہد انک نعم الرب وان محمدا نعم الرسول اور درود کے بعد و تقبل شفاعتہ فی انکم وارفع درجاتہ۔ ایک بار پڑھنا ان کے علاوہ اور بھی بعض منہجی اجزاء ہیں جو جناب ابو بصیر کی روایت میں مذکور ہیں جسے حضرت شیخ طوسیؒ نے تہذیب الاحکام میں اور حضرت شیخ صدوقؒ نے من لا یخضرہ العقیۃ میں درج کیا ہے بوجہ خوف طوالت ان اجزاء کا تذکرہ نہیں کیا جاتا احوط یہ ہے کہ دوسرے تشہد میں و تقبل شفاعتہ الخ نہ پڑھا جائے۔

۳۔ ہاتھوں کی انگلیاں بند کر کے رانوں پر رکھنا بایں طور کہ انگلیاں گھٹنوں کے اوپر ہوں۔

۴۔ حالت تشہد میں نگاہ گود کی طرف رکھنا۔

۵۔ تین یا چار رکعتی نماز میں پہلے تشہد کے بعد دو یا تین بار الحمد للہ یا الحمد للہ رب العالمین کہنا مخفی نہ رہے کہ بین السجہ تین کی طرح یہاں بھی بطور "اتقاء" بیٹھنا مکروہ ہے۔
ایک عامۃ البلوٰی غلطی کا ازالہ

یہ بات محتاج وضاحت نہیں ہے کہ مذہب شیعہ خیر البریہ کا دارو مدار کتاب خدا اور ارشادات رسول خدا دائرہ ہدیٰ پر ہے اس مذہب میں رائے و قیاس اور ذاتی پسند و ناپسند کو کوئی دخل نہیں ہے مگر افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اس انقلابی دور میں روز بروز دینی اقدار بھی بدلتے جا رہے ہیں اور اب نوبت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ بعض دعویداران محبت اہل بیتؑ کھلم کھلا خالص دینی معاملات و عبادات میں اپنی ذاتی رائے کو نہ صرف داخل کر رہے ہیں بلکہ اسے دین و ایمان بھی سمجھ رہے ہیں انہی امور میں سے ایک تشہد میں "شہادت ٹاٹ" کا اضافہ بھی ہے کچھ عرصہ سے اس مسئلہ نے خاصی شدت اختیار کر لی ہے جہاں تک ممکن تھا ہم نے کتب تفسیر و حدیث کی درق گردانی کی ہے سوائے کتاب "نقد رضوی" کے کہیں اس شہادت ٹاٹ کا نام و نشان بھی نہیں ملا۔ ہاں اس کتاب میں صرف اس قدر ہے **واین علی بن ابی طالب نعم الولی اور ارباب تحقیق پر یہ حقیقت پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ کتاب بوجہ ناقابل اعتماد ہے اور حضرت امام رضاؑ کی اسلام کی طرف اس کی نسبت بالکل غلط ہے لہذا خطہ ہر کتاب اعیان الشیعہ ج ۱ ص ۲۹۴ طبع بیروت و کتاب تحقیق بیرون فقہ رضا از آقاخانہ رضائے استاد و غیرہ۔ لہذا جس چیز کے نقل کرنے میں وہ منفرد ہو اس پر اعتبار نہیں کیا جاسکتا کہا جاتا ہے کہ "تحفہ احمدیہ" میں بھی یہ جملہ مذکور ہے تو جواباً عرض ہے کہ تحفہ احمدیہ ہو یا کوئی اور کتاب جس کتاب میں بھی اس جملہ کو درج کیا گیا ہے وہ اسی "نقد رضوی" کے حوالہ سے درج کیا ہے الغرض سب کا سرچشمہ یہی کتاب ہے اور وہ ناقابل استناد ہے یہی وجہ ہے کہ "تحفہ احمدیہ" جو سرکار ابو الحسن میرن صاحب قبلہ مرحوم کی تصحیح سے مطبع جعفریہ لکھنؤ میں چھپی ہے اس میں سے اس جملہ کو خارج کر دیا گیا ہے۔ فراہج۔**

بعض حضرات اس سلسلہ میں احتجاج طبری کی ایک روایت بھی پیش کیا کرتے ہیں کہ "اذا

قال احدکم لا الہ الا اللہ فلیقل معہ رسول اللہ الخ"

یعنی جب کوئی شخص لا الہ الا اللہ کہے تو اس کے ساتھ محمد رسول اللہ بھی کہے اور جب محمد رسول اللہ کہے تو اس کے ساتھ علی اور اولاد علی کو ولی بھی کہے تو اس کے متعلق جواباً عرض ہے کہ اولاً تو یہ روایت مجہولہ ہونے کی وجہ سے ناقابل اعتبار ہے کیونکہ اس کے سلسلہ سند

میں قاسم بن معاویہ موجود ہے اور وہ مجھوں الحال ہے کتب رجال میں اس کا کوئی اند پتہ نہیں ملے۔

ثانیاً" پیار تسلیم اس روایت کا یہ مطلب نہیں کہ جب زبان سے کوئی لا الہ الا اللہ کہے تو ضرور اس کے ساتھ محمد رسول اللہ بھی کہے بلکہ یہاں "قال" سے مراد قائل ہونا ہے مقصد یہ ہے کہ جب کوئی شخص توحید کا اقرار کرے تو اس کے ساتھ اسے پیغمبر خاتم کی رسالت کا بھی اقرار کرنا چاہئے۔ (کیونکہ اس کے بغیر توحید کامل نہیں ہوتی) اور جو شخص جناب رسول خدا کی رسالت کا اقرار کرے تو اس کے لئے جناب امیرؑ اور دیگر ائمہ علیہم السلام کی امامت و ولایت کا عقیدہ رکھنا بھی ضروری ہے۔ (کیونکہ اس کے بغیر نبوت اور دین کی تکمیل نہیں ہوتی) الغرض اس سے تشدد میں "علی دلی اللہ" پڑھنا کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتا۔

کچھ بے توفیق لوگ تو اپنی غلط مطلب براری کے لئے قرآن پر کند چھری پھیرنے سے بھی دریغ نہیں کرتے۔ چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ آیت مبارکہ اطعوا اللہ واطعوا الرسول واطعی الامر منکم

میں تین اطاعتوں کا حکم دیا گیا ہے اس لئے تشدد میں شہادتیں بھی تین ہی دینی چاہیں مگر یہ عقل سے عاری لوگ اتنا بھی نہیں سوچتے کہ یہ آیت ان کے مدعا کے سرا سر خلاف ہے کیونکہ اس میں خدا، رسولؐ اور ائمہ اطہارؑ کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے ظاہر ہے کہ اطاعت کا مطلب ہے پیرو کاری اور فرمانبرداری۔ لیکن جب تشدد میں اس "شہادت ثلاثہ" کے پڑھنے کا حکم نہ خدا نے دیا ہے نہ رسولؐ نے اور نہ ائمہ ہدیٰ نے تو پھر اس کا پڑھنا ان کی اطاعت نہ ہوگی بلکہ ان کی معصیت و نافرمانی ہوگی۔ کمالا مخفی

اور بعض جاہل مرکب تفسیر بالرائے کرنے میں اس قدر آگے نکل گئے ہیں کہ وہ اس سلسلہ میں آیت مبارکہ "وہم بشہادۃ تہم قائمون" کو بھی پیش کرنے میں ذرا بھر ہچکچاہٹ محسوس نہیں کرتے کہ "لفظ شہادت" جمع ہے شہادت کی اور جمع میں کم از کم تین افراد کا ہونا ضروری ہے اور وہ یہی تین شہادتیں ہیں۔ (توحید، رسالت اور امامت) یہ استدلال تفسیر بالرائے اور جہالت و ضلالت کی بدترین مثال ہے۔ ورنہ آیت کا مطلب بالکل واضح ہے کہ خداوند عالم اہل ایمان کی تعریف و توصیف کرتے ہوئے فرماتا ہے کہ مومن وہ ہوتے ہیں جو اپنی شہادتوں

(گواہوں) پر قائم رہتے ہیں۔ یعنی دنیا کا کوئی طمع و لالچ یا اس کا کوئی خوف و ہراس ان کو حق کی گواہی دینے سے نہیں روک سکتا کیونکہ کتمان شہادت (بچی گواہی کا چھپانا) گناہان کبیرہ میں شامل ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ چونکہ عبادات تو تینی ہیں اس لئے جو حدود و قیود شریعت مقدسہ میں مقرر کر دیئے گئے ہیں کسی بھی شخص کو ان میں ذرہ بھر تقدیم و تاخیر یا ترمیم و تنسیخ کا کوئی حق نہیں ہے۔ واللہ العالم

سلام اور اس کے واجبات، مستحبات اور مکروہات کا بیان

سلام نماز کے واجبات میں سے آٹھواں واجب اور بناء بر مشہور اس کے واجبی اجزاء میں سے آخری جز ہے اگرچہ بعض محققین کے نزدیک یہ ایک مستقل واجب ہے۔ ولد وجہ وجہ اور اگرچہ بعض فقہاء کے نزدیک مستحب ہے مگر مشہور و منصور قول یہ ہے کہ واجب ہے لہذا جب تک سلام نہ پھیرا جائے اس وقت تک وہ چیزیں جو تکبیرۃ الاحرام کہنے سے نماز گزار پر حرام ہو گئی تھیں۔ حلال نہیں ہوتیں کیونکہ نماز کی ابتداء ہے تکبیرۃ الاحرام اور انتہا اور تحلیل ہے سلام۔

سلام کی کیفیت کا بیان

سلام کے تین صنفے ہیں۔

(۱) السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ (۲) السلام علینا وعلی عباد اللہ

الصلحین۔ (۳) السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پہلا صنفہ تو مستحب ہے۔ اور

بالاتفاق تشہد کے مستحبی اجزاء میں داخل ہے باقی رہے آخری دو صنفے تو متاخرین میں یہ قول مشہور ہے کہ ان میں سے جس کو نماز گزار پہلے پڑھ لے وہی واجب قرار پائے گا اور اس سے نماز ختم ہو جائے گی اور دوسرا مستحب قرار پائے گا مگر احتیاط و جوبلی یہ ہے کہ دونوں صنفے اسی ترتیب کے ساتھ پڑھے جائیں۔ پہلے السلام علینا اور اس کے بعد السلام علیکم اور اظہر یہ ہے کہ پہلا سلام "السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین" پڑھنے سے نماز تمام ہو جاتی ہے اور یہی نماز کا آخری جزء ہے لیکن جب تک آخری سلام "السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" نہ پڑھا جائے اس وقت تک وہ چیزیں جو تکبیرۃ الاحرام سے حرام ہو گئی تھیں اور جن کے بجالانے سے نماز باطل ہو جاتی تھی وہ حلال نہیں ہوتیں۔ یعنی یہ آخری سلام جزء نماز نہیں بلکہ اس سے علیحدہ ایک مستقل

واجب ہے۔ (هذا ما تقتضيه دقة النظر في اخبار الائمه الاطهار و التكاليف العلماء الا برار)

سلام کے بعض احکام

مسئلہ ۱۔ یہ آخری سلام کتنی بار اور کس طرح کرنا چاہئے؟ اس میں آثار فی الجملہ مختلف ہیں سب کا لب لباب یہ ہے کہ نماز گزار اگر پیش نماز ہے تو صرف رو قبلہ ایک بار ہی کہے گا۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ (اور بروایت دائیں طرف اشارہ کرے گا) اور اگر ماسوم و مقتدی ہے تو ایک سلام تو دائیں طرف اشارہ کر کے کہے گا۔ خواہ دائیں طرف کوئی آدمی ہو یا نہ ہو اور اگر بائیں طرف کوئی شخص موجود ہے تو پھر دوسرا سلام ادھر اشارہ کر کے کرے گا اور اگر ادھر کوئی نہ ہو تو پھر یہ سلام ساقط ہو جائے گا اور اگر فرادی (تنہا) ہے تو پھر صرف ایک سلام رو قبلہ (اور بروایت دائیں طرف اشارہ کر کے) کرے گا۔ والظاهر التحییر۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ آیا صرف السلام علیکم کرنا کافی ہے یا رحمۃ اللہ و برکاتہ کا اضافہ بھی ضروری ہے؟ احتیاط و جوبی یہ ہے کہ یہ اضافہ ترک نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۳۔ سلام کا صحیح عربی میں ادا کرنا واجب ہے اور اگر یاد نہ ہو تو اسکا یاد کرنا لازم ہے۔

مسئلہ ۴۔ السلام علیکم کہتے وقت مخاطبین میں کن کا قصد کرنا چاہئے؟

جو کچھ کلام معصوم! سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کراما کا تین تو اس میں بہر حال شامل ہیں اور اگر دشمنان بھی تو ان کے ساتھ اپنے مامومین کا بھی قصد کرے اور اگر ماسوم ہے تو ملائکہ کے ساتھ اپنے امام کو بھی شامل کرے اور اگر فرادی ہے تو پھر صرف کراما کا تین کا قصد کرے البتہ بعض فقہاء عظام (جیسے حضرت شمس الاول علیہ الرحمۃ و ذکر) نے ذکر کیا ہے کہ ان کے علاوہ انبیاء و مرسلین اور ائمہ طاہرین کا قصد بھی کرنا چاہئے۔ اسی طرح السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین کہتے وقت انبیاء و مرسلین اور ائمہ طاہرین کا ارادہ کرنا چاہئے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۵۔ سلام پھیچے وقت نماز سے نکلنے کا قصد ضروری نہیں ہے کیونکہ سلام پڑھنے سے خود بخود نماز ختم ہو جاتی ہے اور حرام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں۔

سلام کے مستحبات و مکروہات

(۱) حالت سلام میں بطور تورک بیٹھنا۔

(۲) تشدد کی طرح ہاتھوں کا رانوں پر رکھنا۔

(۳) سلام کرتے وقت اشارہ کرنے کا استحباب ابھی بیان کیا جا چکا ہے۔

(۱) سلام کی حالت میں بطور "اتقاء" بیٹھنا مکروہ ہے جس کی کیفیت مکروہات مجہدہ میں بیان کی جا چکی ہے جیسے کہ تورک کی کیفیت مستحبات مجہدہ میں بیان کی جا چکی ہے۔

قنوت کا بیان

نماز کے متعلق دو چیزیں باقی رہ گئی ہیں ان کا یہاں ذکر کر دینا ضروری ہے۔ (۱) قنوت۔ (۲) تیسری اور چوتھی رکعت میں کیا پڑھنا افضل ہے حمد یا تسبیحات اربعہ؟ سو امر اول کے متعلق عرض ہے کہ قنوت کے لغوی معنی اطاعت، قیام، دعا اور عبادت کے ہیں اور شرعاً وہ ایک مخصوص ذکر اور عمل ہے جو نماز میں بجا لایا جاتا ہے۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ ہر نماز میں فریضہ ہو یا سنت دو سری رکعت میں قرأت کے بعد اور رکوع سے پہلے قنوت ثنات ہے سوائے نماز جمعہ کے کہ اس میں دو قنوت مستحب ہیں پہلا پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے اور دوسرا دو سری رکعت میں رکوع کے بعد اور سوائے نماز آیات کے کہ جس میں دو بلکہ علی الاقویٰ پانچ قنوت ہیں دو پہلی رکعت میں اور تین دو سری میں اور سوائے نماز عیدین کے جن میں نو قنوت ہیں پانچ پہلی رکعت میں اور چار دو سری میں اور بعض فقہاء (ابن الی عقیل) جری نمازوں میں اور بعض (شیخ صدوق) تمام نمازوں میں اس کے وجوب کے قائل ہیں مگر مشہور اور مؤید و منصور قول یہی ہے کہ مستحب ہے ہاں البتہ واجبی نمازوں میں سے جری نمازوں (صبح، مغرب، عشاء) اور نماز جمعہ اور مستحبی نمازوں میں سے نماز وتر میں اس کی تاکید زیادہ ہے۔ یعنی ان میں سنت موکدہ ہے۔ واللہ العالم

سبحانہ نماز میں قنوت کا پڑھنا کتب اہل سنت سے بھی ثابت ہے چنانچہ بخاری ج ۱ ص ۱۲۲ طبع مصر میں عامم سے مروی ہے وہ بیان کرتے ہیں۔ سنلت انس بن مالک عن القنوت لقال قد کان القنوت قلت قبل الرکوع ابو یعلہ قال قبلہ کہ میں نے انس بن مالک سے قنوت کے بارے میں سوال کیا انہوں نے کہا ہاں قنوت ثابت ہے میں نے کہا رکوع سے پہلے یا اسکے بعد؟ کہا اس سے پہلے اور یہی مذہب شیعہ ہے جسکی صداقت اغیار کی کتابوں سے ثابت ہے۔ وفالک فضل اللہ یوتہ من یشاء (منہ غنی عنہ)

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا بھول جائے تو اگر پوری طرح رکوع پڑھنے سے قبل یاد آجائے تو لوٹ کر پڑھ لے۔
اور اگر رکوع میں جانے کے بعد یاد آئے تو رکوع کے بعد پڑھا جاسکتا ہے بلکہ اگر سجدہ میں سر رہنے سے پہلے یاد آجائے تب بھی پلٹ کر پڑھا جاسکتا ہے۔
مسئلہ ۲۔ آیا عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں بھی قنوت پڑھا جاسکتا ہے یا نہ؟ اس میں فی الجملہ اختلاف ہے اگرچہ بعض فقہاء (جیسے حضرت شیخ صدوق) کے نزدیک جائز ہے مگر مشہور و منصور قول یہ ہے کہ صرف عربی میں ہی پڑھنا چاہئے۔

ذکر قنوت

مشہور و منصور قول یہ ہے کہ قنوت میں کوئی مخصوص دعا ضروری نہیں ہے بلکہ کوئی بھی ذکر، از قسم تسبیح، تحمید، تلیل اور تحمیر وغیرہ کیا جاسکتا ہے اور کبھی بھی دینی یا دنیوی جائز دعا مانگی جاسکتی ہے زیادہ نہیں تو کم از کم پانچ بار یا تین بار ”سبحان اللہ“ کہہ دینا بھی کافی ہے۔ البتہ احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ قنوت کو طویل دینا شرعاً ”مرغوب“ ہے چنانچہ جناب شیخ صدوقؒ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اور وہ اپنے آباؤ اجداد طاہرینؑ کے سلسلہ سند سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلمؐ روایت کرتے ہیں **قنوتکم قنوتنا** فی دار الدنیا اطولکم راحتہ یوم القیامتہ فی الموقف۔

”یعنی تم میں سے جس شخص کا دار دنیا میں قنوت سب سے لمبا ہوگا بروز قیامت موقف حساب میں اسے راحت بھی سب سے زیادہ ہوگی“ (ثواب الاعمال) اس لئے آئمہ طاہرینؑ سے بڑے بڑے طویل قنوت منقول ہیں اور یہ بھی ثابت شدہ حقیقت ہے کہ ائمہ اطہارؑ سے منقول شدہ ادعیہ و اذکار کا پڑھنا افضل ہے۔

کلمات فرج اور دیگر بعض ادعیہ

مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ قنوت میں کلمات فرج کا پڑھنا باقی تمام ادعیہ و اذکار سے افضل و اولیٰ ہے اور وہ یہ ہیں۔ ”لا الہ الا اللہ العظیم اکرم لا الہ الا اللہ العلی العظیم سبحان

اللہ رب السموات السبع ورب الارضین السبع وما یبین وما ینہن ورب العرش العظیم والعبد
للرب العالیم۔

بعض اخبار میں العرش العظیم اور والحمد للہ رب العالمین کے درمیان وسلام علی المسلمین بھی
وارد ہے اور جو دعائے قنوت حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے وہ وہی ہے جو
عموماً پڑھی جاتی ہے جسے امام علیہ السلام نے کافی قرار دیا ہے یعنی اللھم اغفر لنا وارحمنا
وعافنا واعف عنا فی الدنیا والاخرۃ انک علی کل شئی قلیل۔ درج ذیل دعا حضرت امام رضا
ؑ سے منقول ہے۔ رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انک انت الاعز الاکرم۔

مستحبات قنوت

مذکورہ بالا امور کے علاوہ مزید چند چیزیں قنوت میں مستحب ہیں۔

- (۱) دعائے قنوت پڑھنے کے لئے تکبیر کہنا اور تکبیر کہتے وقت کانوں کی لوؤں تک ہاتھ بلند کرنا۔
- (۲) قنوت میں ہاتھوں کا اس طرح منہ کے بالمقابل بلند کرنا کہ ہتھیلیاں آسمان کی طرف اور
اگلیوں کے سرے قبلہ کی طرف ہوں۔
- (۳) نماز جبری ہو یا اختیاتی دعائے قنوت جبر سے پڑھنا۔
- (۴) قنوت میں لمبی دعائیں پڑھنا مگر یہ کہ پڑھنے والا مستحضر ہو اور مقتدی طول کو پسند نہ کرتے
ہوں۔

نماز ہائے پنجگانہ کی آخری دو رکعتوں کا حکم؟

آیا نماز مغرب و عشاء اور ظہر و عصر کی آخری رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا افضل ہے یا
تسبیحات اربعہ؟ (سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر) کا پڑھنا یا دونوں مساوی
ہیں یا اس میں امام، ماموم اور منفرد کے درمیان کوئی فرق ہے؟

اس سلسلہ میں مبسوط فقہی کتابوں میں سات قول ملتے ہیں اور حقیقت تو یہ ہے کہ یہ
مسئلہ خاصا الجھا ہوا ہے اور اس کی وجہ بظاہر آثار و اخبار کا اختلاف ہے جس کی وجہ سے فقہاء
کے افکار و نظائر بھی مختلف ہو گئے ہیں۔ ہماری نظر قاصر کے مطابق ان تمام اقوال میں سے الظہر
قول یہ ہے کہ ہر نماز گزار کے لئے خواہ مستحضر ہو یا مقتدی، منفرد ہو یا جماعت، مرد ہو یا عورت
الغرض سب کے لئے تسبیحات اربعہ کا پڑھنا افضل ہے اور اس پر اخبار مستفیضہ دلالت کرتے
ہیں جو کتب اربعہ کے علاوہ وسائل و مستدرک وغیرہ میں موجود ہیں۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ کتنی بار تسبیحات واجب ہیں اس میں بھی شدید اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ تسبیحات اربعہ کا ایک مرتبہ پڑھنا واجب ہے ہاں البتہ تین بار پڑھنا افضل ہے اور آخر میں استغفار (استغفر اللہ ربی واتوب الیہ) کا ایک بار اضافہ کرنا اکمل ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر ان رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھی جائے تو اس میں تو یقیناً "اخفات واجب ہے تو کیا تسبیحات کا بھی حکم ہے؟ احوط یہی ہے۔

مسئلہ ۳۔ اگر کبھی تسبیحات کی تعداد میں شک پڑ جائے تو اقل پر بنا رکھی جائے گی کہ یقینی مقدار یہی ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر سورہ حمد پڑھنے کا خیال ہو مگر سبقت لسانی سے تسبیح شروع ہو جائے یا اس کے برعکس تسبیح پڑھنے کا ارادہ ہو مگر حمد شروع ہو جائے تو وہی کافی ہے اعادہ یا تکرار کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

ترتیب و موالات کا بیان

ترتیب = ترتیب و موالات (جن کو بناء پر مشہور واجبات نماز میں شمار کیا جاتا ہے اور ہم نے ان کو شرائط میں داخل کیا ہے) کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے ترتیب کا مطلب یہ ہے کہ افعال نماز کی اب تک جو ترتیب وار تفصیل بیان کی گئی ہے مثلاً "تکبیرۃ الاحرام پھر قرأت حمد سورہ بعد ازاں رکوع اور اس کے بعد سجود و رکعات۔ اس ترتیب کا ملحوظ رکھنا واجب ہے پس اگر عدا کسی بھی واجب رکعت یا غیر رکعتی میں تقدیم و تاخیر کی گئی۔ تو نماز باطل متصور ہوگی اور اگر یہ تقدیم و تاخیر سہوا ہوئی۔ نہ تو پھر اس کی چند صورتیں ہیں۔ (۱) کسی رکعت کو دوسرے رکعت پر مقدم کرنا جیسے سجود کو رکوع پر تو چونکہ اس کی عطا نہیں ہو سکتی اس کے لئے نماز باطل ہو جائے گی۔ (۲) کسی رکعت کو غیر رکعت پر مقدم کرنا جیسے رکوع کو قرأت پر تو نماز درست ہوگی۔ ہاں علی الاحوط بعد از نماز دو سجودے سو کے کرنے پڑیں گے۔ (۳) واجب غیر رکعتی کو غیر رکعتی واجب پر مقدم کرنا جیسے دوسری سورہ کو الحمد پر مقدم کرنا تو اس صورت میں بھی نماز صحیح ہوگی اور اس کا تدارک اس طرح واجب ہوگا کہ جو الحمد پڑھی گئی ہے درست ہے اس کے بعد سورہ کو دوبارہ پڑھ لیا جائے اسی بیان سے باقی شقوں کے احکام بھی باسانی معلوم ہو سکتے ہیں۔ قلنا نطیل الکلام فانہ یوجب السام۔

موالات

فہم اس کے کہ موالات کے وجوب یا عدم وجوب کا تذکرہ کیا جائے پہلے ”موالات“ کے مفہوم کی تحسین ضروری ہے سو اگر موالات کا مطلب یہ ہے کہ نماز کے اقوال و افعال کو فوراً بلا فاصلہ پے درپے بجالایا جائے تو اگرچہ مشہور یہی ہے کہ موالات بایں معنی واجب ہے مگر اظہر یہ ہے کہ ایسا کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کے وجوب پر کوئی قابل اطمینان دلیل موجود نہیں ہے اور اگر موالات کا مفہوم یہ ہے کہ نماز کے اقوال یا اس کے افعال میں اس قدر طویل فاصلہ نہ کیا جائے جس سے نماز کی شکل و صورت ہی محو ہو جائے تو پھر یقیناً ”واجب ہے۔ (حفظاً) لصورة الصلوة عن الانحلاء) اور بے شک اس کے ترک کرنے بیشک نماز باطل ہو جائے گی۔ واللہ العالم

تمہ مہم در کیفیت نماز ائمہ

اب جب کہ حفظہ تعالیٰ نماز کا بیان مع اس کے واجبات و مستحبات اور آداب کے جو مختلف آیات اور روایات سے مأخوذ و مشتبہ ہیں ہو چکا ہے تو سلسلہ کلام کو آگے بڑھانے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ایک ایسی صحیح السند اور جامع و مانع حدیث شریف ذکر کر دی جائے جو جملہ واجبات و آداب کے ساتھ ائمہ اہل بیتؑ کے کل سرسبد بحق ناظر حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی کیفیت نماز پر مشتمل ہے تاکہ اہل ایمان کو اس کی روشنی میں اپنی نماز کو صحیح معنوں میں معراج مومن بنانے میں مزید سہولت ہو۔ کیونکہ اس میں امام علیہ السلام نے نماز کے واجبات و مستحبات اور آداب کے صرف زبانی بیان کرنے پر اکتفا نہیں فرمائی بلکہ انہیں عملی جامہ پہنا کر بھی دکھایا ہے یہ حدیث فروع کافی کتاب الصلوٰۃ میں موجود ہے۔ فراجع

وہی حد = جناب حماد بن عیسیٰ بیان کرتے ہیں کہ ایک بار حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ان سے فرمایا۔ اے حماد! کیا تو نماز درست پڑھ سکتا ہے؟ حماد نے عرض کیا۔ مولانا! مجھے تو نماز کے متعلق حریر کی کتاب زبانی یاد ہے فرمایا اچھا میرے سامنے کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔ حماد کہتے ہیں کہ میں رو۔ قبلہ کھڑا ہو گیا اور نماز شروع کر کے رکوع و سجود کیا۔ امامؑ نے فرمایا۔ حماد! تو نے نماز کو اچھی طرح ادا نہیں کیا پھر فرمایا کس قدر افسوس کی بات ہے کہ تم لوگوں کی ساٹھ ساٹھ ستر ستر سال کی عمر ہو جائے اور دو رکعت نماز صحیح نہ پڑھ سکو اور اس کے حدود و احکام کو اچھی طرح ادا نہ کر سکو۔ حماد کہتے ہیں امامؑ کے اس ارشاد سے مجھے بڑی خجالت اور شرمندگی محسوس

ہوئی اور میں نے عرض کیا میں آپ پر قریان ہو جاؤں! آپ مجھے نماز کی صحیح تعلیم دیں۔

"قَامَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ مُنْتَصِبًا" فَلَرَّسَ يَدَهُ جَمِيعًا" عَلَى لَحْظِهِ قَدْ ضَمَّ أَصَابِعَهُ وَقَرَّبَ بَيْنَ قَدَمَيْهِ حَتَّى كَانَ بَيْنَهُمَا قَلْبُ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ مَنفَرَجَاتٍ وَاسْتَقْبَلَ بِأَصَابِعِ رِجْلَيْهِ جَمِيعًا" الْقِبْلَةَ لَمْ يَخْرُجْهَا عَنِ الْقِبْلَةِ فَقَالَ يَخْشَعُ "اللَّهُ أَكْبَرُ" ثُمَّ قَرَأَ الْحَمْدَ بِتَرْتِيلٍ وَقَالَ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ صَبَرَ هَيَّئَةً يَقْدُرُ مَا يَنْتَفِسُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَفَعَ يَدَهُ حِيلَ وَجْهَهُ وَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ وَمَلَأَ كَفَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ مَنفَرَجَاتٍ وَرَدَّ رُكْبَتَهُ إِلَى خَلْفِهِ حَتَّى اسْتَوَى ظَهْرُهُ حَتَّى لَوْ صَبَّ عَلَيْهِ قَطْرَةٌ مِنْ مَاءٍ أَوْ دُهْنٍ لَمْ يَزَلْ لَا اسْتَوَاهُ ظَهْرُهُ وَبَدَعْتُهُ وَخَفَضَ عَيْنَهُ ثُمَّ سَبَّحَ ثَلَاثًا" بِتَرْتِيلٍ فَقَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ ثُمَّ اسْتَوَى قَائِمًا" فَلَمَّا اسْتَمَكَّنَ مِنَ الْقِيَامِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ ثُمَّ كَبَّرَ وَهُوَ قَائِمٌ وَرَفَعَ يَدَهُ حِيلَ وَجْهَهُ ثُمَّ سَجَدَ بِسَطِّ كَفَيْهِ مَضْمُونِي الْأَصَابِعِ بَيْنَ يَدَيْ رُكْبَتَيْهِ حِيلَ وَجْهَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَبِحَمْدِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَمْ يَضَعْ شَيْئًا" مِنْ جَسَدِهِ عَلَى شَيْءٍ مِنْهُ وَسَجَدَ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَعْضَاءِ الْكَسْفَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَتَمَّلَ أَبْهَامِي الرِّجْلَيْنِ وَالْجَبْهَتَيْنِ وَالْأَنْفَ فَقَالَ سَبْعَتُهُ مِنْهَا لَفُزَّ بِسَجْدَةٍ عَلَيْهَا وَهِيَ الَّتِي ذَكَرَ بِهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ فَقَالَ إِنَّ الْمَسَاجِدَ كُلَّهَا فَلَا تَدْعُوا بِعِ اللَّهِ أَحَدًا وَهِيَ الْجَبْهَةُ وَالْكَفَّانِ وَالرُّكْبَتَانِ وَالْأَبْهَامَانِ وَوَضَعَ الْأَنْفَ سِتَّةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ فَلَمَّا اسْتَوَى جَالِسًا" قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَعَدَ عَلَى لَحْظِهِ الْأَيْسَرِ وَقَدْ وَضَعَ ظَاهِرَ قَدَمِهِ الْأَيْمَنِ عَلَى بَطْنِ قَدَمِهِ الْأَيْسَرِ وَقَالَ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ رَبِّي وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثُمَّ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ وَسَجَدَ السَّجْدَةَ الثَّانِيَةَ وَقَالَ كَمَا قَالَ لِي الْأَوَّلَى وَلَمْ يَضَعْ شَيْئًا" مِنْ يَدَيْهِ عَلَى شَيْءٍ مِنْهُ فِي رُكُوعٍ وَلَا سَجُودٍ وَكَانَ سَجُنَا" وَلَمْ يَضَعْ فَرَاعِيَهُ عَلَى الْأَرْضِ لِفَصْلِي رُكْعَتَيْنِ عَلَى هَذَا وَهِيَ مَضْمُونِي الْأَصَابِعِ وَهُوَ جَالِسٌ لِي الشَّهَادَةِ وَسَلَّمُ فَقَالَ يَا حَمَلَدُ هَكَذَا صِلْ"

پس امام علیہ السلام قبلہ رو ہو کر سیدھے کھڑے ہو گئے اور دونوں ہاتھ کھلے چھوڑ کر اپنے دونوں رانوں پر لٹکا دیئے اور ہاتھوں کی انگلیاں باہم ملا لیں اور اپنے دونوں پاؤں کو اتنا ایک دوسرے کے قریب کیا کہ ان کے درمیان قریباً کھلی تین انگلیوں کا فاصلہ رہ گیا۔ پاؤں کی انگلیوں کا رخ سیدھا قبلہ کی طرف کیا تب بڑے خشوع و خشیت کے ساتھ کہا "اللہ اکبر" پھر ترتیل (نہر نہر کر اور صحیح تلفظ اور مخارج) کے ساتھ سورہ حمد اور اس کے بعد سورہ قل ہو اللہ احد پڑھی اور پھر بمقدار سانس لینے کے توقف فرمایا اس کے بعد ایسی حالت میں کہ ہنوز سیدھے کھڑے تھے۔

(رکوع کے لئے) منہ کے برابر ہاتھ اٹھا کر تکبیر کی۔ بعد ازاں رکوع میں گئے اور اپنی دونوں ہتھیلیوں سے اپنے گھٹنوں کو مضبوطی سے پکڑا۔ درنحالیکہ آپ کی انگلیاں کھلی تھیں اور اس طرح گھٹنوں کو پیچھے دیا کہ آپ کی پشت مقدس اس طرح سیدھی ہو گئی کہ اگر اس پر پانی یا تیل کا قطرہ گرایا جاتا تو پشت کے بالکل سیدھا ہونے کی وجہ سے نیچے نہ گرتا (بلکہ وہیں ٹھہر جاتا) اس وقت آنجنابؐ نے اپنی گردن کو (آگے کی طرف سیدھا تان لیا اور آنکھوں کو نیچے (پاؤں کی طرف) جھکا لیا۔ پھر ترسیل (یعنی مذکور) کے ساتھ تین بار کہا۔ ”سبحان ربی العظیم وحمده“ اس کے بعد کھڑے ہو گئے۔ جب اچھی طرح سیدھے ہو گئے تو کہا۔ ”سمع اللہ لمن حمده“ پھر وہیں کھڑے کھڑے کانوں تک ہاتھ بلند کر کے (سجدہ کے لئے) تکبیر کی پھر سجدے میں جھک گئے اور دونوں ہتھیلیوں کو پھیلا کر جب کہ ان کی انگلیاں باہم ملی ہوئی تھیں۔ گھٹنوں کے آگے منہ کے بالمثل رکھا اور تین بار کہا۔ ”سبحان ربی الاعلیٰ وحمده“ اور اس حالت میں اپنے جسم مبارک کا کوئی حصہ دوسرے کسی حصہ پر نہ رکھا اور آٹھ اعضاء پر سجدہ کیا دو ہتھیلیوں، دو گھٹنوں، پاؤں کے دو انگوٹھے، پیشانی اور ناک (اور فرمایا (یعنی نماز کے بعد) کہ ان اعضاء میں سے سات پر تو سجدہ فرض ہے جن کا خداوند عالم نے اس آیت میں تذکرہ فرمایا ہے۔ ”ان المساجد للہ فلا تلمسوا مع اللہ احدا“

اور یہ ہیں پیشانی، دو ہتھیلیاں، دو گھٹنوں اور پاؤں کے دو انگوٹھے۔ باقی رہی ناک! تو اس کا (زمین پر) رکھنا سنت ہے بعد ازاں سجدہ سے سر بلند کیا اور جب اچھی طرح سیدھے ہو کر بیٹھ گئے تو کہا ”اللہ اکبر“ اور بیٹھے اس طرح کہ جسم کا بوجھ بائیں ران پر تھا اور (دونوں پاؤں دائیں طرف اس طرح نکالے کہ) دائیں پاؤں کی پشت بائیں پاؤں کے تلوے پر تھی تب کہا۔ ”استغفر اللہ ربی واثوب اللہ“ پھر اسی حالت میں کہ جس طرح بیٹھے تھے۔ (دوسرے سجدہ کے لئے) تکبیر کی اور دوسرا سجدہ کیا اور اس میں وہی تسبیح پڑھی جو پہلے سجدہ میں پڑھی تھی اور رکوع و سجود میں اپنے جسم مبارک کا کوئی حصہ دوسرے حصہ پر نہیں رکھا۔ (اس حالت سجدہ میں) کھنٹیوں کو زمین پر نہیں رکھا بلکہ ان کو جناح (پرندے کے پر کی طرح) پھیلائے رکھا۔ اس طرح دو رکعت نماز پڑھی جب بیٹھ کر تشہد پڑھ رہے تھے تو دونوں ہاتھوں کی انگلیاں باہم ملی ہوئی تھیں (اور ہاتھ رانوں کے اوپر تھے) جب تشہد پڑھ چکے۔ (اور سلام پھیرا) تو فرمایا اے حوا! اس طرح نماز

پڑھو یہ ہے وہ اصلی و حقیقی نماز جو بغیر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منجانب اللہ لائے اور خود پڑھ کر دکھائی اور جو ان کی اہل بیت کے ذریعے ہم تک اصلی صورت میں پہنچی ہے۔ الحمد للہ
 الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ہدانا اللہ

ایک ضروری وضاحت

اس روایت مبارکہ میں یہ مذکور نہیں ہے کہ آنجنابؑ نے تشہد میں کیا پڑھا؟ مگر دوسری روایات میں اس کی وضاحت بھی موجود ہے۔ چنانچہ وسائل الشیعہ ج ۱ باب کیفیت التشہد میں انہی جنابؑ سے جو مستند روایت مروی ہے اس میں یہ تشہد مذکور ہے۔ الحمد للہ اشہد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ واشہد ان محمداً عبده ورسوله اللہم صل علی محمد وال محمد وتقبل غلامتہ فی امتہ وارفع درجاتہ اسی طرح جناب حماد کی روایت میں یہ بھی تصریح نہیں ہے کہ قنوت میں کون سی دعا پڑھی؟ لیکن دوسری روایت میں اس کی بھی صراحت موجود ہے آپ کی زبانی جو دعائے قنوت منقول ہے وہ وہی ہے جو عموماً پڑھی جاتی ہے۔ یعنی اللہم افرلنا واورحنا وعلنا واعف منا فی الدنیا والاخرۃ انک علی کل شئی قلیب۔ (من لا یحضرہ الفقیہ)
 والحمد للہ علی وضوح الحق والحقیقۃ

تعقیبات نماز کا مختصر بیان

محیط کا مطلب ہے نماز کے بعد دعا و پکار، سوال و اجال، ذکر و اذکار اور تلاوت قرآن و فرقان میں مشغول ہونا جو کہ سنن مؤکدہ میں سے ہے۔ شریعت مطہرہ میں اس کی بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے اور اس کی بہت رغبت دلائی گئی ہے احادیث اہل بیتؑ میں نماز کے بعد دعا و ذکر میں مشغول ہونے کو طلب معاش میں نکلنے سے (جو بجائے خود عبادت ہے) افضل، سستی نماز پڑھنے افضل اور حج بیت اللہ کے برابر قرار دیا گیا ہے (وسائل و مستدرک وغیرہ)

اگرچہ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تعقیبات میں بیٹھنا، پاؤں ہونا اور رو، قبلہ ہونا شرط نہیں ہے مگر اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ اولیٰ و افضل یہ ہے کہ تعقیبات نماز کے بعد بلا فاصلہ بیٹھ کر (بالخصوص بیٹھنا تو تعقیبات کے لغوی معنی میں داخل ہے) بلکہ بحالت تشہد زانو بدلنے سے پہلے سو رو، قبلہ سو، باطہارت ۵ اور منافات نماز بجالانے سے پہلے پڑھے جائیں۔ چنانچہ حضرت شہید اول کتاب ذکر میں فرماتے ہیں۔ ”لقد ورد في التعقيب على هيئة التشهد في استقبال القبلة وفي التورك فان ما يضر بالصلوة يضر بالتعقيب“ (روایات میں) وارد ہے کہ تعقیبات بحالت تشہد بطریق تورك (جس کی کیفیت ستمت سجدہ میں بیان ہو چکی ہے) اور رو، قبلہ پڑھے جائیں کیونکہ جو چیز نماز کو نقصان پہنچاتی ہے وہ تعقیبات کے لئے بھی ضرر رساں ہے، تاہم یہ احوط یہ ہے کہ حتی الامکان تعقیبات میں شرائط نماز کی پابندی کی جائے۔ جیسا کہ سرکارِ علامہ مجلسیؒ نے فرمایا ہے۔ (الا فضل والا حوط وعلیہ شروط الصلوة لہ مطلقاً) مع الامکان یعنی افضل و احوط یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو تمام تعقیبات میں نماز کے شروط کی رعایت ملحوظ رکھی جائے۔ نیز افضل یہ ہے کہ وہ ادعیہ و اذکار پڑھے جائیں جو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آئمہ ہدیٰ عظیم السلام سے منقول و ماثور ہیں اور مبسوط کتب ادعیہ میں مذکور ہیں اور وہ بہت زیادہ ہیں ہم یہاں صرف تیرکا و تہمنا“ چند مختصر مگر قدردانہ و منزلت بہتر

تہنقیات کا ذکر کرتے ہیں۔ مخفی نہ رہے کہ تہنقیات دو قسم کے ہیں۔ (۱) ایک وہ تہنقیات جو کسی خاص نماز کے ساتھ مختص نہیں بلکہ تمام نماز ہائے ہجگانہ کے بعد پڑھے جاتے ہیں (ان کو تہنقیات مشترکہ کہا جاتا ہے) دوسرے وہ جو نماز ہائے ہجگانہ میں سے کسی خاص نماز کے ساتھ مخصوص ہیں (جن کو تہنقیات مختصہ کہا جاتا ہے) ہم پہلے تہنقیات مشترکہ اور اس کے بعد مخصوصہ کا ایک شمارہ درج کریں گے۔ واللہ سبحانہ ولی التوفیق۔

تہنقیات مشترکہ

- ۱۔ نماز کے سلام کے بعد تین مرتبہ تکبیر کہنا اور اس وقت ہاتھوں کو کانوں تک بلند کرنا۔ (۲) بعد ازاں یہ دعا پڑھنا۔ لا الہ الا اللہ وحده وحده انجز وعده ونصر عبده واعز جنده وغلب الاحزاب وحده للہ الملک ولہ الحمد بھی وبعیت وهو علی کل شئی قلیل
- ۳۔ بعد ازاں تسبیح جناب سیدہ سلام اللہ علیہا پڑھنا۔ جو تمام تہنقیات سے افضل ہے اور اس کی بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے حتیٰ کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا۔ تسبیح لاطمہ کل یوم فی دلو کل صلوۃ احب الی من صلوۃ الف رکعتہ فی کل یوم یعنی ہر روز ہر نماز کے بعد جناب سیدہ کی تسبیح پڑھنا مجھے ہر روز ایک ہزار رکعت نماز (نوافل جس میں تسبیح نہ ہو) پڑھنے سے زیادہ محبوب ہے۔ (کافی، الوسائل) اگرچہ تسبیح جناب سیدہ کی کیفیت میں فی الجملہ اختلاف ہے کہ تکبیر کے بعد الحمد پہلے ہے یا سبحان اللہ! مگر جو طریقہ مشہور ہے وہی مؤید و منصور ہے کہ پہلے چونتیس ۳۳ مرتبہ اللہ اکبر اس کے بعد تینتیس ۳۳ مرتبہ الحمد للہ بعد ازاں تینتیس ۳۳ مرتبہ سبحان اللہ، تسبیح کے بعد ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ کہنا افضل ہے حضرت امام جعفر صادقؑ فرماتے ہیں جو شخص نماز فریضہ کے بعد تسبیح جناب سیدہ پڑھے اور اسکے بعد ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ کے لفظ خدا اس کے گناہ معاف کردیتا ہے۔ مخفی نہ رہے کہ سونے سے پہلے بھی تسبیح جناب سیدہ پڑھنا مستحب ہے اور افضل یہ ہے کہ تسبیح خاک شفا کی ہو۔
- (۴) تین بار یہ استغفار پڑھنا۔ ”استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الہی القیوم ذوالجلال والا کرام واتوب الیہ“

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص نماز کے بعد زانو بدلتے سے پہلے تین بار یہ استغفار پڑھے خداوند غفار اس کے تمام گناہ معاف کردیتا ہے اگرچہ (کثرت میں) کف دریا کی

مانند ہوں (کافی) ۵ تسمیحات اربعہ۔ ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ کا تیس یا چالیس مرتبہ پڑھنا۔

بعض روایات میں ارشاد: خداوندی اذ کوواللہ ذکوا ”کثیرا“ (خدا کا بکثرت ذکر کرو) کی تفسیر ہر نماز کے بعد تیس بار تسمیحات اربعہ پڑھنے سے کی گئی ہے حضرت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص نماز کے بعد تیس مرتبہ تسمیحات اربعہ پڑھے اُس دن اپنے اوپر مکان کے گرنے، جلنے، غرق ہونے، کنوئیں میں گرنے بری اور ناگمانی موت مرنے سے محفوظ رہے گا۔ (تہذیب الاحکام) حضرت صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص ہر نماز (فریضہ) کے بعد تیس مرتبہ تسمیحات اربعہ پڑھے اس کے تمام گناہ جھڑ جاتے ہیں (امالی شیخ صدوق) اور زانو بدلنے سے پہلے چالیس بار پڑھنے کے متعلق انہی حضرت سے مروی ہے کہ جو حاجت خدا سے طلب کرے گا۔ وہ پوری ہوگی۔ (ایضاً)

۶۔ ایک بار یہ دعا پڑھے۔ اللہم اعتقنی من النار وادخلنی الجنة وزوجنی العور العین صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب بندہ نماز کے بعد یہ پڑھتا ہے تو دونوں رخ بارگاہ قدرت میں عرض کرتی ہے یا اللہ جہنم تیرا بندہ مجھ سے آزادی چاہتا ہے تو کراے آزاد کر دے اور جنت کہتی ہے یا اللہ جہنم تیرا بندہ مجھے تجھ سے طلب کرتا ہے تو مجھ کو اسے عطا کر دے اور حوریں کہتی ہیں یا اللہ! تیرا یہ بندہ تجھ سے ہماری معافی کرتا ہے تو اُس سے ہماری ترویج کر دے۔ (کافی)

۷۔ یہ دعا پڑھنا۔ اعیذ نفسی وما رزقنی ربی باللہ الواحد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لکفوا احد واعیذ نفسی وما رزقنی ربی برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غلق اذا وقب ومن شر النثت فی العقد ومن شر حلسا اذا حسد واعیذ نفسی وما رزقنی ربی برب النلس ملک النلس الہ النلس من شر الوسواس الخلس الذی یوسوس فی صدور النلس من الجنة والنلس۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں ہر نماز کے بعد اس دعا کا پڑھنا ترک نہ کرو۔ (کافی)

۸۔ دنیا و آخرت کی خیر و خوبی کو جمع کرنے کے لئے یہ دعا پڑھنا۔ ۱۔ اعوذ بوجہک الکریم وعزتک اتی لا ترام وقد نک اتی لا یمتنع منها شی ومن شر النما والاخرة ومن شر الاوع کلہا

بعض روایات میں اس کے ساتھ یہ ترمیم بھی ہے۔ ولا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم (کافی)

۹۔ دعائے جناب یوسفؑ کا پڑھنا جو امام ششمؒ سے مروی ہے۔ اللھم اجعل لی فرجا ومخرجا وارزقنی من حیث احتسب ومن حیث لا احتسب (مفتاح الجنان)

۱۰۔ اس دعا کا پڑھنا۔ اللھم ان یغفر تک ارجی من عملی۔ وان رحمتک اوسع من فنبی اللھم ان کل فی فنبی عندک عظیما لمفوک اعظم من فنبی اللھم ان لم اکن اهلا ان ابلغ رحمتک فرحمتک اهل ان تبغنی وتسمی لا نہا وسعت کل شئی برحمتک یا ارحم الراحمین۔

حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں جو شخص چاہتا ہے کہ خداوند عالم بروز قیامت اس کے گناہوں کے دفتر کو نہ کھولے اور اسے اس کے اعمال بد پر مطلع نہ کرے تو ہر نماز کے بعد یہ دعا پڑھ لیا کرے۔ (البلد الامین)

۱۱۔ الامینؑ سے مروی ہے فرمایا کم از کم جو دعا نماز فریضہ کے بعد کافی ہے وہ یہ ہے۔ "اللھم انی اسئلک من کل خیر احاط بہ علمک واعوذ بک من کل شر احاط بہ علمک اللھم انی اسئلک عافیۃ فی اموری کلہا واعوذ بک من خزی الدنیا والاخرۃ۔

۱۲۔ ہر نماز کے بعد سورہ حمد، آیت الکرسی (جو بہتر یہ ہے کہ ہم لیہا خلدون تک پڑھی جائے) آیت الملک قل اللھم مالک الملک توتی الملک من تشاء الخ) اور آیت شہد اللہ کے پڑھنے کے احادیث میں ٹواہمائے بے پایاں منقول ہیں لہذا ہر نماز فریضہ کے بعد ان کا پڑھنا بالخصوص آیت الکرسی کا پڑھنا ترک نہ کیا جائے۔ روایت میں وارد ہے کہ جو شخص ہر نماز فریضہ کے بعد آیت الکرسی پڑھے اس کی نماز مقبول ہوتی ہے، خدا کی امان میں داخل ہو جاتا ہے اور خدا بلاؤں اور گناہوں سے اس کی حفاظت کرتا ہے دوسری روایت میں مروی ہے کہ جو شخص ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھے اسے جنت میں داخل ہو جانے سے بجز موت کے اور کوئی امر مانع نہیں ہے۔ (مفتاح)

۱۳۔ آخرت کی خیر و خوبی کے لئے ہر نماز کے بعد ایک بار یہ دعا پڑھی جائے۔ اللھم اھننی من عندک والفض علی من فضلك وانشر علی من رحمتک وانزل علی من برکاتک (الفتیہ)

۱۴۔ حافظہ کی حفاظت اور تیزی کے لئے ہر نماز کے بعد وہ دعا پڑھی جائے جو حضرت رسولؐ خدا نے حضرت امیر علیہ السلام کو تعلیم دی تھی۔ "سبحان من لا یعتلی علی اهل مملکتہ سبحان

من لا يأخذ أهل الأرض بلوان العذاب سبحانه الرئوف الرحيم = اللهم اجعل لي في قلبي نورا
وبصرا ولهما وعلماً انك على كل شئ قدير“ (مکارم الاخلاق طبری)

۱۵۔ ہر نماز کے بعد زانو بدلنے سے پہلے دس مرتبہ یہ ذکر کیا جائے۔ اشہد ان لا اله الا الله وحده
لا شریک له اہا واحدا احدا صمنا لم يتخذ صاحبة ولا ولدا“

اسکا بے حد حساب اجر و ثواب حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ (محسن برقی)
نوٹ = جب نماز گزار تمام تحقیقات پڑھ چکے تو آخر میں کہے۔ سبحان رب العزۃ عما
یصلون وسلام علی المرسلین والحمد لله رب العالمین۔

تحقیقات مختصہ

تحقیقات صبح = نماز صبح کے بعد سب سے زیادہ تحقیقات کی تاکید وارد ہوئی ہے اس
لئے اس سلسلہ میں بہت سی دعائیں منقول ہیں علاوہ مذکور بالا تحقیقات مشترکہ کے یہاں مزید چند

ادعیہ و اذکار مختصہ درج کئے جاتے ہیں۔ (۱) ہر قسم کی مالی پریشانیوں کے ازالہ کے لئے نماز صبح
کے بعد وہ دعا پڑھے جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے جو انہوں نے
ایک پریشان حال کو تعلیم دی تھی جس کی برکت سے بہت جلد اس کی جملہ پریشانیاں دور ہو گئی
تھیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ توکلت علی الحي النبی لا يموت والحمد لله النبی لم يتخذ
صاحبة ولا ولدا ولم یکن له شریک فی الملک ولم یکن له ولی من الذل وکبرۃ تکبراً“
(مصباح کنعنی)

۲۔ ہر قسم کے خوف و ہراس اور دشمنوں کے فتنہ و شر سے حفاظت کے لئے یہ دعا پڑھی
جائے۔ اصبحت اللهم معتصماً بذماک الصبح النبی لا یطول ولا یحول من شر کل غاشم و
ظلوم من سائر من خلقت وما خلقت من خلقت الصلوات والناطق فی حبیبہ من کل مخوف
بلبل سلفته ولاء اهل بیت نبیک محتجبا“ من کل قاصد لی الی ایتہ یجبار حصین الا
خلاص فی الاعتراف بعظمتہ والتمسک بحبلہم موثقاً ان الحق لہم ومعہم ولہم او الی
من والوا واجانب من اجانبوا للعزۃ النبی اللهم بہم من شر کل ما اتقہ یا عظیم و حجرت
الاعلیٰ عنی یدیع السموات والأرض وانا جعلنا من بین یدہم سدا ومن خلفہم سدا فاعیننا
وہم لہم لا یبصرون۔ (صحیفہ عشریہ)

۳۔ ایک سو مرتبہ لا الہ الا اللہ الحق المبین۔ پڑھے تاکہ اسکے لئے جنت کے تمام دروازے کھل جائیں۔

۴۔ ایک سو مرتبہ اللھم صل علی محمد وال محمد۔

۵۔ ایک سو مرتبہ استغفار (یا کم از کم ستر بار) استغفر اللہ ربی واتوب الیہ تاکہ اس کے گناہ معاف ہو جائیں۔

۶۔ ایک سو مرتبہ ما شاء اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم تاکہ وہ اس دن کوئی نا پسندیدہ بات نہ دیکھے۔

۷۔ دس بار سبحان اللہ العظیم وبحمدہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

تاکہ خدا اسے اندھے پن، دیوانگی، برص، جذام اور پریشانی وغیرہ شداکد سے محفوظ رکھے۔

۸۔ سات بار بسم اللہ الرحمن الرحیم لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم پڑھے تاکہ خدا اسے ستر قسم کی بلا و مصیبت سے محفوظ رکھے جن میں سے کم ترین برص، جذام اور شر شیطان ہے۔

۹۔ دس مرتبہ سورہ قل ہو اللہ احد پڑھے تاکہ اس روز اسکا کوئی گناہ نہ لکھا جائے۔

۱۰۔ دس مرتبہ سورہ انا انزلنا پڑھے کہ روایت میں وارد ہے کہ جو شخص سورہ قدر کو نماز صبح کے بعد دس مرتبہ، زوال آفتاب کے وقت دس مرتبہ اور نماز عصر کے بعد دس مرتبہ پڑھے وہ دو ہزار کاتبوں کو تیس سال تک مشقت میں ڈال دیتا ہے (کہ اس کا ثواب لکھتے رہتے ہیں)۔ (مصبح کفعمی وزاد المعاد و منافع وغیرہ)

تحقیقات ظہر

علاوہ تحقیقات مشترکہ کے (۱) یہ دعا پڑھے جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھا کرتے تھے۔ لا الہ الا اللہ العظیم : العلیم لا الہ الا اللہ رب العرش الکرم والحمد للہ رب العالمین اللھم انی اسئلك موجبات رحمتک وعزائم مغفرتک والغنیمة من کل بر والسلامة من کل اثم اللھم لا تدع لی ذنباً الا غفرتہ ولا هما الا فرجتہ ولا سقماً الا شفیتہ ولا عیباً الا سترتہ ولا رزقاً الا بسطتہ ولا خوفاً الا اسنتہ ولا سوء الا صرفتہ ولا حاجتہ ہی ذک رضی ولی لیہا صلاح الا قضیتہا یا ارحم الرحمن امین رب العالمین (متدرک الوسائل)

۲۔ وہ دعا پڑھے جو امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے خادم کو اس کی استدعا پر تعلیم فرمائی تھی۔ **اللہ اعتصمت وبنا لله اتق وعلی اللہ اتوکل۔** دس بار اس کے بعد پڑھے۔ **اللهم ان عظمت فنوی فانت اعظم وان کبر تفریطی فانت اکبر وان دام بخلی فانت اجود اللهم اغفر عظیم فنوی بعظیم علوک وکبر تفریطی بظاہر کریمک واقبح بخلی بفضل جودک اللهم ما بنا من نعمته لمنک لا اله الا انت استغفرک واتوب الیک (ایضاً)**

تحقیقات عصر

مشترکہ تحقیقات کے علاوہ ایک (۱) بار یہ دعا پڑھے۔ **اللهم انی اعوذ بک من نفس لا تشبع ومن قلب لا یخشع ومن علم لا ینفع ومن صلوة لا ترفع ومن دعاء لا یسمع اللهم انی اسئلك البسر بعد العسر والفرج بعد الكرب والرحیاء بعد الشدة اللهم ملنا من نعمته لمنک لا اله الا انت استغفرک واتوب الیک (مصباح المتجید)**

۲۔ ستر بار استغفار پڑھے۔ استغفر اللہ ربی واتوب الیک۔ حضرت امام جعفر صادقؑ فرماتے ہیں جو شخص یہ عمل کرے گا خدا اس کے سات سو گناہ معاف فرمائے گا۔ (فلاح السائل سیدین طاؤس)

۳۔ دس مرتبہ سورہ انا انزلناہ پڑھے حضرت امام محمد تقی علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص نماز عصر کے بعد دس بار سورہ قدر پڑھے تو تمام غلاظت کے برابر اس کو ثواب ملے گا۔ (ایضاً بحوالہ مستدرک)

تحقیقات مغرب

تحقیقات مشترکہ کے علاوہ (۱) ایک بار پڑھے۔ **ان اللہ وسلاکک بصلون علی النبی یا ایہا النین اسئلا صلوا علیہ وسلموا تسلیما** اللهم صل علی محمد النبی وعلی فریتہ وعلی اہلبیتہ۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جو شخص نماز صبح اور نماز مغرب کے بعد زانو بدلتے اور کسی سے کلام کرنے سے پہلے ایک بار یہ دعا پڑھے تو خدا دند عالم اس کی سوجائیں برلاتا ہے جن میں سے ستر آخرت سے متعلق ہیں اور تیس دنیا سے (فلاح السائل لابن طاؤس)

۲۔ سات مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم حضرت امیر علیہ اسلام فرماتے ہیں کہ جو شخص نماز صبح اور نماز مغرب کے بعد زانو بدلتے اور کسی سے کلام کرنے سے پہلے سات بار یہ ورد کرے خداوند کریم اس سے ستر قسم کی بلاؤں کو دور کرتا ہے (کما تقدم فی الصبح)

۳۔ (ایضاً) تین بار یہ دعا پڑھے۔ الحمد للہ الذی یفعل ما یشاء ولا یفعل ما یشاء غیرہ۔ (کافی)

۴۔ ایک بار سبحانک لا الہ الا انت اغفر لی ذنوبی کلہا جمعاً" للہ لا یغفرنا الذنوب کلہا جمعاً" الا انت۔

جناب سید بن طاووسؒ نے اس دعا کو بھی نماز صبح و مغرب ہر دو کے بعد پڑھنے کا تذکرہ کیا ہے اور لکھا ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ جب بندہ یہ دعا پڑھے تو خدا رحیم کرنا" کا تین سے فرماتا ہے کہ جب میرے بندہ نے یہ اعتراف کر لیا ہے کہ میرے سوا کوئی گناہ معاف نہیں کر سکتا تو اس کے لئے بخشش لکھ دو (فلاح السائل)

۵۔ ہر قسم کے حزن و ملال کے دفعیہ کے لئے نماز مغرب کے بعد تین بار یہ دعا پڑھتا جائے اور ہاتھ پیشانی پر پھیرتا جائے۔ بسم اللہ الذی لا الہ الا ہو عالم الغیب والشہادۃ الرحمن الرحیم اللہم اذهب عنی الہم والعزن جیسا کہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام سے منقول ہے۔ (الوسائل)

۶۔ آنکھوں کے درد کے ازالہ بلکہ دین و دنیا کی ہر قسم کی خیر و خوبی حاصل کرنے کے لئے نماز

صبح اور نماز مغرب کے بعد پڑھے۔ اللہم انی اسئلك بحق محمد وال محمد علیک ان تصلی

علی محمد وال محمد واجعل النور فی بصری والبصیرۃ فی دینی والیقین فی قلبی

والسلام فی عملی والسلامۃ فی نفسی والسعۃ فی رزقی والشکر لک الہا" ما اہتسنتی جیسا کہ

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے۔ (ایضاً)

تحقیقات عشاء

۱۔ تحقیقات مشترکہ کے علاوہ وسعت رزق اور نیک معیشت کے ازالہ کیلئے نماز عشاء کے بعد

ایک بار یہ دعا پڑھے جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے ایک ایسے شیعہ کو تعلیم دی تھی جس نے اپنے فقر و فاقہ کی شکایت کی تھی چنانچہ اس کے تھوڑا عرصہ پڑھنے کے بعد اس کی شکایت زائل ہو گئی اور وہ مرفہ الحال ہو گیا۔ اللھم انہ لمس لی علم بموضع رزقی وانما انا اطلب بمخاطرات تحظر علی قلبی فاجعل لی طلبہ البیان فانما انا طالب کالجہ ان لا ادری الی سہل ہو ام لی جہل ام فی ارض ام فی سما ام فی بر ام لی بحر و علی ہدی من ومن قبل من وقد علمت ان علمہ عندک واسبابہ یدک وانت الذی تقسمہ بلطفک وتبیینہ برحمتک اللھم فصل علی محمد وآلہ واجعل یا رب رزقک لی واسعا ومطلبہ سهلا وما غنہ قریبا ولا تصنی بطلب ما لم تقد ری لہ رزقا لکنک غنی عن عنائی وانا فقیر الی رحمتک فصل علی محمد وآلہ وجد علی عبدک بفضلک انک ذو فضل عظیم۔ (فلاح السائل)

۲۔ سات مرتبہ سورہ انا انزلنا پڑھے حضرت امام محمد تقی علیہ السلام سے مروی ہے کہ جو شخص نماز عشاء کے بعد سات مرتبہ سورہ قدر پڑھے وہ صبح تک خدا کی ضمانت و امان میں رہتا ہے۔ (ایضاً)

۳۔ یہ دعا پڑھے جس کے نماز عشاء کے بعد پڑھنے والے کے لئے حضرت امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہ السلام نے ضمانت دی ہے کہ وہ چور چکار اور آفات لیل و نهار سے محفوظ رہے گا۔ "اعوذ بعزۃ اللہ واعوذ بقدرة اللہ واعوذ بمغفرة اللہ واعوذ برحمۃ اللہ واعوذ بسلطان اللہ الذی ہو علی کل شیء قدير واعوذ بکرم اللہ واعوذ بجمع اللہ من شر کل جبار عنید و شیطان سرید و کل مغتال و سارق و غارض و شر السمتہ والہامتہ والعلمتہ ومن شر کل دایتہ صغیرۃ او کبیرۃ بلبل او نہلر ومن شر لسان العرب والعجم و فجارہم ومن شر فسقۃ الجن والانس ومن شر کل دایتہ ری اخذ بنا صلتها ان ری علی صراط مستقیم = (طلب الانتہ) والحمد للہ رب العالمین

افادہ عام در اوجیہ صبح و شام

اگرچہ یہ بات ہمارے موضوع سے خارج ہے مگر چونکہ ذکر اذکار اور وظائف ایراد کا تذکرہ شروع ہے لہذا ضمنی طور پر بیان کرنا بھی فائدہ سے خالی نہیں ہے کہ قرآن و حدیث میں طلوع و غروب آفتاب سے پہلے تسبیح و تحمید کی بڑی تاکید وارد ہوئی ہے چنانچہ خدا فرماتا ہے۔
”وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ“

لہذا یہاں ان اوقات کے چند اہم ذکر ذکر کئے جاتے ہیں۔ (۱) طلوع و غروب آفتاب سے پہلے دس دس بار یہ دعا پڑھے۔ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد یعنی وحیت و ہمت و ہی و هو حتی لا یموت لہ الخیر و هو علی کل شئی قلیو“

سند ہائے مجتہد امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ انہوں نے اس دعا کو طلوع و غروب سے قبل فریضہ و واجب فرمایا ہے جسے علماء اعلام نے شدت استجاب پر محمول کیا ہے۔

۲۔ نیز انہی جناب سے مروی ہے کہ طلوع و غروب آفتاب سے پہلے دس مرتبہ پڑھو۔ اعوذ باللہ السميع العليم من همزات الشیطن واعوذ باللہ ان یحضر و ان اللہ هو السميع العليم

۳۔ انہی جناب سے صبح و شام تین بار اس دعائے مبارکہ کا پڑھنا مروی ہے۔ اللہم مقلب القلوب والا ابصار ثبت قلبی علی دینک ولا تزغ قلبی بعد انھد بتنی وھب لی من لدنک رحمۃ انک انت الوباب واجرنی من النار برحمتک اللہم ابد لی فی عمری ووسع علی لی رزقی والشر علی رحمتک ثم ان کنت عندک لی ام الکتاب فقیا فاجعلنی سعیدا لفقک تمحو ما تشاء و تثبت و عندک ام الکتاب۔

۴۔ صبح و شام تسبیحات اربعہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔ دس بار پڑھنے کی بھی بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے۔

عَلَى رَسُولِهِ أَبَدًا وَسَلَامُهُ دَائِمًا سُرُودًا اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوَّلَ يَوْمِي هَذَا
صَلَاحًا وَأَوْسَطَهُ فَلَاحًا وَآخِرَهُ نَجَاحًا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ يَوْمٍ أَوَّلُهُ قَرْعٌ وَأَوْسَطُهُ
جَبَرٌ وَآخِرُهُ كَرْعٌ. وَجَعِ اللَّهُمَّ إِلَى اسْتِغْفِرِكَ بِكُلِّ نَذِيرٍ نَذَرْتُكَ وَكُلِّ وَعْدٍ وَعَدْتُهُ
وَكُلِّ عَهْدٍ عَاهَدْتُهُ ثُمَّ لَمْ أَتِهِ بِهِ وَأَسْأَلُكَ فِي مَطَالِمِ عِبَادِكَ عِنْدِي فَأَيُّمَا عَبْدٍ
مِنْ عِبِيدِكَ أَوْ أَمَةٍ مِنْ إِمَائِكَ كَانَتْ لَهُ قَبْلِي مَطْلَبَةٌ ظَلَمْتُهَا إِيَّاهُ فِي نَفْسِهِ أَوْ فِي مَرْفُوعِهِ
أَوْ فِي مَالِهِ أَوْ فِي أَهْلِهِ وَوَلَدِهِ أَوْ عِيَالِهِ أَفْطَنْتُهُ بِهَا أَوْ تَحَالَفْتُ عَلَيْهِ بِمِثْلٍ أَوْ صَوَّيْتُ أَوْ أَنْفَعْتُ
أَوْ حَسِبْتُهُ أَفْرِيَاءً أَوْ عَصِيَّةً فَأَثْبًا كَانَ أَوْ شَاهِدًا وَحَيًّا كَانَ أَوْ مِيتًا فَتَعَصَّرْتُ يَدِي وَ
صَافَقْتُ سَعْيَ عَنْ رِقَبَتِهَا إِلَيْهِ وَاتَّخَلْتُ مِنْهُ فَأَسْأَلُكَ يَا مَنْ يَمْلِكُ الْكُلُوبَاتِ وَهِيَ مُتَجِينَةٌ
لِمَشِيَّتِهِ وَمُسْرِعَةٌ إِلَى إِرَادَتِهِ أَنْ تَعْلَى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تَرْضِيَنِي هَبْنِي بِمَا قَسَمْتَ
وَتَهَبْ فِي مِنْ هَذَا رَحْمَةً إِنَّهُ لَا تَنْقُضُكَ الْغَفْرَةُ وَكَأَنَّكَ تَمُوتُكَ الْكَوْهَبَةُ يَا أَرْحَمَ
الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ أُولِي فِي كُلِّ يَوْمٍ اثْنَيْنِ نِعْمَتَيْنِ مِنْكَ يُلْتَمِسُ سَعَادَةً فِي أَوَّلِهِ بِطَائِفَتِكَ
وَنِعْمَةً فِي آخِرِهِ بِمَغْفِرَتِكَ يَا مَنْ هُوَ إِلَهٌ وَلَهُ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ سِوَاكَ.

وَعَائِي شَنِيبٌ مُشْغَلٌ | بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ
حَقُّهُ كَمَا يَسْتَحِقُّهُ حَمْدًا كَثِيرًا وَأَعُوذُ بِهِ مِنْ شَرِّ
نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَكَا مَارَّةٌ بِالْعَبِيدِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي وَأَعُوذُ بِهِ مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ
الَّذِي يَزِيدُنِي رُبًّا إِلَى رُبِّي وَأَحْشِرُنِي بِهِ مِنْ كُلِّ جَبَّارٍ فَاجِرٍ وَسُلْطَانٍ جَائِرٍ فَعَلِمْتُ
فَاجِرِ اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْ جَبْدِكَ فَإِنَّ جَبْدَكَ هُمْ الْغَابِرُونَ وَاجْعَلْنِي مِنْ جَبْرِكَ
فَإِنَّ جَبْرَكَ هُمْ الْمُفْلِحُونَ وَاجْعَلْنِي مِنْ أَوْلِيَّائِكَ فَإِنَّ أَوْلِيَّائَكَ لَا تَحُوتُ عَلَيْهِمْ
وَأُولَاهُمْ يَهْدُونَ اللَّهُمَّ أَمْلِكْ لِي كِبَارَهُ هِمَمَةٍ أَمْرِي وَأَصْلِحْ لِي الْخَلْقَ

قَائِلًا دَارَ مَقَرِّي وَإِلَيْهَا مِنْ عِبَادَةٍ الْقِيَامِ مَقَرِّي وَاجْعَلْ الْخَيْرَ زِيَادَةً
لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ وَأَوْفَاةً لِرَاحَةِ لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ
النَّبِيِّينَ وَتَسَامِعْ عِدَّةَ الرُّسُلِينَ وَصَلِّ إِلَى الْعَلِيِّينَ الظَّاهِرِينَ وَأَمَّا يَا مَنْ يُنْقِضُ
وَهَبْ لِي فِي الشَّلَاةِ ثَلَاثًا لَا تَذْخِرُ لِي رُبًّا إِلَّا عَقْرَتَهُ وَلَا حَمًّا إِلَّا ذَهَبَتُهُ وَكَ

عَدَاوَةَ الْآدَمِيَّةِ بِسْمِ اللَّهِ هَيْرَ الْأُسْمَاءِ بِسْمِ اللَّهِ رَبِّهَا الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ السُّدُوفِ
كُلِّ مَأْرُوفٍ أَوْلَهُ سَخَطُهُ وَأَسْتَجْلِبُ كُلَّ فَخْرٍ أَوْلَهُ بَصَافَةُ فَخْرِهِ لِي نِيكَ بِالْعَفْوِ يَا ذَا
الْإِحْسَانِ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ | **دُعَاءُ جِبَارِ شَمْسِ (بَدْر)**
الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ لِيَنَاسًا وَالنَّوْمَ رَسَاتًا
وَجَعَلَ النَّهَارَ نُورًا لَكَ الْحَمْدُ أَنْ بَعَثْتَنِي مِنْ مَرْقَدِي وَلَوْ شِئْتَ
جَعَلْتَهُ سَرْمَدًا حَمْدًا دَالِمًا لَا يَنْقُطُ أَبَدًا وَلَا يَحْصِي لَهُ الْخَلَائِقُ
هَدَا اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْ خَلَقْتَ فَعَوَّيْتَ وَقَدَّرْتَ وَقَضَيْتَ وَأَمَتَ وَ
أَحْيَيْتَ وَأَمْرَضْتَ وَشَفَيْتَ وَعَافَيْتَ وَأَبْلَيْتَ وَهَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَيْتَ
وَعَلَى الْمُلْكِ احْتَوَيْتَ أَدْعُوكَ دُعَاءَ مَنْ ضَعُفَتْ ذِمَّتُهُ وَأَنْقَطَعَتْ
حِيلَتُهُ وَأَقْرَبَ أَجَلُهُ وَتَكَادَى فِي الدُّنْيَا أَمَلُهُ وَأَشَدَّتْ إِلَى رَحْمَتِكَ فَاقْتَهُ
وَعَلِمَتْ لِنَفْسِهِ حُسْرَتُهُ وَكَثُرَتْ زَلَّتُهُ وَهَمَزَتُهُ وَخَلَصَتْ بِوَجْهِكَ وَتَوَكَّلَتْ
فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَهَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الطَّاهِرِينَ وَارْزُقْ
شُعَاعَةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَلَا تَحْرِمْ نِيَّيَ مُجْتَهِدٍ إِنَّكَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ
اللَّهُمَّ ائْتِ بِهِنَّ فِي الْاَرْبَعَاءِ اَرْبَعًا اجْعَلْ قَوْقِي فِي طَاعَتِكَ وَنَشَاطِي فِي
عِبَادَتِكَ وَرَغْبَتِي فِي ثَوَابِكَ وَزَيْدِي فِيهَا لِوَجِبِ اَلَيْمِ عَقَابِهِ اَلَمْكَ لَعْنَتِكَ لِمَا نَشَاءُ

دُعَاءُ نَجْمِ شَمْسِ (مَجَرَات)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ اللَّيْلَ مُظْلِمًا
بِقُدْرَتِهِ وَجَاءَ بِالنَّهَارِ مُبْصِرًا بِرَحْمَتِهِ وَكَسَا بِلَبِّهِ ضِيَاءَهُ وَأَنَا فِي نَفْسِهِ
اللَّهُمَّ فَكِنَا أَتَقِيَّتَنِي لَهُ فَإُتْقِنِي لَا مَثَالَهُ وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَلَا تَفْجَعْنِي فِيهِ وَفِي هَيْرِهِ مِنَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ يَا رَبِّ كِتَابِ الْخَائِمِ

وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ وَارْزُقْنِي خَيْرَ مَا خَيْرَ مَا فِيهِ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهُ وَاسْرِفْ
عَنِّي شَرَّهٗ وَشَرَّ مَا فِيهِ وَشَرَّ مَا بَعْدَهُ اللَّهُمَّ إِنِّي بِذِمَّتِهِ أَسْأَلُكَ وَأَتَوَسَّلُ
إِلَيْكَ وَبِعُزَمَةِ الْقُرْآنِ أَعْتَمِدُ عَلَيْكَ وَبِمُعْتَمِدِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ أَسْتَشْفِعُ لَدَيْكَ فَأَعْرِضْ اللَّهُمَّ زُفَرِيَّ الَّتِي رَجَوْتُ بِهَا
قَضَاءَ حَاجَتِي يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ اقْضِ لِي فِي الْخَمِيسِ حُكْمًا
لَا يَسْخَرُ لَهَا إِلَّا كَرَمُكَ وَلَا يُطَبِّقُهَا إِلَّا نِعْمَتُكَ سَلَامَةً أَقْوَى بِهَا
عَلَى طَاعَتِكَ وَعِبَادَةِ اسْتَحَقُّ بِهَا جَنَّتِي مَشْرُوبُكَ وَسَعَةِ نِعْمَتِكَ الْخَالِ
مِنَ الرِّزْقِ الْحَالِ وَأَنْ تُوَفِّيَنِي فِي مَوَاقِفِ الْخَوْفِ بِأَمْنِكَ وَتَجْعَلَنِي
مِنْ طَوَارِقِ الْمَقْصُومِ وَالْمَغْلُوبِ فِي حِمْلِكَ وَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
وَجْعَلْ تَوَسُّلِي بِهِمْ شَأْفَعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ نَافِعًا إِنَّكَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

وَعَلَيْكُمْ جَمْعُهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. الْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ قَبْلَ الْإِنشَاءِ وَالْإِحْيَاءِ وَالْخَيْرِ
بَعْدَ فَتَاءِ الْأَشْيَاءِ الْعَلِيمِ الَّذِي لَا يَمُوتُ مِنْ ذِكْرِهِ وَلَا يَفْقَسُ مِنْ شُكْرِهِ وَلَا يَفْسُدُ مِنْ دَهَائِهِ
وَلَا يَقْطَعُ رَجَاءٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ لِي أَشْهَدُكَ وَكَفَى بِكَ شَهِيدًا وَأَشْهَدُ جَمِيعَ مَلَائِكَتِكَ
وَسُكَّانِ سَمَوَاتِكَ وَهَمَلَةَ عَرْشِكَ وَمَنْ بَخْتَتْ مِنْ أُنْيَا لَكَ وَرُسُلِكَ وَالْأَنْبِيَاءِ مِنْ
أَنْ أَصْنَاكَ خَلْقَكَ أَوْ أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ
لَكَ وَلَا عَدِيلَ وَلَا خَلْفَ بِقَوْلِكَ وَلَا سَبِيلَ وَأَنْ تُحَمَّدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عِبْدَكَ
وَرُسُلَكَ أَوْ مَا خَلَقْتَ إِلَى أَعْيَادٍ وَجَاهِدَ فِي اللَّهِ مَرْوَحِينَ حَقَّ الْجَهَادِ وَأَنَّ بَشَرًا
بِمَا هُوَ حَقٌّ مِنَ الثَّوَابِ وَأَنَّ دَارَ بِنَا هُوَ صَدَقَ مِنَ الْعِقَابِ اللَّهُمَّ تُبَتِّنِي عَلَى رَيْبِكَ
مَا أَحْيَيْتَنِي وَلَا تَزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً أَنْتَ
أَنْتَ الْوَهَّابُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي مِنْ أَتْبَاعِهِ وَشُعْبَتِهِ وَخَيْرُ فِي
رُؤُسَتِهِ وَوَلَقِيْنِي لَدَاؤِ قُرُونِ الْجُمُعَاتِ وَمَا أَوْجِبَتْ صَلَاتُ فِيهَا مِنْ
الطَّاعَاتِ وَقَسَمْتُ لِأَهْلِهَا مِنَ الْعَطَائِدِ يَوْمَ الْجَزَاءِ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ.

۳۱۸ وَعَلَيْكُمْ شَبَابٌ وَهَفْتَةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ كَلِمَةً الْمُخْتَصِمِينَ وَمَقَالَةً الْمُتَحَرِّزِينَ وَ
أَعُوذُ بِاللَّهِ تَعَالَى مِنْ هَوْرِ الْخَائِرِينَ وَكَيْدِ الْخَاسِرِينَ وَبَغْيِ الظَّالِمِينَ وَأَحْمَدُهُ فَوْقَ
حَمْدِ الْحَامِدِينَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْوَاحِدُ بِكَ شَرِيكَ وَالْمَلِكُ بِلا تَمْلِكُ لَا تَفْضَاذِي حُكْمَكَ
وَلَا تُنَازِعُنِي فِي مُلْكِكَ أَسْأَلُكَ أَنْ تُعْصِيَنِي عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَأَنْ تُزِدَنِي مِنْ نِعَمِكَ
نِعَمًا مَا يَتَلَمَّ بِهِ عِبَادُكَ وَأَنْ تُعِينَنِي عَلَى طَاعَتِكَ وَتُزِدَ عِبَادَتَكَ وَأَسْتَعِثُّ بِشَوْنِكَ
بَلَطْفِ عِنَايَتِكَ وَتُرْهِقَنِي بِصَدْرِي مِنْ مَعَاصِيكَ مَا أَخْيَشُنِي وَتُرْهِقَنِي بِمَا أَيْفَعُنِي
مَا أَبْقَيْتَنِي وَأَنْ تُفْرَجَ بِكِتَابِكَ صَدْرِي وَتُحْطَ بِتِلْكَ ذَنْبِي وَتُسَخَّرَ لِي
السَّلَامَةُ فِي دِينِي وَنَفْسِي وَلَدُنِّي وَحَشَى بِي أَنْفَلُ أَنْبِيَّ وَتَنْتِمَ إِحْسَانُ نِيَامِي عَنْهُمْ
كَمَا أَهْلَسْتَ فَمَا تَهْنِ مِنْهُ يَا لَوْحِ الشَّاهِدِينَ

منار جمعة کا پہلا خطبہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَانَ مَوْجُودًا
قَبْلَ حُدُوثِ الْأَشْيَاءِ وَيَبْقَى بَعْدَ فَنَاءِ الْأَشْيَاءِ لَقَدْ بَدَأَ الْوَلِيَّةَ وَالْقَدِيمَ
وَوَسَمَ كُلَّ شَيْءٍ مَّا عَدَاكَ يَا الْفَنَاءُ وَالْعَدَمُ كَمَا قَالَ عَزَّ شَانَهُ كُلُّ
شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ وَكُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَقَالَ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا
كَانَ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ سُبْحَانَ مَنْ لَا يَخْفَى
عَلَيْهِ اخْتِلَافُ النِّيَّاتِ وَلَا يَعْزُبُ عَنْهُ مَعَاصِيَ الْعِبَادِ فِي الْخَلَوَاتِ
سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي مِنْهُ خَلُقَةُ الْعِبَارِ وَالْمَبَادِ فَمَنْ يُعْمَلُ
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يُعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ نَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْهَالِكُ الَّذِي لَا يَنَازِعُ فِي مُلْكِهِ وَلَا يُضَارُّ فِي جَبِّهِ
يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِمَا يَشَاءُ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ بِمَا
يَشَاءُ كَيْفَ يَشَاءُ نَعُذُّ بِهِ الْمُسِيئِينَ عَذْلًا وَعَفْوَةً نَفَعُنْكَ وَلَشْهَدُ
أَنَّ مُحَمَّدًا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ وَخَيْرَ الْمُبَشِّرِينَ وَالْمُنذِرِينَ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَاللَّهُ الْهُدَاةُ الْمُبِينُ مَنْ رَكِبَ سَفِينَتَهُمْ نَجَا وَانْقَضَى
وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا قَلَّ فَغَرِقَ وَهَوَىٰ أَوْصِيَكُمْ بِمَا وَصَّى اللَّهُ
بِالْإِعْتِسَامِ بِالشَّقْوَى فَإِنَّهُ حَبْلٌ مَّتِينٌ وَعُرْوَةٌ وَتَقَىٰ وَبِمَا دَرَكْتُمْ
الْمَوْتَ قَبْلَ حُلُولِهِ وَإِعْدَادِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ قَبْلَ نَزُولِهِ فَإِنَّهُ وَارِدٌ
وَارِقٌ نَازِلٌ وَإِنْ تَفَرَّوْا مِنْهُ أَوْ كُنْتُمْ فِي بَرْجٍ مَشِيدٍ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ
عِبَادَ اللَّهِ فَإِنَّ كُلَّ حَيٍّ فِي الدُّنْيَا إِلَى فَنَاءٍ وَكُلَّ مَرْدَةٍ فِيهَا إِلَى
إِسْتِهَاءٍ فَوَاعِجِبَاةً كَيْفَ هَذِهِ الْغَفْلَةُ وَالْمَانَعُونَ كَرَكِبْتُمْ قَوْيَ
مِنْ أَبْنَاءِ السَّبِيلِ سَيَضْرِبُ عَلَيْهِمْ طَبْلُ الرَّحِيلِ فَيَرْتَحِلُونَ
عَمَّا قَلِيلٍ وَآسَفَاةً إِلَى مَتَى تِلْكَ الرَّقْدَةُ وَنَحْنُ فِي دَارِ

بِالْبَلَاءِ مَحْفُوكَةٌ وَبِالْعُدْرِ مَحْجُورَةٌ لَا كَدُومَ أَهْوَالِهَا وَلَا تَسْلَمَ
لُرُهَا الْعَيْشَ فِيهَا مَدَامُومٌ وَالْأَمَانُ فِيهَا مَعْدُومٌ كَيْفَ لَا
تَعْتَبُونَ وَ أَهْوَالُكُمْ قَدْ سَلَكُوا فِي بَطُونِ الْبُرُخِ سَبِيلًا وَقَدْ كُتِبَتْ
أَجْسَادُهُمْ وَعَمِيَّتْ أَحْيَارُهُمْ أَمَدًا طَوِيلًا خَيْرَانِ لَا يَتَأَمَّلُونَ
وَأَحْيَاءُ لَا يَتَزَادَرُونَ وَاعْتَرَبْنَا مِنْ بَيْتٍ وَحَدَيْنَا وَمَنْزِلٍ وَخُسَيْنَا
وَمَحَطِّ خَفَرَيْنَا وَمَفْرُوقَيْنَا بَيْنَا وَأَمْصِيبَتُهُ مَا اسْرَعَ الْطَلَبُ وَالْعَبْدُ
السَّقَرُ وَآقَدَ الرَّدَادَ وَالْفُسَاةَ إِلَّا أَسْلَمْنَا الْأَحْيَاءُ إِلَى الْمَلَائِكَةِ الْغُلَا
الشَّدَادِ وَاحْدُنَا إِذَا نَقَطَعَ زَكْرُنَا عَنْ خَوَاطِرِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَقْرَبَاءِ
وَأَكَلَتْ الْقَدِيدَانِ فَمَا سَنْنَا وَلَصَرَّمَتِ الْأَعْضَاءُ قَلْبُكَ الْمَبَاكُونَ قَبْلَ
أَنْ لَا يُنْفَعَ أَبْكَاءُ وَيَسْتَغْفِرُونَ مِنَ الْمُطِيبَاتِ الَّتِي تَحُولُ بَيْنَ الْأَمْهَاتِ
وَالْأَبَاءِ إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ وَأَبْلَغَ الْمَوْعِظَةِ كَتَبَ اللَّهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ
الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْعَفْصِرَانِ الْإِنْسَانِ
لَيْ يَخْشَى إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَوْ أَنَّكَ تَرَى مَا فِي الْأَرْضِ
بِالْقَبْرِ

نماز جمعہ کا دوسرا خطبہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَلِيمُ
 الْكَرِيمُ فَالَّذِي بَرَأَ مِنَ النَّوْبِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ سُبْحَانَ مَنْ سَبَقَتْ
 رَحْمَتُهُ قَضِيَّتَهُ وَ بَسَطَ الْيَدَيْنِ بِالرَّحْمَةِ سُبْحَانَ مَنْ لَمْ يَكُنْ لِنَفْسِهِ الْإِنْفُونَ
 وَسُوءَهَا وَمَقَامِ السَّيِّئَاتِ وَلَمْ يَجْزِ بِهَا سُبْحَانَ مَنْ لَا يَزِيدُ عَلَى مَا فِي
 الْعِبَادِ إِلَّا كَرَمًا وَجُودًا عَلَى كَثْرَةِ الذُّنُوبِ الْإِنْ عَفُوا وَصَفَحًا لَشَهَدَ أَنَّ
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْغَفُورُ عَلَى الْعِبَادِ بِجُودِهِ وَالْجَوَادُ عَلَى الْمُذْنِبِينَ بِحِلْمِهِ وَتَشْهَدُ
 أَنَّ مُحَمَّدًا نَبِيًّا وَحَبِيبِي سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ وَشَفِيعَ الْمُذْنِبِينَ بَعَثَهُ رَحْمَةً
 لِلْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الدَّاعِينَ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ بِالْحِكْمَةِ وَالنُّزْهَةِ الْخَلَّةِ
 قَادَةِ الْأُمَمِ وَأَوْلِيَاءِ النِّعَمِ وَمُعَدِّنِ الرَّحْمَةِ أَوْصِيَكُمْ
 عِبَادَ اللَّهِ بِالتَّوْبَةِ هَمَّا سَلَفَ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَالْإِثَابَةِ عَنْ
 الْأَوْزَارِ لَنِي أَثَقَلْتُ ظَهْرَكُمْ فَانْتَهَى تَعَالَى كَرِيمٌ بِكُمْ
 رَوَّفَ عَلَيْكُمْ يَقْبَلُ الْيَسِيرَ وَيَعْفُو عَنْ الْكَثِيرِ قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَبَقُولُهُ الْحَقُّ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَفُوحًا هَسَى تَكُنْ
 اللَّهُ يَكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ وَقَالَ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا
 مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ
 أَلَا قَدْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ بِالصَّلَاةِ عَلَى نَبِيِّهِ وَحَبِيبِهِ
 فَقَالَ تَعْلَمَانَاكُمْ وَتَشْرِيفًا لَصَفِيَّتِهِ ابْنَ اللَّهِ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ
 عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا اللَّهُمَّ
 صَلِّ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَشَفِيعِ الْمُذْنِبِينَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَعَلَى إِمَامِ الْمُسْلِمِينَ وَتَائِدِ الْفَرِّ الْمَحْجَلِينَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
 عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَعَلَى سَيِّدَةِ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ

وَبَضْعَةٍ خَاتِمِ النَّبِيِّينَ سَيِّدَتِنَا فاطمة بنت رسول الله صلوات الله
عليها وعلى الحسن المجتبي والحسين الشهيد بكر بلاء وعلى بن
الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر
وعلى بن موسى ومحمد بن علي وعلى محمد والحسن بن
علي عليهم الصلوة والسلام اللهم صل على مولانا صاحب الزمان

فانحني آثار البديع والطغيان هاديم بنية الشر والنفاق حاصد
فروع النجى والشقاق صلوات الله وسلامه عليه وعلى آباءه الكرام
ما أصلت الليالي والأيام اللهم عجل فرجه وسهل مخرجه وأ
لحل ناظرنا بنظرة من الآيه واجعلنا من المستشهدين بين
يديه وتفضل على أمرائنا المؤمنين بمزيد التوفيقات
وأزوياد الإقبال وعلو الدرجات اللهم اقل بنا ما أنت أهله
ولا تفعل بنا ما نحن أهله بجاء محمد وآله المعصومين صلوات
الله عليهم أجمعين اللهم اجعلنا ممن يدركون فتنه الزكوى
إن الله يامر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى
عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون



منافیات و مبطلات نماز

جن کو قواطع نماز بھی کہا جاتا ہے ان سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کے بجالانے یا سرزد ہو جانے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور وقت کے اندر اعادہ اور بعد از وقت اس کی قضا کرنی پڑتی ہے اور وہ عند التحقیق آٹھ ہیں۔

اول حدث اکبر یا حدث اصغر = حالت نماز میں جب اور جہاں بھی حدث اکبر (جو موجب غسل ہوتا ہے) یا حدث اصغر (جو موجب وضو ہوتا ہے) نماز گزار سے سرزد ہو جائے۔ خواہ عمداً ہو یا سواً بالاتفاق اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے کیونکہ نماز کی صحت طہارت کے ساتھ مشروط ہے اور جب طہارت ہی رخصت ہو جائے تو پھر نماز کی صحت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہاں البتہ مسلوس (جو سلسل البول کا مریض ہے) مبطلون (جو دائمی اسہال کا مریض ہے) اور زن مستحاضہ اس سے مستثنیٰ ہیں جن کی تفصیل ابواب طہارت میں گزر چکی ہے۔

دوم = کلام عمدی اگرچہ صرف دو حرفوں سے مرکب ہو۔ لہذا عمداً کلام کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اگرچہ وہ کلام مہمل اور بے معنی ہی کیوں نہ ہو۔ اس پر تو تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ لیکن جو کچھ اجمال و اشکال ہے وہ ایک حرفی کلام میں ہے جو بامعنی ہو جیسے ”قی“ جو دینی یقی سے ”امر“ کا صیغہ ہے جس کا مطلب ہے اے مخاطب بچ یا (ف) جو دینی یعنی سے امر کا صیغہ ہے۔ جس کا مفہوم ہے ”اے مخاطب وفا کر“ اگر اقویٰ نہیں تو احوط یہی ہے کہ اس سے بھی نماز باطل ہو جاتی ہے بشرطیکہ متکلم کو اس کے معنی کا علم اور اس کی طرف التفات بھی ہو کیونکہ گو بظاہر یہ ایک حرف ہے مگر اسناد مفید پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اہل زبان کے نزدیک یہ کلام ہے ہاں البتہ اگر وہ ایک حرف مہمل ہو، تو اس سے نماز باطل نہ ہوگی۔ اس حکم سے بناء بر مشہور دعا اور قرآن مستثنیٰ ہیں لہذا ہر جائز دعا کرنے اور قرآن پڑھنے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ کیونکہ نماز میں اپنے لئے اور اپنے دینی بھائیوں کیلئے دعا کرنے کے جواز پر بکثرت روایات دلالت کرتے ہیں اسی طرح بعض اثار سے قرآن خوانی کا بھی جواز ظاہر ہوتا ہے (ذکر خدا کا بھی یہی حکم ہے) اسی طرح کھانے، جمائی لینے یا ناک صاف کرنے، پھونک مارنے اور اپنے گناہوں پر آہ کرنے کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے (اگرچہ اس حال میں کچھ الفاظ بھی نکل جائیں) کیونکہ ایسے آدمیوں کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ وہ کھانس رہے ہیں یا پھونک مار رہے ہیں یا جمائی لے رہے ہیں یہ نہیں

کہا جاتا کہ وہ کلام کر رہے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ احکام کا دار و مدار نام پر ہوتا ہے بنا بریں کسی شخص کو اپنی طرف یا کسی اور طرف متوجہ کرنے کے لئے کھانسنے میں کوئی اشکال نہیں ہے مشہور و منصور قول یہ ہے کہ سوا "کلام کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی خواہ یہ بھول کر کلام کرے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے یا یہ خیال کر کے کرے کہ وہ نماز پڑھ چکا ہے حالانکہ وہ ابھی نماز میں مشغول ہو جیسا کہ ائمہ اہل علم اور علماء ابرار کے کلام میں اس کی تصریح موجود ہے البتہ احوط یہ ہے کہ مکہ و مجبور کا یہ حکم نہیں ہے لہذا اگر کوئی شخص کسی کے مجبور کرنے سے نماز میں کلام کرے۔ تو اس کو نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا۔ واللہ العالم

اسی طرح سلام کا جواب دینے سے بھی نماز کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا کیونکہ اگرچہ نمازی پر سلام کرنا مکہ ہے لیکن اگر کوئی کرے تو اس کا جواب دینا واجب ہے کیونکہ سلام کرنا سنت ہے مگر اس کا جواب اور وہ بھی بناء پر مشہور فوراً دینا واجب کفائی ہے ہاں البتہ یہ شرط ہے کہ جن لفظوں کے ساتھ سلام کرنے والا سلام کرے نماز گزار بھی جواب میں وہی الفاظ استعمال کرے مثلاً "اگر سلام کرنے والا السلام علیکم کہے تو نمازی بھی جواب میں السلام علیکم ہی کہے اور اگر وہ سلام علیکم کہے تو یہ بھی سلام علیکم کہے۔ و علیٰ هذا القیاس

سیوم قبلہ سے انحراف

اس قدر اجمالاً تو بالاتفاق ثابت ہے کہ قبلہ سے انحراف بطلان نماز کا باعث ہے مگر بعض صورتوں میں نماز باطل نہیں ہوتی اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ یہ انحراف یا تو صرف چہرہ کے ساتھ ہو گا یا تمام بدن کے ساتھ پھر یا تو یہ عدا "ہو گا یا سوا" ذیل میں ان تمام شقوں کے احکام علیحدہ علیحدہ بیان کئے جاتے ہیں۔

۱۔ اگر یہ انحراف صرف منہ سے ہے (بدن سے نہیں ہے) اور ہے بھی بالکل پشت قبلہ (بشرطیکہ ایسا ممکن ہو) تو اگر عدا "ہے تو نماز باطل ہو جائے گی اور اگر اضطرار "یا سوا" ایسا ہو جائے تو بطلان میں اشکال ہے ٹال، جڑیہ ہے کہ نماز کا اعادہ کیا جائے۔

۲۔ یہ انحراف صرف چہرہ کے ساتھ ہو اور ہو بالکل دائیں بائیں طرف (یعنی ہمارے ملک میں جنوب یا شمال کے وسطی نقطہ تک) تو اگر عدا "ہے تو اگرچہ مشہور بین الاصحاب کراہت ہے مگر احتیاط واجب یہ ہے کہ نماز کو باطل تصور کیا جائے اور اس کا اعادہ کیا جائے ہاں البتہ اگر سوا "

ایسا ہو جائے تو نماز باطل نہ ہوگی۔

۳۔ یہ انحراف خواہ عہداً ہو یا سواً قبلہ کے دائیں یا بائیں آخری نقطہ کے بین بین ہو تو ظاہر یہ ہے کہ یہ انحراف صرف مکروہ ہے مبطل نماز نہیں ہے۔ اور اگر یہ انحراف سارے بدن کے ساتھ ہے تو اس کی بھی چند صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ انحراف اس حد تک ہو کہ قبلہ کی طرف پشت ہو جائے اور ہو بھی عہداً تو پھر بالاتفاق نماز باطل ہے اور اگر مذکورہ بالا صورت حال سواً پیش آئے تو اگرچہ مشہور عدم بطلان ہے۔ مگر بطلان اقویٰ نہیں تو احوط ضرور ہے۔

۲۔ یہ انحراف بدنی اور عہدی یحییٰ و یسار (دائیں بائیں) کے آخری نقطہ تک ہو۔ تو اظہر یہ ہے کہ نماز باطل ہے اور اگر سواً ایسا ہو جائے تو جو کچھ احادیث المل بیت سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ وقت کے اندر نماز کا اعادہ کرنا چاہئے اور اگر وقت گزر جائے تو قضا لازم نہیں ہے اگرچہ احوط ضرور ہے۔

۳۔ یہ انحراف بدنی و عہدی یحییٰ و یسار کے بین بین ہو ظاہری ہے کہ اس صورت میں نماز باطل ہے کیونکہ اس پر صادق آتا ہے کہ جان بوجھ کر غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی گئی ہے اور اگر سواً ایسا ہو جائے تو اظہر یہ ہے کہ نماز صحیح ہے واللہ العالم۔

چہارم تقسیمہ لگانا = تمتہ لگا کر ہنسنے سے بالاتفاق نماز باطل ہو جاتی ہے ہاں البتہ صرف تبہم کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

پنجم دنیوی امور کیلئے رونا = مشہور بین الفقہاء یہ ہے (جس کی بعض روایات سے بھی تائید مزید ہوتی ہے) کہ دنیوی امور جیسے مالی یا جانی نقصان یا کسی عزیز کی موت یا مفارقت پر گریہ کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے لیکن اگر یہ گریہ و بکاء جنت کے شوق یا جہنم کے خوف یا غفلت پروردگار کے تصور اور اپنے گناہوں کی بخشش کیلئے ہو تو نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ افضل ترین عبادت ہے نیز واضح رہے کہ دنیوی امور کے لئے جس گریہ سے نماز باطل ہو جاتی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ان دنیوی امور کو یاد کر کے گریہ کیا جائے لیکن اگر کسی جائز دنیوی مقصد کے حصول کیلئے بارگاہ ایزدی میں رو کر دعا کی جائے تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

ششم = نماز کے کسی واجبی جزء کا عہداً کم یا زیادہ کرنا اس سے بھی بالاتفاق نماز باطل ہو جاتی

ہے۔

ہفتم = کھیر یعنی نماز میں ہاتھ باندھنا اس میں تو کوئی شک نہیں کہ یہ فعل قبیح بعض لوگوں کی
اسما ہے اس لئے بدعت ہے

نماز میں ہاتھ باندھنے یا کھولنے کا اسلامی فیصلہ

۷۔ منہ ان معرکہ الاراء اسلامی اختلافی مسائل کے ایک مسئلہ نماز میں ہاتھ باندھنے یا کھلے
رکھنے کا بھی ہے چنانچہ تمام ائمہ اہل بیت علیہم السلام اور برادران اہلسنت کے امام مالک ہاتھ
کھول کر نماز پڑھتے ہیں اور اسے ہی سنت رسولؐ بتاتے ہیں مگر امام ابو حنیفہ ثانی کے نیچے باندھ
کر امام شافعی ثانی کے اوپر پیٹ پر اور امام احمد بن حنبل سینہ پر باندھ کر پڑھتے ہیں اور اسے سنت
رسولؐ قرار دیتے ہیں۔ ابوالحسن شعرانی کا فتویٰ یہ ہے کہ خواص باندھ کر اور عوام کھول کر
پڑھیں اور ابن منذر کہتے ہیں۔ ”لم یثبت عن النبیؐ شئ لہو معذور۔“ یعنی اس مسئلہ میں جناب
رسولؐ خدا سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے اس لئے نمازی کو اختیار ہے کہ کھول کر پڑھے یا باندھ
کر (مثل الادوارج ۲ ص ۸ طبع مصر)

حقیقت یہ ہے کہ کھلے ہاتھ نماز پڑھنا کسی ثبوت کا محتاج نہیں ہے دنیا میں آتے دنیا سے
جاتے اٹھتے بیٹھتے اور سوتے جاتے الغرض ہر حالت میں فطرتاً ہر آدمی کے ہاتھ کھلے ہوتے ہیں

اور اسلام

۸۔ دین فطرت (فطرت اللہ تعالیٰ فطر الناس علیہا) اب اگر خدائے حکیم اس فطری حالت میں کوئی
تبدیلی چاہتا تو وہ حکم دیتا کہ ہاتھ باندھ کر نماز پڑھو۔ لیکن جب اس نے ایسا کوئی حکم قرآن میں
نہیں دیا تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خداوند عالم اس فطری حالت کے مطابق نماز پڑھانا چاہتا
ہے باقی رہا یہ اعتراض کہ اگر خدا نے نماز میں ہاتھ باندھنے کا حکم نہیں دیا تو کھولنے کا بھی تو کہیں
حکم نہیں دیا تو اس کا جواب واضح ہے کہ جب ہمیشہ فطرت کے مطابق آدمی کے ہاتھ کھلے ہوتے
ہیں تو کھلے ہاتھ والے کو حکم دینا کہ ہاتھ کھول کر نماز پڑھو یہ بوجہ تحصیل حاصل ہونے کے اسی
طرح قبیح اور غلط ہے جیسے کھڑے ہوئے آدمی سے کہنا کہ کھڑا ہو جائے یا بیٹھے ہوئے سے کہنا کہ
بیٹھ جائے۔ علاوہ بریں جب تمام اہل اسلام یہ تسلیم کرتے ہیں کہ پیغمبر اسلامؐ کی اتباع واجب ہے
کیونکہ رسولؐ کو بھیجے والے نے انہیں صرف خراج عقیدت وصول کرنے کے لئے نہیں بھیجا بلکہ

اور صحیح دارماں شریعت سید المرین یعنی ائمہ ظاہرین کی نظر اقدس میں یہ فعل قابل مذمت و نفرین ہے اور انہوں نے اس کی کافی مذمت بھی فرمائی ہے (جو کتب اربعہ وغیرہ میں مذکور ہے)

مگر کلام اس میں ہے کہ آیا یہ فعل حرام ہے یا صرف سخت مکروہ ہے اور اگر حرام ہے تو آیا پھر بطل نماز بھی ہے یا نہ۔ اس سلسلہ میں ہمارے فقہاء کرام میں اختلاف ہے۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ اس فعل سے اجتناب کیا جائے اور ارتکاب کی صورت میں نماز کا اعادہ کیا جائے۔ (وان کلن القول بالحرمۃ تکلیفنا والبطالان وضعاً لا یخلو من وجہ وقوۃ۔ واللہ

العالم) **بخاری** ۳۲۵

خراج اتباع و اطاعت وصول کرنے کے لئے بھیجا ہے۔ وما ارسلنا من رسول الا لیطاع بأذن اللہ تو بناء برین قابل غور و فکر امر یہ ہے کہ جناب رسول ﷺ کا طریقہ کار کیا تھا؟ آیا وہ ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے تھے یا باندھ کر؟ سو جو امر کتب فریقین کی روشنی میں پایہ ثبوت تک پہنچا ہے وہ یہ ہے کہ آنحضرتؐ ہمیشہ کھلے ہاتھ نماز پڑھتے تھے اور ہاتھ باندھنے کے متعلق کوئی ایک صحیح السند حدیث کتب اہل سنت میں موجود نہیں ہے بلکہ اسلام میں ہاتھ باندھ کر نماز پڑھانے کا سہرا اسلامی برادری کے دوسرے خلیفہ کے سر پر ہے (۱) چنانچہ نقادی شیخ عبدالحی کھنوی ج ص ۳۲۶ طبع اول میں ہے۔ عن معلان بن رسول اللہ کلن اذا قلم لی الصلوۃ رفع یدہ قبل افنیہ، فلذا اکبر ارسلمہما رواہ الطبرانی۔ یعنی جناب معاذؓ بیان کرتے ہیں کہ جب آنحضرتؐ نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے وقت کانوں تک ہاتھ بلند کرتے اور پھر ان کو کھلا چھوڑ دیتے۔

۲۔ یعنی شرح کنز الدقائق ص ۲۵ طبع نو کشور کے حاشیہ پر یہ قول نقل کیا گیا ہے۔ "لان النبی کلن یفعل کذلک وکلنا اصحابہ حتی یئزل الدم من رنؤوس اصحابہم یعنی آنحضرتؐ اور آپ کے اصحاب اس طرح ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے تھے۔ یہاں تک کہ انکی انگلیوں کے سروں میں خون اتر آتا تھا۔

۳۔ مشن ابوداؤد ص ۱۰۹ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ اگر تجھے یہ پسند ہے کہ رسول خدا کی نماز دیکھے تو عبد اللہ بن زبیر کی اقتداء کر۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابن زبیر پیغمبر کی سنت کے مطابق نماز پڑھتا تھا اب رہی یہ بات کہ وہ ہاتھ کھول کر پڑھتا تھا یا ہاتھ باندھ کر؟ تو یہ فیصلہ نیل اللاد طاریج ۲ ص ۱۱۷ اور تسمیل القاری پ ۳ ص ۸۴۰ میں مذکور ہے کہ عبد اللہ بن زبیر ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے تھے۔

ہشتم فعل کثیر کا بجالانا

فعل کثیر کے بجالانے سے بالاتفاق نماز باطل ہو جاتی ہے ہاں فعل قلیل جیسے گھڑی کے بیچ درست کرنا، پٹن کا کھولنا یا بند کرنا ڈھیلے تمند کو مضبوط باندھنا اور اس قسم کے دوسرے ہلکے پھلکے کام کرنے سے نماز باطل نہیں۔

کثرت و قلت کے معیار میں گو اختلاف ہے مگر قول فیصل یہ ہے کہ ہر وہ فعل جس کے بجا لانے سے نماز کی شکل و صورت محو ہو جائے۔ اور لوگ یہ کہیں کہ فلاں شخص نماز نہیں پڑھ رہا بلکہ وہ فلاں کام کر رہا ہے تو وہ فعل کثیر ہے اور مبطل نماز۔ اور جس کے کرنے سے نماز کی

بتیہ حاشیہ ۲۲۶

۴۔ شیخ شہید سروردی نے بھی اپنی کتاب عوارف المعارف مطبوع بر حاشیہ احیاء العلوم غزالی ج ۳ ص ۲۰۰ میں اقرار کیا ہے کہ جناب رسولؐ ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے تھے قراچہ۔
اس بات کا ایک واضح اور روشن ثبوت کہ جناب رسولؐ خدا ہاتھ کھول کر نماز پڑھتے تھے عترت رسولؐ کا ہاتھ کھول کر نماز پڑھنا ہے۔ و اهل البيت ادوی مافی البیت گھر والے بہتر جانتے ہیں کہ گھر میں کیا ہے) چنانچہ علامہ وحید الزمان نے اپنی کتاب تسہیل القاری شرح بخاری پ ۳ ص ۸۳۷/۸۳۸ پر نماز میں ہاتھ باندھنے کے واجب نہ ہونے پر دلائل پیش کرتے ہوئے لکھا ہے ”اگر واجب ہوتا تو اہل بیتؑ کرام اس کو کیونکر ترک کرتے پس ترک دلیل ہے اس کے سنت ہونے کی“ پھر لکھا ہے بالجملہ امام مالک اور امام محمد باقر اور ابراہیم نخعی اور عبد اللہ بن زبیر اور حسن بصری اور یسٹ بن سعد اور اوزاعی وغیرہم سے ارسال منقول ہے) جس دلیل سے علامہ وحید الزمان نے ہاتھ باندھنے کا واجب نہ ہونا ثابت کیا ہے کہ اگر یہ فعل واجب ہوتا تو ائمہ کرام اسے ترک نہ کرتے اسی دلیل سے ہم اس کا سنت نہ ہونا ثابت کرتے ہیں کہ اگر یہ سنت رسولؐ ہوتا تو ائمہ اہل بیتؑ اپنے جد نامدار کی سنت کی کبھی خلاف ورزی نہ کرتے حالانکہ ائمہ اہل بیتؑ کا ہاتھ باندھنا تو بجائے خود وہ تو اسے تکفیر یعنی مجوسیوں کا طریقہ قرار دے رہے ہیں۔ ملاحظہ ہو تنزیہ الاحکام ج ۱ ص ۱۵۸ من لا یحضرہ الفقیہ ج ۱ ص ۹۹ وغیرہ (منہ عفی عنہ)

صورت محو نہ ہو وہ فعل قلیل ہے جس کے بجالانے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ یہیں ہے کھانے پینے کا مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے۔ یعنی اگر کوئی شخص اس طرح اثناء نماز میں روٹی کھاتا یا پانی پینا شروع کر دے کہ عرف عام میں یہی سمجھا جائے کہ فلاں شخص نماز نہیں پڑھ رہا بلکہ روٹی کھا رہا ہے تو وہ فعل کثیر ہونے کی وجہ سے مہل نماز قرار پائے گا اور اگر ایک آدھ لقمہ نگل لے جس سے ہیئت نماز نہ بگڑنے پائے تو فعل قلیل متصور ہو گا۔ اور اس سے نماز باطل نہ ہو گی چونکہ احادیث میں اکل و شرب کا کوئی علیحدہ امتیازی تذکرہ نہیں ہے اس واسطے اس کیلئے مستقل عنوان قائم کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ یہ اسی مذکورہ بالا عمومی عنوان میں داخل ہے واللہ العلیٰ

مکروہات نماز یا وہ چیزیں جنکا حالت نماز میں ترک کرنا افضل ہے

یعنی وہ امور کہ جن کے بجالانے سے گو نماز باطل تو نہیں ہوتی البتہ اس کے اجر و ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور وہ چند چیزیں ہیں۔

۱۔ منہ یا آنکھ سے ادھر ادھر توجہ کرنا (نہ اس حد تک جس سے نماز باطل ہو جاتی ہے) وقد تقدم تفصیل

۲۔ لمبے بالوں کو سر کے وسط یا اگلے حصے میں گوندھ کر (جسے ہماری قوی اصطلاح میں ”جوڑا“ کہتے ہیں) نماز پڑھنا یہ کراہت صرف مردوں کے ساتھ مختص ہے۔

۳۔ ڈاڑھی یا سر کے بالوں کے ساتھ بازی کرنا۔

۴۔ تھوکنہ اور ناک صاف کرنا

۵۔ اٹھکیوں کے بل ٹکالنا (جسے پنجابی میں گنگامے ٹکالنا کہتے ہیں) یہ سب امور توجہ نفس کے منافی ہیں۔

۶۔ اٹھڑائی لینا

۷۔ جمائی لینا کیونکہ یہ سب چیزیں سستی اور کالہی کی علامات ہیں جو نماز میں مذموم ہے۔

۸۔ پیشاب ’پانخانہ‘ اور ریح روک کر نماز پڑھنا ’نہید روکنے کا بھی یہی حکم ہے یہ امر خشوع کے خلاف ہے کیونکہ نماز کی بجائے نمازی کی توجہ ادھر ہو جاتی ہے۔

۹۔ دونوں پاؤں کو اس طرح باہم ملا کر رکھنا کہ گویا ان میں بیڑی پڑی ہوئی ہے۔

۱۰۔ سرین یا کمر پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا کہ یہ لاپرواہی اور بدتمیزی کی علامت ہے جو شمشاہ عالم

کی بارگاہ کے لائق نہیں۔

۱۱۔ ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے کی انگلیوں میں پوست کرنا۔

۱۲۔ آنکھوں کا بند کر لینا جو غنودگی کی علامت ہے حالانکہ یہاں پوری بیدار مغزی کی ضرورت ہے۔

۱۳۔ بالوں میں کھٹکھی کرنا۔

۱۴۔ حدیث نفس یعنی دل میں خیالات فاسدہ کو جگہ دینا کہ اس کی وجہ سے نماز سے توجہ ہٹ جاتی ہے۔

۱۵۔ الفرض ہر وہ چیز نماز میں مکروہ ہے جس سے نماز گزار کے خشوع و خضوع اور توجہ میں خلل پڑے حالانکہ یہی خشوع و خضوع جسم نماز کی جان ہے۔ (کمالات علی اہل الایمان) مسئلہ ہفتم

نماز کو شروع کرنے کے بعد بالخصوص نماز فریضہ کو بلا کسی شدید دینی یا دنیوی ضرورت کے توڑنا جائز نہیں ہے کیونکہ جیسا کہ روایات کثیرہ میں وارد ہے کہ نماز کی تحریم بحکمیرۃ الاحرام اور تحلیل سلام ہے البتہ ضرورت کی بات اور ہے کیونکہ "الضرورات تبیح المحذورات" کمالات علی المحذورات فضلا عن العلماء والصلوات

نماز میں واقع شدہ خلل کا بیان اور اسکے احکام؟

نماز میں جو خلل واقع ہوتا ہے وہ تین حال سے خالی نہیں ہے۔ (۱) یا تو عدا "واقع ہوگا۔ (۲) یا سوا" اور (۳) یا بوجہ شک؟ چونکہ ہر قسم کے احکام الگ الگ ہیں اس لئے ہم سب کا علیحدہ علیحدہ ذکر کرتے ہیں تاکہ حقیقت حال بالکل واضح و اشکار ہو جائے۔

خلل عدا کے احکام

سو واضح ہو کہ جو شخص عدا " (جان بوجھ کر) نماز کے کسی واجبی (رکعتی یا غیر رکعتی) جزء کو بوجھائے یا گھٹائے یا اس کی ہیئت کو تبدیل کرے یا اس کے شرائط کو ترک کرے بہر حال اس سے بالاتفاق نماز باطل ہو جاتی ہے وہو واضح۔

خلل سہوی کے احکام

اور اگر یہ خلل سوا " واقع ہوا ہے تو اس کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) اس کا تعلق یا تو شرائط نماز

سے ہو گا۔ (۲) یا اجزاء سے اور ان سے پھر آگے متعدد صورتیں پیدا ہوتی ہیں کیونکہ پہلی قسم میں وہ شرائط یا توازن قسم وقت قبلہ اور طہارت ہوں گے یا دوسرے عام شرائط اور دوسری قسم میں وہ جز نماز یا تو پوری رکعت ہوگی یا رکعت کا کچھ حصہ؟ پھر وہ حصہ یا تو بناء پر تقسیم مشہور رکن ہو گا یا غیر رکن۔ ذیل میں ان تمام صورتوں کے ترتیب وار احکام بیان کئے جاتے ہیں۔
وہی حذو

اگر وہ شرائط جن کو سوا ترک کیا گیا ہے (کیونکہ شرائط میں زیادتی کا تصور نہیں ہو سکتا یعنی سوا وقت سے پہلے یا خلاف قبلہ یا بے طہارت نماز پڑھی گئی ہے) تو نماز باطل ہے۔
(۲) اور اگر دوسرے شرائط ہیں جیسے ترتیب یا مکان و لباس سے متعلقہ شرائط تو اس صورت میں نماز صحیح ہے اور دوسری قسم میں (۱) اگر وہ جزء نماز پوری رکعت ہے تو اس کی زیادتی سے نماز باطل ہو جاتی ہے کیونکہ اس طرح کئی ارکان کی زیادتی لازم آتی ہے اگر ایک رکعت کی کمی واقع ہو جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے جبکہ تدارک ممکن نہ ہو اور اگر تدارک ممکن ہو کیونکہ اس طرح کئی ارکان کی کمی واقع ہو جاتی ہے اور اگر بھی لیا جائے جیسے سلام کے بعد اور منافیات نماز بجا لانے سے پہلے علم ہو جائے کہ ایک رکعت رہ گئی ہے تو اٹھ کر چونکہ وہ رکعت پڑھی جاسکتی ہے لہذا اگر پڑھ لی جائے تو نماز صحیح متصور ہوگی اور اگر وہ سو جزء رکعت کے متعلق ہے اور وہ جزء رکن ہے جیسے رکوع یا دو سجدے تو بناء پر مشہور اس کا حکم پوری رکعت والا ہے اس کی زیادتی سے اور کمی سے بھی جبکہ اس کا تدارک نہ ہو سکتا ہو یا اگر ہو سکتا تھا مگر نہ کیا گیا ہو تو اس سے نماز باطل ہو جائے گی اور اگر تدارک ہو سکتا ہو اور کر بھی لیا جائے تو نماز صحیح ہوگی۔ مثلاً اگر کوئی جزء (رکن یا غیر رکن) رہ جائے تو جب تک اس کا محل باقی ہے تو اس کو بجا لا کر تدارک کیا جاسکتا ہے مثلاً رکوع رہ گیا ہے تو وہ کیا جاسکتا ہے قرات رہ گئی ہے تو پڑھی جاسکتی ہے اور اگر سجدے رہ گئے ہیں تو کئے جاسکتے ہیں ہاں البتہ جب تدارک کا محل گزر جائے تو پھر تدارک نہیں ہو سکتا۔

تجاوز محل کی صورتیں

اور یہ تجاوز از محل تین طرح متصور ہو سکتا ہے۔ (۱) دوسرے رکن میں داخل ہو جانے سے جیسے قرات رہ جائے اور نماز گزار رکوع میں چلا جائے یا رکوع رہ جائے اور وہ سجدہ میں

داخل ہو جائے۔ (۲) سلام پھیرنے سے جیسے دو سجدے رہ جائیں اور نمازی تشدد کے بعد سلام پھیر دے۔ (۳) یا وہ فعل گزر جائے جس میں اس ترک شدہ چیز کو بجالانا تھا جیسے کوئی شخص ذکر رکوع و سجود یا ان میں طہانیت کرنا بھول جائے اور رکوع و سجود سے سر اٹھانے کے بعد یاد آئے لہذا اس آخری شق (تدارک نہ کر سکنے کی صورت میں) اگر وہ ترک شدہ جزء واجب رکنی ہے جیسے رکوع و سجود وغیرہ تو پھر بناء پر مشہور نماز باطل ہے۔

واجب غیر رکنی کے ترک کرنے کی صورتیں

اور اگر واجب غیر رکنی ہے تو پھر نماز باطل تو نہیں ہوتی۔

۱۔ مگر کہیں تدارک کی ضرورت نہیں پڑتی اور کہیں نماز کی صحت کو بحال رکھنے کے لئے تدارک کرنا پڑتا ہے۔

۲۔ اور یہ تدارک کہیں تو صرف اس فوت شدہ جزء کو بجالانے سے کرنا پڑتا ہے۔

۳۔ کہیں صرف دو سجدے سو کے کرنے پڑتے ہیں۔

۴۔ اور کہیں یہ ہر دو کام کرنے پڑتے ہیں تب جا کر نماز صحیح ہوتی ہے۔ (یہ کل چار صورتیں ہو گئیں) اس اجمال کی بقدرت ضرورت تفصیل یہ ہے۔

۱۔ پہلی صورت جہاں تدارک کے بغیر نماز صحیح ہے جیسے قرات، ذکر رکوع و سجود یا ان میں طہانیت وغیرہ رہ جائیں اور تدارک کا محل گزر جائے (جس کی اوپر وضاحت کی جا چکی ہے) تو نماز بلا تدارک اور بلا سجدہ سو درست ہے (اگرچہ بعد ازیں بیان کیا جائے گا کہ غیر مبطل ہر کی یا زیادتی کے لئے بھی سجدہ سوا حوط ہے)

۲۔ دوسری صورت جہاں صرف فوت شدہ جزء کو بجالانا پڑتا ہے مگر سجدہ سو نہیں کرنا پڑتا جیسے کوئی سورہ حمد سوا چھوڑ کر دوسری سورہ شروع کر دے اور اس کے تمام کرنے کے بعد یا اثناء میں سورہ حمد چھوڑنے کا علم ہو جائے۔ تو سورہ فاتحہ پڑھے گا اور اس کے بعد دوسری کوئی سورہ پڑھے گا (اگرچہ اسی سورہ کا دوبارہ پڑھنا حوط ہے جو پہلے پڑھی تھی) یا جیسے کسی شخص سے ایک سجدہ سوا رہ جائے اور اس کے بعد والی رکعت کے رکوع سے پہلے یاد آجائے تو بالاتفاق اور بناء پر مشہور اگر دو سجدے رہ جائیں تو ان کا بھی یہی حکم ہے یعنی واپس لوٹ کر ان کو بجالایا جائے گا اور یہاں بھی ان ترک شدہ سجدوں کی وجہ سے سجدہ سو واجب نہیں ہے اگرچہ قیام و قرات

بے جا کے لئے سجدہ احوط ہے) جیسا کہ اس کی تفصیل آری ہے ہاں البتہ دونوں سجدوں کی صورت میں احوط استحبالی یہ ہے کہ مذکورہ بالا ترتیب کے مطابق عمل کر کے نماز کو تمام کرے اور پھر اعادہ بھی کرے اور یہی حکم تشدد کا ہے جبکہ سوا" رہ جائے اور رکوع سے پہلے یاد آجائے اور اگر صرف ایک سجدہ رہ جانے کی صورت میں رکوع کے درمیان یا اس کے بعد یاد آئے۔ تو بناء بر تحقیق بعض محققین نماز کے سلام کے بعد صرف اس فوت شدہ سجدہ کی قضا لازم ہے سجدہ سوا لازم نہیں (وہو الظاہر من بعض الاخبار)

۳۔ تیسری صورت جہاں صرف دو سجدے سو کے کرنے پڑتے ہیں جیسے سوا" تشدد رہ جائے اور رکوع کے درمیان یا رکوع کے بعد یاد آئے تو اگرچہ مشہور قضاء اور سجدہ سو ہے مگر بعض فقہاء محققین کی تحقیق کے مطابق (وہو الظاہر من الاخبار) صرف دو سجدہ سو کرنے پڑیں گے۔ اسی طرح بناء بر احتیاط ہر غیر مبطل کی یا زیادتی کے لئے سجدہ سو کرنا چاہئے جیسے سوا" ترک شدہ قرات اور ذکر رکوع و سجود وغیرہ۔

۴۔ چوتھی صورت جہاں فوت شدہ جزء کی قضا کے ساتھ ساتھ دو سجدے سو بھی کرنے پڑتے ہیں وہ بناء مشہور دو سجدے سو اور دیگر بعض فقہاء کی طرح ہمارے نزدیک احتیاطاً ایک سجدہ اور تشدد کے سوا" رہ جانے کی صورت ہے جبکہ رکوع میں جانے کے بعد یا رکوع کے بعد یاد آئیں تو ان کی قضا اور دو سجدہ سو ہر دو بجالانے چاہیں یعنی پہلے قضاء اور پھر سجدہ سو۔

موجبات سجدہ سو

یعنی کن کن چیزوں کی وجہ سے سجدہ سو واجب ہوتا ہے؟ اس میں شدید اختلاف ہے بعض نے دو بعض نے تین بعض نے پانچ بعض نے سات اور بعض نے نو چیزوں کے نام گنوائے ہیں جو کچھ آئمہ اطہار کے روایات اور علماء اہل سنت کی تحقیقات سے مستفاد ہوتا ہے اس کا ماحصل ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

۱۔ نماز میں سوا" کلام کرنا۔ اسی تفصیل کے ساتھ جو مبطلات نماز میں بیان ہو چکی ہے فرق اس قدر ہے کہ کلام عمدی موجب بطلان ہے اور کلام سوی باعث سجدہ۔

۲۔ سلام بے جا یعنی جہاں سلام نہ پھیرنا ہو جیسے تین یا چار رکعتی نماز میں کوئی شخص سوا" دو سری رکعت میں سلام پھیر دے تو مشہور یہ ہے کہ یہاں سجدہ سو واجب ہے مگر اس کے

وجوب پر کوئی قابل اطمینان دلیل نہیں ہے اس لئے اقویٰ عدم وجوب ہے البتہ احوط یہ ہے کہ سجدہ سو کیا جائے۔

۳۔ ”چار اور پانچ میں شک۔ یعنی جب دوسری رکعت کے دونوں سجدے مکمل کرنے کے بعد شک پڑ جائے کہ یہ چوتھی رکعت ہے یا پانچویں۔ تو یہاں بنا بر مشور و منصور چار پر بنا رکھ کر نماز ختم کی جائے گی اور بعد از سلام دو سجدہ سو کئے جائیں گے۔

۴۔ بعض روایات اور بعض فقہاء کی تحقیقات کے پیش نظر جب تیسری اور چوتھی رکعت میں شک ہو مگر غور و فکر کرنے کے بعد چوتھی رکعت کا ظن غالب ہو جائے تو چار پر بناء رکھ کر سلام پھیرا جائے گا اور بعد ازاں دو سجدے سو کئے جائیں گے۔

۵۔ ”سوا“ ایک سجدہ ترک ہو جائے اور محل تدارک کے گزر جانے کے بعد یاد آئے مگر سابقہ بحث میں بیان کیا جا چکا ہے کہ ایک سجدہ رہ جانے کی صورت میں اس کی قضا کرنا تو مسلم ہے مگر سجدہ سو میں اختلاف ہے اس لئے سجدہ سو صرف احوط ہے۔

۶۔ ”سوا“ تشدد رہ جائے اور محل تدارک گزر جانے کے بعد یاد آئے۔ یہاں بالا اتفاق سجدہ سو واجب ہے۔

۷۔ ”سوا“ قیام کی جگہ قعود اور قعود کی جگہ قیام کرنے بلکہ ہر اس کمی یا زیادتی کے لئے جو مبطل نماز نہیں ہے بناء بر مشور و دو سجدہ سو واجب ہیں مگر انکے وجوب پر کوئی مقنع دلیل موجود نہیں ہے اس لئے صرف احوط ہیں۔

۸۔ جب اجزاء نماز میں سے کسی جزء یا نماز کی رکعتوں میں کمی یا زیادتی کا شک ہو تو بعض آثار و افکار کی بناء پر سجدہ سو واجب ہے وہو الا حوط۔

سجدہ سو کی کیفیت

نماز کا سلام پھیرنے کے بعد نماز گزار نیت کر کے اس چیز پر پیشانی رکھ کر جس پر سجدہ جائز ہے یکے بعد دیگرے دو سجدے سو کے بجائے اگرچہ بناء بر مشور اس سجدہ میں کوئی مخصوص ذکر واجب نہیں ہے لیکن افضل بلکہ احتیاط واجب یہ ہے کہ ہر دو سجدہ میں یہ ذکر کرے۔ بسم اللہ والہ وعلی اللہ علی محمد والہ یا بسم اللہ والہ اللہم صل علی محمد وال محمد یا یہ رد کیا جائے۔ بسم اللہ والہ والسلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بعد ازاں مختصر

تشہد پڑھ کر سلام پھیرے۔ تشہد خفیف یہ ہے۔ اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد رسول اللہ اللہم صل علی محمد وال محمد اگرچہ احوط یہ ہے کہ عام نماز والا مروّجہ تشہد مستحبی اجزاء کے بغیر پڑھا جائے۔

سجدہ سو کے احکام

مسئلہ ۱۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ یہ سجدہ ہائے سو خواہ کسی کی وجہ سے ہوں یا زیادتی کی وجہ سے ان کا محل نماز کا سلام پھیرنے کے بعد ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگرچہ فقہاء میں اس بات کی شرت ہے کہ ان ہر دو سجدوں میں تکبیر کہنا مستحب ہے مگر اس استحباب پر کوئی قائل اطمینان دلیل نہیں ہے واللہ العالم۔

مسئلہ ۳۔ سجدہ سو میں تشہد اور سلام واجب ہے۔

مسئلہ ۴۔ اظہر یہ ہے کہ سجدہ میں ذکر واجب ہے اور بناء بر احتیاط واجب اسی مخصوص ذکر پر اکتفا کیا جائے جو اوپر مذکور ہے۔

مسئلہ ۵۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ سجدہ سوا اعضاء بعدہ پر کیا جائے اور پیشانی مایصح علیہ السجود پر رکھی جائے بلکہ اس میں نماز کے سجدہ والے تمام شرائط کو ملحوظ رکھا جائے۔

مسئلہ ۶۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ سجدہ سو کا وجوب فوری ہے یعنی نماز کا سلام پھیرنے کے بعد فوراً "منافیات نماز بجالانے سے پہلے کیا جائے وہوالاحوط۔

مسئلہ ۷۔ چونکہ یہ سجدہ جزء نماز نہیں بلکہ الگ ایک مستقل واجب ہے اس لئے اس کو فوراً

بجانہ لانے سے بلکہ اس کے بالکل ترک کر دینے سے بھی نماز باطل نہیں ہوتی زیادہ سے زیادہ یہ کہ وہ شخص جب تک انہیں بجا نہیں لائے گا مشغول الذمہ رہے گا اگرچہ مدت دراز گزر جائے۔

مسئلہ ۸۔ اس میں اختلاف ہے کہ اگر اسباب سجدہ متعدد ہوں تو آیا سجدے بھی متعدد ہوں گے

یا نہ؟ احتیاط واجب یہ ہے کہ تعدد اسباب کے ساتھ سجدے بھی متعدد کئے جائیں خواہ اسباب

ایک جنس سے ہوں یا مختلف اجناس سے۔

مسئلہ ۹۔ جہاں جہاں فوت شدہ اجزاء کی قضا اور سجدہ سو ہر دو واجب ہیں وہاں ترتیب کا لحاظ

رکھنا ضروری ہے یعنی پہلے فوت شدہ جزء کی قضا کی جائے پھر سجدہ سو ادا کیا جائے۔ بلکہ اولیٰ یہ

ہے کہ جہاں سجدہ کے اسباب متعدد ہوں سجدہ میں اس بات کا خیال رکھا جائے کہ پہلے کون سا

سبب سرزد ہوا ہے؟ لہذا پہلے اسکے لئے کیا جائے۔

مسئلہ ۱۰۔ نوافل میں مجددہ سو نہیں ہے۔

شک والے خلل کے احکام

شک کی وجہ سے نماز میں جو خلل واقع ہوتا ہے اس کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) کیونکہ اس شک کا تعلق یا تو اس نماز کے ساتھ ہو گا۔ (۲) یا اس کے شرائط کے ساتھ۔ (۳) یا اس کے اجزاء کے ساتھ۔ (۴) اور یا اس کی رکعات کے ساتھ ہو گا ہر ایک قسم کے احکام جدا جدا ہیں وہی حنفی۔

۱۔ سو اگر یہ شک اصل نماز کے متعلق ہے کہ پڑھی ہے یا نہ؟ تو اگر نماز کا وقت باقی ہے اگرچہ مقدار ایک رکعت کے ہی کیوں نہ ہو تو اس کا پڑھنا واجب ہے اور اگر وقت نماز گزر جانے کے بعد یہ شک پڑے تو اس کی کوئی پروا نہیں کرنا چاہئے بلکہ یہی سمجھنا چاہئے کہ نماز پڑھی جا چکی ہے اور اگر ایک رکعت سے کثرت وقت باقی ہے تو اس کا حکم بھی شک بعد از وقت والا متصور ہو گا۔

۲۔ اور اگر وہ شک شرائط نماز کے متعلق ہے تو حقیقت حال تین حال سے خالی نہیں۔

۱۔ یا تو یہ تو شک نماز شروع کرنے سے پہلے پڑے گا۔ (۲) یا حالت نماز میں (۳) یا نماز سے فراغت کے بعد پہلی دونوں صورتوں میں ان شرائط کا حاصل کرنا ضروری ہے اور تیسری صورت میں یعنی اگر یہ شک بعد از نماز پڑا ہے تو اس کی پروا نہیں کرنا چاہئے۔

۳۔ اور اگر یہ شک اجزاء و افعال نماز کے متعلق ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ یا تو یہ شک محل تدارک کے اندر ہو گا۔ (۲) یا اس سے تجاوز کر جانے کے بعد لہذا اگر تدارک کا محل باقی ہے تو پھر اس جز اور فعل کا بجالانا واجب ہے اور اگر محل تدارک کے گزر جانے کے بعد شک پڑا ہے تو پھر اس کی طرف التفات نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ نماز کو جاری رکھ کر ختم کرنا چاہئے۔

تکلیفات میں محل تدارک سے تجاوز کی وضاحت

باقی رہی محل تدارک سے تجاوز کی وضاحت کہ اس کا مفہوم کیا ہے؟ تو اس کے متعلق واضح ہو کہ خلل سووی اور خلل شک کے محل تجاوز میں قدرے اختلاف ہے پہلی قسم کی وضاحت

تو غلط سوئی کے ضمن میں کر دی گئی ہے اب یہاں شک والے تجاوزِ عمل کی وضاحت کی جاتی ہے گو اس میں فقہاء کے درمیان قدرے اختلاف ہے مگر اشر و اظہر قول یہ ہے کہ نماز کے واجبی اجزاء و افعال (جو کہ مشہور و معلوم ہیں) میں سے اگر کسی فعل میں اس وقت شک پڑے جب کہ نمازی اس فعل کے بعد والے فعل میں داخل ہو جائے مثلاً ”تکبیرۃ الاحرام میں اس وقت شک پڑے جب کہ سورہ فاتحہ میں مشغول ہو اور سورہ حمد میں اس وقت شک لاحق ہو جبکہ نماز گزار رکوع میں چلا جائے رکوع میں اس وقت شک پیدا ہو جب کہ سجدہ میں سر رکھ دے اور سجدہ کے متعلق اس وقت جملائے شک ہو جبکہ تشہد شروع کر دے تو ان تمام صورتوں میں شک ناقابلِ توجہ ہوتا ہے بلکہ یہی تصور کرنا چاہئے کہ وہ مشکوک فعل بجا لایا جا چکا ہے بنا بریں دوسرے فعل کے مقدمات میں داخل ہونا اس فعل میں داخل ہونا متصور نہ ہوگا۔ لہذا اگر سجدہ میں جھکتے وقت شک پڑ جائے کہ رکوع کیا ہے یا نہ؟ یا سجدے کے بعد اٹھتے وقت شک پڑ جائے کہ سجدہ کیا ہے یا نہ؟ تو اس مشکوک فعل کا بجالانا واجب ہو گا واللہ العالم۔

گیات نماز کا بیان

۳۔ اور اگر یہ شک نماز کی رکعات کے متعلق ہے تو اس کی تین قسمیں ہیں چھ شک ناقابلِ اعتبار ہیں جن سے نماز کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ آٹھ مبطل نماز ہیں جن سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور نو شک ایسے ہیں جن کا تدارک ہو سکتا ہے اور ان کا تدارک کرنے سے نماز صحیح دے سکتی ہے جنکی ترتیب وار تفصیل درج ذیل ہے۔

ناقابل توجہ چھ شک

ناقابل توجہ چھ شک یہ ہیں۔

۱۔ شک بعد از تجاوزِ محل تدارک جس کی تفصیل ابھی اوپر گزر چکی ہے۔
 ۲۔ شک بعد از سلام کہ نماز پوری پڑھی ہے یا ادھوری؟ رکعتیں مکمل پڑھی ہیں یا ناقص الغرض صحیح نماز پڑھی ہے یا غلط؟ ان تمام صورتوں میں یہی سمجھا جائے گا کہ نماز صحیح پڑھی گئی ہے اور اس شک کو کالعدم تصور کیا جائے گا۔

۳۔ شک بعد از وقت کہ آیا نماز پڑھی ہے یا نہ؟ اور اگر پڑھی ہے تو صحیح پڑھی ہے یا غلط؟ اس شک کی بھی کوئی پردا نہیں کی جائے گی اور یہی سمجھا جائے گا کہ نماز پڑھی ہے اور پڑھی بھی

صحیح ہے۔

۴۔ شک کثیرا شک یعنی جس شخص کو بکثرت شک پڑتا ہے اس کو بھی اپنے اس شک کا اعتبار نہیں کرنا چاہئے اب رہی اس بات کی محین کہ اس کثرت شک کا معیار کیا ہے؟ کثیرا شک کون ہے؟ تو اس کا صحیح معیار عرف عام ہے جس شخص کو اس قدر کثرت سے شک پڑتے ہوں کہ عرف عام میں اسے کثیرا شک کہا جائے بس وہ کثیرا شک متصور ہو گا۔

کیونکہ احکام شرعیہ کے موضوعات خارجیہ کی محین و تشخیص کرنا عرف عام یا عرف خاص کا کام ہے مثلاً "شریعت کا کام یہ ہے کہ یہ بتائے کہ غنا (راگ) حرام ہے اب رہی یہ بات کہ غنا کیا چیز ہے؟ اس کی تشخیص عرف خاص (گانے بجانے والا گروہ) کرے گا یا شریعت نے کہا ہے کہ شراب حرام ہے اب شراب کی محین عرف خاص (شرابخوار طبقہ) کرے گا۔ وعلیٰ ہذا القیاس

ہاں البتہ ہمارے متعلقہ موضوع کے سلسلے میں ایک حدیث ملتی ہے جس کے معنی میں فی الجملہ اجمال ہے اس میں کثرت شک کا معیار یہ قرار دیا گیا ہے کہ جس شخص کو ایک نماز میں تین تین بار شک پڑتا ہو۔ یا جس شخص سے تین نمازیں بغیر شک نہ پڑھی جائیں (والثانی اقرب)

بنا بریں کثرت شک کا مرض زائل اس طرح ہو گا کہ مسلسل تین نمازوں میں اسے کوئی شک نہ پڑے۔

۵۔ شک امام و ماموم = اگر ہشتم نماز کو شک پڑے مگر مقتدی اپنے یقین پر قائم ہوں یا اس کے برعکس مقتدیوں کو شک لاحق ہو اور ہشتم نماز اپنے یقین پر قائم ہو۔ تو جس فریق کو شک پڑ جائے اسے اپنے شک کی پروا نہیں کرنی چاہئے بلکہ دوسرے کے یقین کی طرف رجوع کر کے اپنے شک کا ازالہ کرنا چاہئے اس کی مزید وضاحت نماز باجماعت کے بیان میں کی جائے گی۔ انشاء اللہ

۶۔ شک در نماز غیر واجب = واجبی نماز میں سو اور شک کے جو احکام بیان کئے گئے ہیں مستثنیٰ نمازیں اس سے مستثنیٰ ہیں نہ ان میں سجدہ سو ہے اور نہ ان میں تکبیات والے احکام جاری ہوتے ہیں۔ (جو ذیل میں آرہے ہیں کہ بعض صورتوں میں نماز باطل ہو جاتی ہے اور بعض میں تدارک کرنا پڑتا ہے) بلکہ ان کا حکم یہ ہے کہ جب بھی ان میں رکعتوں کے متعلق شک پڑے

جائے۔ تو نمازی کو اختیار ہے کہ خواہ اقل پر بنا رکھے۔ یا اکثر پر بنا رکھ کر نماز ختم کرے اگرچہ اقل پر بنا رکھنا افضل ہے۔

آٹھ تکلیفات مبطلہ

وہ آٹھ شک جن سے نماز باطل ہو جاتی ہے یہ ہیں۔ (۱) دو رکعتی واجب نماز (خواہ بلاصلا و دو رکعتی ہو جیسے نماز صبح نماز جمعہ اور نماز آیات یا بالعرض جیسے نماز مسافر میں جہاں بھی رکعتوں میں شک پڑ جائے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

۲۔ تین رکعتی واجب نماز جیسے نماز مغرب کی رکعتوں میں شک واقع ہو جائے۔

۳۔ چار رکعتی واجب نماز کی رکعتوں میں اس طرح شک پڑے کہ شک کی ایک طرف پہلی رکعت ہو جیسے یہ پہلی رکعت ہے یا دوسری پہلی ہے یا تیسری پہلی ہے یا چوتھی دیکھنا

۴۔ چار رکعتی واجب نماز میں دوسرا سجدہ مکمل کرنے سے پہلے شک پڑ جائے کہ یہ دوسری رکعت ہے یا تیسری دوسری ہے یا چوتھی کیونکہ تکمیل سجدہ تین سے پہلے اس شک کی بازگشت پہلی رکعت کی طرف ہو جاتی ہے۔

۵۔ چار رکعتی نماز کی دوسری اور پانچویں میں شک پڑ جائے کہ دوسری ہے یا پانچویں۔ خواہ تکمیل سجدہ تین سے پہلے ہو یا بعد اس سے بھی نماز باطل ہو جاتی ہے۔

۶۔ چار رکعتی نماز کی دوسری تیسری اور پانچویں میں شک پڑ جائے کہ دوسری ہے یا تیسری ہے یا پانچویں۔

۷۔ چار رکعتی نماز میں شک کی ایک طرف چھٹی رکعت ہو وہاں بھی اظہر نماز کا بطلان ہے جیسے تیسری اور چھٹی رکعت میں یا چوتھی اور چھٹی رکعت میں شک پڑ جائے کیونکہ اس کے متعلق کوئی نص موجود نہیں ہے۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ اگر یہ شک (چوتھی اور چھٹی میں) سجدہ تین کی تکمیل کے بعد پڑے تو اس نماز کو مکمل کر کے چار اور پانچ کے درمیان والے شک کا پہلے تدارک کیا جائے یعنی دو سجدے سو کے بجائے جائیں اور بعد ازاں نماز کا اعادہ کیا جائے۔

۸۔ چار رکعتی نماز کی ----- رکعتوں میں اس طرح شک پڑے کہ نمازی پادر گل ہو کر رہ جائے یعنی اسے پتہ ہی نہ چلے کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اور کتنی باقی ہیں؟

خاندہ - احوط یہ ہے کہ جب کسی شخص کو شک پڑے تو متعدد دیر غور و فکر کرے اگر اس طرح شک مزائی ہو جائے تو فیہا درہ پھر مذکورہ بالا یا بعد ازاں آنے والے احکام شک پر عمل درآمد کرے۔ غابہم

وہ نو عدد نکیات نماز جو صحیح ہیں یعنی ان کی وجہ سے نماز باطل نہیں ہوتی۔ بلکہ قائل تدارک ہوتی ہے یہ ہیں نیز مخفی نہ رہے کہ یہ تمام شکوک چار رکعتی نماز سے متعلق ہیں۔

۱۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد شک پڑ جائے کہ یہ دوسری رکعت پڑھی ہے یا تیسری اس صورت میں حکم یہ ہے کہ تین پر بنا رکھ کر (یعنی اسے تین تصور کر کے) ایک رکعت (چوتھی) اور پڑھ کے نماز کو مکمل کرے اور سلام کے بعد ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

۲۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد دو اور چار میں شک پڑ جائے کہ یہ دوسری رکعت تھی یا چوتھی تو چار پر بنا رکھ کر اور تشہد پڑھ کے نماز کو ختم کرے اور بعد ازاں کھڑے ہو کر دو رکعت نماز احتیاط پڑھے۔

۳۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد دو تین اور چار میں شک پڑ جائے تو چار پر بنا رکھ کر نماز کو ختم کرے اور سلام کے بعد پہلے دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر بعد ازاں دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

۴۔ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد چار یا پانچ میں شک پڑ جائے تو چار رکعت پر بناء رکھ کر نماز کو ختم کرے پھر سلام کے بعد دو سجدہ سو کرے۔

توضیح

ان چاروں مقامات پر جہاں جہاں دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے کا ذکر ہے اگر وہاں دوسرے سجدہ کا ذکر مکمل کرنے کے بعد اور سر اٹھانے سے پہلے یہ شک پڑ جائے تو بھی بناء بر اقویٰ اس کا حکم بھی وہی ہے جو سر اٹھانے کے بعد والے شک کا ہے جو اوپر مذکور ہے ہاں البتہ اگر پہلے سجدہ کے بعد اور دوسرے سجدہ کے واجبی ذکر کرنے سے پہلے یہ شک پڑ جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ بدستور مذکور عمل کرنے کے بعد نماز کا اعادہ بھی کیا جائے اور بناء بر احتیاط مستحبی دوسرے سجدہ کا ذکر مکمل کرنے اور سر اٹھانے سے پہلے شک کی صورت میں بھی ایسا ہی کرنا چاہئے۔ واللہ العالم

۵۔ تین و چار رکعت کے درمیان جہاں اور جس حالت میں بھی شک پڑ جائے۔ چار پر بنا رکھ کر نماز کو ختم کرے اور بعد از سلام ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔ قبل ازیں سجدہ سو کے موجبات میں بیان ہو چکا ہے کہ اس صورت میں غور کرنے کے بعد

اگرچہ تھی رکعت کا ظن غالب حاصل ہو جائے تو بدستور سابق چار پر بنا رکھ کر نماز کو تمام کرے

اور بعد سلام دو سجدہ سو کرے فراجع

۶۔ چار اور پانچ رکعت میں شک پڑ جائے تو تشہد پڑھ کر نماز کو ختم کرے اور سلام کے بعد دو سجدہ سو کرے اور بتا رہے مشور بین المتأخرین اگر یہی شک حالت قیام میں پڑے تو فوراً "بیٹھ کر اور تشہد پڑھ کر نماز کو ختم کرے اور بعد ازاں ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔ فقہی نہ رہے کہ یہ چھ صورتیں منصوص ہیں احادیث میں ان کا خصوصی تذکرہ اور ان کے احکام مذکور ہیں۔

۷۔ تین چار اور پانچ میں شک پڑ جائے یہ صورت دراصل دو منصوص شکوں پر مشتمل ہے۔ (تین چار اور چار و پانچ کے درمیان شک) لہذا انہی شکوک والے احکام یہاں نافذ ہوں گے۔ یعنی چار پر بنا رکھ کر نماز کو تمام کرے اور اس کے بعد ایک رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر پڑھے اور پھر دو سجدہ سو کرے۔

مگر متأخرین کی فقہی کتب میں اس شک کا تذکرہ جبکہ قیام کی حالت میں پڑے یہ مذکور ہے کہ بیٹھ کر تشہد پڑھے اور نماز کو ختم کرے اور اس کے بعد پہلے دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پھر دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔ اس طرح اس شک کی دو تین اور چار والے شک کی طرف بازگشت ہو جائے گی۔ بتائیں جو حکم ابھی اوپر بیان کیا گیا ہے وہ اس صورت کے ساتھ مخصوص ہوگا کہ جب دو سجدوں کے بعد یہ شک پڑے۔

۸۔ دو چار اور پانچ کے درمیان شک پڑ جائے یہ بھی دو منصوص شکوں پر مشتمل ہے (دو چار اور چار پانچ کے درمیان شک) لہذا وہی حکم یہاں جاری ہوگا۔ یعنی چار پر بنا رکھ کر نماز ختم کرے اس کے بعد دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پڑھے اور اس کے بعد دو سجدہ سو بھی کرے۔

۹۔ دو تین چار اور پانچ کے درمیان شک پڑ جائے یہ صورت بھی دو منصوص شکوں (دو تین اور چار کے درمیان اور چار و پانچ کے درمیان شک) پر مشتمل ہے۔ لہذا انہی کا حکم یہاں بھی نافذ العمل ہوگا۔ لہذا چار پر بنا رکھ کر سلام پھیرے۔ بعد ازاں پہلے دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر پھر دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔ بعد ازاں دو سجدہ سو ادا کرے۔ واللہ العالم۔

نماز احتیاط کی کیفیت

نیت کر کے اور بناء پر احتیاط و جوبی تکبیرۃ الاحرام کہہ کر نماز احتیاط شروع کرے اور صرف سورہ فاتحہ پڑھ کر رکوع و سجود کرے پس اگر صرف ایک رکعت ہے تو دوسرے سجدہ کے بعد تشہد پڑھ کر نماز ختم کرے اور اگر دو رکعت ہے تو دوسرے سجدہ کے بعد اٹھ کر دوسری رکعت بجالائے اور پھر سجدہ کے بعد تشہد پڑھ کر ختم کرے۔

احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ نماز احتیاط میں وہی شرائط معتبر ہیں جو واجبی نمازوں میں معتبر ہیں۔

مسئلہ ۲۔ نماز احتیاط میں دوسری سورہ اور قنوت نہیں ہے اور نہ آذان و اقامت ہے۔

مسئلہ ۳۔ احوط یہ ہے کہ اسے اخفات سے پڑھا جائے۔

مسئلہ ۴۔ اس کا مقام بعد از سلام ہے۔

مسئلہ ۵۔ بتایہ مشہور اس کا وجوب فوری ہے۔

مسئلہ ۶۔ اگرچہ اظہر یہ ہے کہ نماز احتیاط سے قبل اگر منافیات نماز از قسم کلام و حدث وغیرہ سرزد ہو جائیں تب بھی نماز باطل نہیں ہوتی اور بعد از طہارت نماز احتیاط پڑھنی جاسکتی ہے۔ (لانہ واجب مستقل برأسہ لا جزء من الصلوٰۃ) لیکن احتیاط و جوبی یہ ہے کہ اس صورت میں نماز احتیاط کے بعد اصل نماز کا اعادہ بھی کیا جائے۔ واللہ العالم

نماز مسافر یا قصر و اتمام کا بیان

یہ حقیقت کئی بار واضح و آشکار کی جاچکی ہے کہ شریعت اسلامیہ کے منہجہ دیگر خصوصیات کے اسکی ایک اہم خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ بالکل سہل و آسان ہے یعنی اسکے ہر امر و نہی میں بندوں کی سہولت و آرام کو ملحوظ رکھا گیا ہے اور کوئی شرعی تکلیف انسانی وسعت و طاقت سے زیادہ نہیں دی گئی اس امر کے دیگر شواہد و دلائل کے علاوہ ایک یہی قصر و اتمام کا مسئلہ بھی ہے کہ خالق رحمن نے سفر میں مقررہ شرائط کے ماتحت چار رکعتی نماز کی دو رکعتیں معاف کردی ہیں اگرچہ ابتداء اسلام میں یہ خصوصی رعایت صرف سفر اور کفار سے خوف کی صورت میں حاصل تھی جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ **وَإِذَا ضَرَبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنَّكُمْ خَلَقْتُمْ مِنْ نَفْسٍ لَافِيَةٍ** (نساء)

”جب تم زمین میں سفر کرو اور کفار سے رنج و زحمت کا خوف ہو تو تم پر کوئی حرج نہیں

نماز قصر کے شرائط اور احکام

اور وہ شرائط علی التحقیق چھ ہیں۔

اول = مسافت مقررہ شرعیہ کے طے کرنے کا قصد ہو اگرچہ عام فقہی کتب و رساکن میں ”مسافت شرعیہ“ اور اس کے قصد کو دو شرطیں شمار کیا گیا ہے مگر فی الحقیقت یہ ایک شرط ہے کیونکہ مسافت کے قطع کرنے یا نہ کرنے کو قصر میں کوئی دخل نہیں بلکہ تمام وارد مدار قصد مسافت پر ہے چنانچہ ایک آدمی بلا قصد سینکڑوں میل طے کر جاتا ہے مگر اسکی نماز قصر نہیں ہوتی اور ایک آدمی قصد سفر کر کے نکلتا ہے اور حد ترخص کے بعد قصر شروع کر دیتا ہے اگرچہ دو چار میل طے کرنے کے بعد سفر کا ارادہ ملتوی کر دیتا ہے الغرض وہ مسافت شرعیہ بالا اتفاق آٹھ فرسخ ہے اور ایک فرسخ تین میل شرعی کا ہوتا ہے اور ایک میل بنا بر مشہور چار ہزار ہاتھ یا دو ہزار گز کا ہوتا ہے بنا بریں ایک فرسخ چھ ہزار گز اور آٹھ فرسخ اڑتالیس ہزار گز کے ہوں گے جو مروجہ ملکی میلوں کے اعتبار سے ستائیس میل دو فرلانگ اور چالیس گز بنتے ہیں اور کلو میٹر کے لحاظ سے قریباً ساڑھے تینتالیس کلو میٹر بنیں گے۔

مسئلہ ۱۔ مشہور یہ ہے کہ مسافت کی ابتداء چھوٹے شہروں میں شہر کی آخری دیواروں سے اور بڑے شہروں میں محلہ کے آخری حدود سے شروع ہوتی ہے مگر ارشادات معصومینؑ میں اس فرق کا کہیں نام و نشان نہیں ہے لہذا ظاہری یہ ہے کہ شرخواہ چھوٹا ہو اور خواہ بڑا ہر دو صورت میں اس مسافت کی ابتداء شہر کی آخری دیواروں سے متصور ہوگی۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ اگر مذکورہ بالا مسافت یکطرفہ ہو یا آمد و رفت سے مل کر مکمل ہو یعنی چار فرسخ جانے کے اور چار آنے کے بشرطیکہ مسافر اسی دن یا اسی رات واپس لوٹ آئے۔ یعنی راستہ میں شب باشی نہ کرے تو اس صورت میں تو نماز کے قصر ہونے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے لیکن اگر یہ مسافت آمد و رفت سے مرکب ہو اور مسافر اسی دن یا اسی رات واپس نہ آئے تو یہاں قصر کرنے یا اتمام کرنے یا دونوں کے جمع کرنے میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ جب تک اثناء سفر میں دس دن یا تعداد کہیں قیام نہ کرے تب تک اگر نویں دن بھی واپس آئے تو نماز قصر ہی ہوگی کیونکہ اولاً وہ روایات جن میں آمد و رفت سے مرکب مسافت میں قصر کرنے

کا ذکر ہے ان میں اس قید (اسی شب و روز میں واپسی) کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ ثانیاً متعدد روایات میں اہل مکہ کو عرفات میں نماز قصر پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اور قصر نہ کرنے والوں کی مذمت کی گئی ہے ظاہر ہے کہ مکہ سے عرفات کی مسافت آمد و رفت کو ملا کر ہی مکمل ہو سکتی ہے جبکہ اس آمد و رفت میں کم از کم تین راتیں مشعر اور منی میں گزارنی پڑتی ہیں۔ واللہ العالم

مسئلہ ۳۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ آمد و رفت کو ملا کر مسافت کو مکمل کرنے کی صورت میں صرف جانا نصف مسافت سے کم نہ ہو۔ زیادہ ہو تو بہتر ہے اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ جانے کی مسافت نصف سے کم ہو اور آنے کی نصف سے زیادہ تو نماز پوری پڑھی جائے گی۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس صورت میں قصر و تمام کو جمع کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۴۔ نماز قصر کرنے سے پہلے مسافت شرعی کا معلوم کرنا ضروری ہے عام اس سے کہ یہ علم ذاتی تحقیق سے حاصل ہو یا شیعاع و شہرت سے اور خواہ دو عادل آدمیوں کی گواہی سے۔

مسئلہ ۵۔ قصد مسافت بالا تفاق شرط قصر ہے لہذا اگر مسافت کا قصد نہ ہو تو بلا قصد اگر کوئی شخص ایک نہیں کئی شرعی مسافیں بھی طے کر جائے۔ جیسے کوئی شخص گمشدہ مال کی تلاش میں نکلے اور اسی تلاش و جستجو میں آگے بڑھتے بڑھتے کئی سو میل سفر طے کر جائے تب بھی نماز قصر نہ ہوگی کیونکہ ابتداء میں اس کا ارادہ شرعی مسافت طے کرنے کا نہیں تھا بلکہ ارادہ یہ تھا کہ جہاں

بھی اسے اپنا گمشدہ مال مل جائے گا وہیں سے واپس لوٹ آئے گا۔ ہاں البتہ اگر واپس لوٹنے وقت گھر تک مسافت پوری ہو جائے تو نماز قصر پڑھی جائے گی۔

مسئلہ ۶۔ اس قصد میں یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ مستقل ہو بلکہ اگر کوئی شخص کسی کے عداً تابع ہو جیسے بیوی، غلام، یا جبراً تابع ہو جیسے قیدی جبکہ زوجہ کو طلاق، غلام کو آزادی اور قیدی کو رہائی کی امید نہ ہو تو ان کا یہ تبعی قصد بھی کافی ہے۔ بشرطیکہ ان کو اپنے متبوع (جس کے یہ عداً یا جبراً تابع ہیں) کے قصد مسافت کا علم ہو اور اگر انہیں اس کے ارادہ کا علم نہ ہو اور نہ ہی اپنا ارادہ ہو تو پھر نماز پوری پڑھیں گے ہاں اس صورت میں احوط یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو اپنے متبوع کے ارادہ کو معلوم کریں۔ اگرچہ تابع مجبور کے لئے احوط یہ ہے کہ وہ قصر و تمام کے درمیان جمع کرے۔

دوم = قصد مذکور کا دوام و استمرار یعنی قصر کی دوسری شرط یہ ہے کہ مقررہ مسافت کو طے کرنے میں آخر تک اس قصد و ارادہ کو برقرار رکھا جائے۔ لہذا اگر کچھ مسافت طے کرنے کے بعد آگے سفر کو جاری رکھنے کا ارادہ ختم ہو جائے یا اس میں تردد و تذبذب پیدا ہو جائے تو قصر کی سہولت بھی ختم ہو جائے گی۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اس قصد سفر کا ختم ہونا نماز کے قصر ہونے پر اسی صورت میں اثر انداز ہوگا کہ جب پوری مسافت طے کرنے سے پہلے ارادہ ملتوی ہو جائے۔ لیکن اگر پوری مسافت طے کرنے کے بعد تردد واقع ہو تو مینماز کے قصر ہونے پر اثر انداز نہیں ہوگا۔ بلکہ اس کے بعد بھی پوری نماز پڑھے گا۔ قصر ہی پڑھے گا۔

مسئلہ ۲۔ ارادہ کی اس تبدیلی سے پہلے جو نمازیں قصر پڑھی جا چکی ہیں علی القاعدہ ان کے اعادہ و قضا کی ضرورت نہیں ہے لیکن چونکہ بعض احادیث میں اعادہ و قضا کا حکم وارد ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ وقت کے اندر اعادہ اور وقت کے بعد ان کی قضا کی جائے۔ واللہ العالم۔

سیوم = سفر کا جائز ہونا عام اس سے کہ واجب ہو جیسے حج واجب کا سفر یا مستحب ہو جیسے سفر زیارت عتبات عالیات یا مباح ہو جیسے سفر تجارت وغیرہ اس شرط کا مقصد صرف یہ ہے کہ سفر معصیت نہ ہو کیونکہ شریعت مقدسہ کی یہ رعایت صرف جائز سفر کے لئے ہے۔ یہ سفر معصیت عام ہے۔ خواہ فی ذاتہ حرام ہو جیسے میدان جہاد سے فرار یا غلام کا آقا سے، نافرمان زوجہ کا شوہر

سے یا مقروض کا قرض ادا کرنے کی استطاعت رکھنے کے باوجود قرض خواہوں سے فرار کرنا یا اس سفر کی غرض و غایت ناجائز و حرام ہو جیسے چوری کرنے یا کسی کا مال غصب کرنے یا مومن کو قتل کرنے یا اس کی آہود ریزی کرنے یا ناجائز گواہی دینے یا ظلم و زیادتی کرنے میں ظالم کی امداد کرنے کے لئے سفر کرنا، یا لہوی شکار کرنا ان تمام صورتوں میں یا ان جیسی دیگر ناجائز صورتوں میں نماز قصر نہ ہوگی۔

ہاں البتہ اگر سفر کسی ناجائز مقصد کے لئے نہ ہو مگر راستہ میں اتفاقاً کسی فعل حرام جیسے غیبت و گدلہ گوئی یا شرابخوری، قمار بازی وغیرہ کا ارتکاب ہو جائے تو اس سے سفر کے جواز اور نماز و روزہ کے قصر ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ لان الاعمال بالنیات و لكل امرئ ملئوی

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر سفر کی ابتداء میں قصد حرام تھا لیکن راستہ میں اس نے غلط ارادہ کو نیک ارادہ سے تبدیل کر لیا تو اب دیکھا جائے گا کہ آیا باقی ماندہ سفر بقدر مسافت شرعی ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو نماز قصر ہوگی۔ ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۲۔ اگر پہلے سفر مباح تھا اور بعد ازاں سفر معصیت بن گیا تو ہر حصہ سفر میں اس کے احکام جاری ہوں گے۔ کمالا متغنی

چہارم = سفر کا پیشہ نہ ہونا یعنی مسافر کا ذریعہ معاش اور شغل سفر نہ ہو جس کو کثیر السفر بھی کہا جاتا ہے جیسے شتریان، ملّاح، ڈرائیور، خانہ بدوش، کراچی پر سواری دینے والا، چلتا پھرتا کاروبار کرنے والا تاجر یا موجودہ زمانہ میں مجالس خوان مبلغ و ذاکر وغیرہ۔ الغرض معیار یہی ہے کہ جس کا ذریعہ معاش ایسا ہو کہ اس کے لئے سفر لازم ہو اور جس کا سفر عام عادی سفروں سے جداگانہ نوعیت کا حامل ہو جیسا کہ مذکورہ بالا مثالوں سے واضح ہوتا ہے یہ معیار درست نہیں ہے کہ جس کا سفر حضر سے زیادہ ہو یا جو شخص پے درپے تین سفر کرے اور درمیان میں دس دن قیام نہ کرے۔ وغیرہ وغیرہ خلاصہ یہ کہ جس شخص کا پیشہ سفر ہو اس کے لئے قصر کی رعایت نہیں ہے بلکہ اس کے لئے سفر و حضر یکساں ہیں یعنی اس پر سفر میں صوم و صلوٰۃ اسی کیفیت کے ساتھ واجب ہے جس طرح حضر میں ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ بعض فقہاء نے کثیر السفر بننے کا ضابطہ یہ بیان فرمایا ہے کہ جو شخص مسلسل تین سفر کرے اور درمیان میں وطن میں مطلقاً اور غیر وطن میں قصد اقامت کے ساتھ دس دن قیام نہ کرے تو وہ تیسرے سفر میں کثیر السفر بن جائے گا اور اس وقت تک کثیر السفر رہے گا جب تک مذکورہ بالا طریقہ پر دس دن قیام نہ کرے اور اگر بطریق مذکور دس روز قیام کرے تو اسکے بعد پہلے سفر میں نماز قصر پڑے گا مگر اس ضابطہ پر کوئی قطعی دلیل قائم نہیں ہے بلکہ کثرت سفر کا معیار وہی ہے جو اوپر مذکور ہے کہ جس شخص کا مشغلہ سفر ہو اور جس کو عرف عام میں مذکورہ بالا عتادین کے ساتھ یاد کیا جائے (کہ فلاں ڈرائیور ہے فلاں خانہ بدوش ہے وغیرہ وغیرہ) اور یہ سلسلہ اس

وقت تک قائم رہے گا۔ جب تک اس کا وہ عنوان قائم رہے گا اور اس کا شغل جاری رہے گا۔
 ہاں البتہ حضرت شیخ طوسیؒ نے باسناد خود عبداللہ بن سنان اور انہوں نے حضرت امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے اس مضمون کی ایک روایت نقل کی ہے کہ جب مکاری (کرایہ پر گھوڑے، گدھے، خچر
 اور اونٹ وغیرہ دے کر روزی کمانے والا) دس روز قیام کرے تو اس کے بعد پہلے سفر میں نماز
 قصر کرے گا۔ مگر قطع نظر اس روایت کی سندی اور دلائلی کمزوریوں کے یہ روایت صرف
 ”مکاری“ کے بارے میں وارد ہے دوسرے لوگوں کا اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ لہذا اس کے
 لئے احوط یہ ہے کہ پہلے سفر میں قصر و اتمام ہر دو کو جمع کرے بلکہ مخالفت مشہور کے محذور سے
 بچنے کے لئے مکاری کے بھائی بندوں کے لئے بھی پہلے سفر میں احوط یہ ہے کہ وہ قصر و اتمام کے
 درمیان جمع کریں۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ جن لوگوں کا پیشہ سفر ہے اور ان کا فرض یہ ہے کہ وہ سفر میں نماز پوری پڑھیں اور
 روزہ بھی رکھیں اگر وہ اپنے پیشہ سے ہٹ کر کوئی سفر کریں جیسے سفر حج و زیارات یا دیگر شرعی سفر
 تو ان پر دوسرے مسافروں والے احکام جاری ہوں گے۔

مسئلہ ۳۔ جس آدمی کا پیشہ سفر نہیں ہے لیکن اس کو کچھ ذاتی قسم کے اور کچھ لوگوں کے کام
 کے لئے عموماً ”سفر کرنا پڑتا ہے تو اس پر کثیر السفر کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔
 پنجم = حد ترخص سے باہر نکل جانا اور اس کی حد بندی دو طرح سے کی گئی ہے۔
 ۱۔ شہر سے اس قدر دور نکل جائے کہ شہر والے اسے نہ دیکھ سکیں۔

۲۔ یا وہ شہر کی آذان نہ سن سکے۔ اس حد سے باہر نکلنے کے بعد قصر شروع ہو جاتی ہے واضح ہو کہ
 عام شہرت اس بات کی ہے کہ مسافر شہر کی دیواروں کو نہ دیکھ سکے مگر اس سلسلہ میں جو صحیح السند
 روایت کتب اربعہ میں باسناد جناب محمد بن مسلم حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی
 ہے اس میں یہ وارد ہے۔ اِذَا تَوَارَى مِنَ الْجِبُوتِ یعنی نماز قصر اس وقت شروع ہوگی جب کہ مسافر
 گھروں سے پوشیدہ ہو جائے۔ یعنی گھروں والے اسے نہ دیکھ سکیں اور یہی مفہوم دوسری حد بندی
 (آذان کی آواز نہ سننے) کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے کیونکہ شہر والوں کا اسے نہ دیکھنا اور اس کا
 شہر کی آذان کو نہ سنا قریب قریب ایک ہی فاصلہ پر متحقق ہوتے ہیں بخلاف دوسرے مشہور معنی
 کے (کہ مسافر کو شہر کی دیواریں نظر نہ آئیں) کہ اس طرح ان دو حد بندیوں میں بڑا تفاوت پیدا

ہو جاتا ہے کیونکہ اذان کی آواز سننے کا سلسلہ پہلے ختم ہو جاتا ہے اور شرکی دیواریں بہت فاصلہ تک نظر آتی رہتی ہیں۔ کمالا بخفی واللہ العالم

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ علی الاقویٰ ان دونوں حد بندیوں میں سے کوئی ایک کافی ہے اگرچہ دونوں کی رعایت کرنا افضل ہے۔

مسئلہ ۲۔ مشہور معنی کے اعتبار سے شرکی دیواروں اور اذان کی آواز میں یہ شرط ہے کہ ہر دو اوسط درجہ کی ہوں یعنی نہ تو بہت بلند ہوں اور نہ ہی بہت پست لہذا مناروں یا غیر معمولی بلند عمارت یا لاؤڈ سپیکر والی اذان معیار نہیں ہے جبکہ دیکھنے اور سننے میں بھی اوسط درجہ کی بصارت اور سماعت معتبر ہے۔ نہ وہ بصارت و سماعت جو حد اعتدال سے کم یا زیادہ ہو۔

مسئلہ ۳۔ اگرچہ بظاہر یہ حد ترخص سفر کی ابتدا اور انتہاء ہر دو کے لئے ہے یعنی جس طرح سفر کی ابتدا میں اس حد سے قصر کی رخصت شروع ہوتی ہے اسی طرح واپسی پر اسی حد پر پہنچ کر وہ رعایت ختم ہو جاتی ہے اور نماز تمام شروع ہو جاتی ہے مگر احتیاط واجب یہ ہے کہ واپسی پر اس حد تک پہنچنے کے بعد گھر کی حدود میں داخل ہونے تک یا تو نماز کو موخر کیا جائے یا اگر یہاں پڑھی جائے تو قصر بھی اور پوری بھی پڑھی جائے۔ کیونکہ اس سلسلہ میں بظاہر آثار و انظار میں اختلاف ہے جہاں بعض احادیث میں مذکورہ بالا حد ترخص کی صراحت ہے وہاں بہت سی روایات صحیحہ و صحیحہ میں گھر کی چار دیواری میں داخل ہونے تک قصر پڑھنے کی وضاحت موجود ہے۔ واللہ العالم

نوٹ = جہاں دس روزہ قیام کرنا ہو وہاں کی حد ترخص کا بھی یہی حکم ہے۔ مختصر

ششم = اثناء سفر میں مسافر اپنے وطن سے نہ گزرے اور نہ ہی کہیں دس روز قیام کرے اور نہ ہی تذبذب اور تردد کی حالت میں تیس دن گزارے۔ ان ہر امور کی تشریح و توضیح ذیل میں

بذیل عنوان قواعد سفر پیش کی جاتی ہے۔ لاسمع لما یبلی علیک

قواطع سفر کا بیان

مذکورہ بالا بیان سے ظاہر ہے کہ تین چیزوں سے سفر منقطع ہو جاتا ہے اور نماز تمام پڑھنی پڑتی ہے اور پھر قصر کرنے کے لئے نیا قصد مسافت کرنا پڑتا ہے۔

اول = وطن سے گزرتا، وطن کا مفہوم محتاج وضاحت نہیں ہے ظاہر ہے کہ وطن سے مراد وہ جگہ ہے جس کو آدمی اپنی دائمی بود و باش کے لئے منتخب کرتا ہے اور بغیر کسی عقلانی غرض و غایت کے وہاں سے نہیں نکلتا اور اگر نکلتا ہے تو پھر وہیں پلٹ کر آنے کا ارادہ ہوتا ہے عام اس سے کہ یہ وطن آبائی ہو یا سن رشد (عقل و بالغ ہونے) کے بعد خود اختیار کیا ہو کسی جگہ کو اس طرح دائمی مسکن و مقرر قرار دینے کے بعد اس میں ذاتی مکان یا کسی اور ملکیت کا ہونا یا وہاں کم از کم چھ مہینہ تک بقیہ و طبیعت قیام کرنا وطن ہونے کی شرط نہیں ہے ہاں البتہ قصد مذکور کے بعد اتنا عرصہ قیام کرنا معتبر ہے کہ عرف عام میں یہ کہا جائے کہ فلاں شخص فلاں جگہ وطن ہے ہاں احوط یہ ہے کہ چھ مہینہ تک وہاں قیام کیا جائے تاکہ وطن عرفی کے ساتھ وطن شرعی بھی صادق آئے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کسی شخص کی کسی جگہ کچھ جائداد ہو مگر اس میں قصد وطن اس نے کبھی قیام نہ کیا ہو یا کسی جگہ اس کا ملکیتی گھر موجود ہو جس میں قصد وطن چھ مہینہ گزار بھی چکا ہو مگر اب وہاں سے ترک سکونت کر چکا ہو تو اگر وہ شخص وہاں جائے تو آیا وہاں وطن والے احکام جاری ہوں گے یا نہ۔ خلاصہ یہ کہ یہ بھی قواطع سفر سے ہے یا نہ؟ اس میں بظاہر اخبار و آثار اور فقہاء کے افکار و انظار میں اختلاف واضح و آشکار ہے احتیاط واجب یہ ہے کہ جب آدمی ایسے مقام پر جائے تو یا تو وہاں دس روزہ قیام کر کے نماز و روزہ تمام کرے اور یا بصورت دیگر قصر و تمام میں جمع کرے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۲۔ ایک آدمی تحصیل علم یا ملازمت کے سلسلہ میں عرصہ دراز سے ایک جگہ مقیم ہے اور ہنوز مزید کچھ عرصہ وہیں رہنا ہے حتیٰ کہ اب عرف میں یہ کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص فلاں جگہ رہتا ہے مگر چونکہ وہاں دائمی بود و باش رکھنے کا ارادہ نہیں ہے (جو کہ وطن کے ثبوت کے لئے ضروری ہے) تو کیا اس آدمی پر اس جگہ وطن والے احکام جاری ہوں گے یا مسافر والے بعض

فقہاء کرام نے اس جگہ کو ”وطن عربی“ کا نام دے کر اور بعض نے اسے ”حکم وطن“ میں قرار دے کر اور بعض نے وطن کی تعریف سے قصد دوام کی قید کو ختم فرما کر اس شخص پر اس جگہ وطن والے احکام جاری کئے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ اگر قصود تمام کے متعلقہ دلائل میں غور و فکر کیا جائے تو یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ قصود تمام کے احکام کا دارو مدار مسافر اور غیر مسافر کے عنوان پر ہے حضر یا وطن پر ان کا انحصار نہیں ہے پس جو شخص مسافر ہے اس پر قصر لازم ہے اور جو مسافر نہیں ہے اس پر تمام لازم ہے بظاہر ایسے طلبہ یا ملازمین جو اپنے وطن سے بہت دور علم حاصل کرنے یا ملازمت کرنے میں مشغول ہوں اب جہاں ان پر ”وطن میں حاضر“ ہونے کا عنوان صادق نہیں آتا۔ وہاں ان پر مسافر کا عنوان بھی صادق نہیں آتا۔ (جس پر قصر کا دارو مدار ہے) لہذا ان کی شرعی تکلیف یہ ہے کہ وہ وہاں نماز بھی پوری پڑھیں اور روزہ بھی رکھیں اگرچہ دس روزہ قیام کا ارادہ نہ بھی رکھتے ہوں یا ایک سفر کے بعد دس دن کے اندر اندر دوبارہ سفر کا ارادہ ہو۔ واللہ العالم

دوم = اثناء سفر میں ایک جگہ مسلسل پورے دس روزہ قیام کا ارادہ ہو لہذا اگر اثناء سفر میں اس طرح دس روزہ قیام کا ارادہ کر لیا جائے تو سفر منقطع ہو جاتا ہے اور پھر قصر کی سہولت حاصل کرنے کے لئے از سر نو شرعی مسافت کا قصد کرنا پڑتا ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ جہاں مسافر دس روزہ قیام کی نیت سے مقیم ہے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اسی مکان کی چار دیواری میں محصور ہو کر رہ جائے بلکہ اس شہر کے گلی کوچوں، اس کے باغات اور دوسرے مشہور مقامات دیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے ہاں البتہ اخوط یہ ہے کہ وہاں کی حد ترخص سے باہر نہ جائے اور اگر حد ترخص کے باہر اور چار فرسخ کے اندر دور تک نکل جائے تو یا تو دوبارہ مزید دس روزہ قیام کا ارادہ کرے یا پھر قصود تمام کے درمیان جمع کرے۔

مسئلہ ۲۔ اگر دس روزہ قیام کا ارادہ کرنے اور ایک نماز پوری پڑھنے کے بعد قیام کا ارادہ بدل جائے تو جب تک وہاں سے چل نہ پڑے وہاں اور جس قدر نمازیں پڑھے گا وہ پوری ہی پڑھے گا۔ ہاں البتہ اگر نوز ایک نماز بھی تمام نہیں پڑھی تھی کہ قیام کا ارادہ تبدیل ہو گیا تو پھر اس صورت میں نماز قصر پڑھے گا۔

مسئلہ ۱۔ اظہر یہ ہے کہ جس جگہ دس روزہ قیام کا ارادہ ہے وہاں بھی حد ترخص کا وہی حکم ہوگا جو وطن میں ہے۔

سیوم = تردد و تذبذب کی حالت میں تیس دن کا گزر جانا، اگر اطمینان کے اخبار و آثار اور فقہاء ابرار کے انظار کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس شخص کو حالت سفر میں ایک مقام پر تردد کی حالت میں کہ آج جاتا ہوں، کل جاؤں گا، پورے تیس دن گزر جائیں اس کے بعد اس کا سفر قطع ہو جاتا ہے بعد ازاں وہ جس قدر نمازیں وہاں پڑھے گا وہ تمام پڑھے گا جس طرح تیس دن تک قصر پڑھتا رہا ہے۔

توضیح = بعض روایات میں ایک ماہ اور بعض میں تیس دن وارد ہیں اگرچہ تیس دن کی تاویل ایک ماہ کے ساتھ ہو سکتی ہے کمالا مخفی مگر چونکہ ایک ماہ کا لفظ مجمل ہے (کیونکہ ایک اسلامی ماہ انتیس دن کا بھی ہو سکتا ہے) اور تیس کا لفظ مبین ہے اس لئے مسئلہ قاعدہ کے مطابق تیس دن کا اعتبار کیا جائے گا اور اگر انتیس دن پر مہینہ مکمل ہو جائے تو مزید احتیاط کا اقتضا یہ ہے کہ تیسویں دن قصر بھی پڑھی جائے اور تمام بھی واللہ العالم

نماز مسافر کے احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ جب قصر کے تمام شرائط موجود ہوں تو قصر واجب ہے لیکن اگر کوئی شخص اس صورت میں قصر کے بجائے تمام پڑھے تو حقیقت حال تین حال سے خالی نہیں ہے۔ یا تو وہ عدا "ایسا کرے گا، یا جلا "یا نسیا " اگر عدا "ایسا کرے تو اس کی نماز باطل ہے اور وقت کے اندر اس کا اعادہ اور وقت کے بعد اس کی قضا واجب ہے۔

اور اگر جلا "ایسا کیا ہے تو اس کی نماز صحیح ہے۔ اعادہ و قضا کی ضرورت نہیں ہے اور بناء پر تحقیق جمل باحکم اور جمل بالموضوع میں کوئی فرق نہیں ہے اور اگر نسیا "ایسا کیا ہے تو اگر وقت کے اندر یاد آجائے تو اعادہ لازم ہے اور اگر بعد از وقت یاد آئے تو قضا لازم نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ جب شرائط قصر موجود نہ ہوں تو وہاں اتمام واجب ہے اور اگر کوئی شخص وہاں قصر کرے تو اس کی بھی مذکورہ بالا مسئلہ کی طرح تین صورتیں ہیں یا تو عدا "ایسا ہوگا یا سوا " اور یا نسیا " عدا کی صورت میں اعادہ و قضا واجب اور جمل کی صورت میں اعادہ و قضا لازم نہیں ہے جس پر علاوہ ان عمومی دلیلوں کے جو جاہل کی معذوری پر دلالت کرتی ہیں اس مقام پر ایک

خصوصی صحیح السند روایت بھی تہذیب الاحکام میں موجود ہے منصور بن حازم بیان کرتے ہیں کہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام نے فرمایا۔ افا اتمت ہللة وارفعت المقام بعاشرۃ فلان ترکہ جامعلا فلیس علیہ الاعادة

”یعنی جہاں دس روزہ قیام کی وجہ سے نماز تمام پڑھنی واجب تھی اگر کوئی شخص بوجہ جمالت قصر پڑھ لے تو اس پر اعادہ واجب نہیں ہے“ باقی رہی نسیان والی صورت تو اس میں وقت کے اندر تو اعادہ واجب ہی ہے۔ احوط یہ ہے کہ بعد از وقت قضا بھی کرے۔

مسئلہ ۳۔ جب نماز کا وقت داخل ہوا تو اس وقت ایک آدمی گھر میں موجود تھا مگر نماز پڑھنے سے پہلے سفر کے لئے نکل کھڑا ہوا۔ اب سفر میں پوری پڑھے گا یا قصر؟ اور اس کے برعکس جب نماز کا وقت داخل ہوا تو وہ سفر میں تھا مگر ابھی نماز نہیں پڑھی تھی کہ گھر پہنچ گیا۔ اب یہ قصر پڑھے گا یا تمام؟ یہ مسئلہ دراصل اس پیچیدہ مسئلہ کی فرع ہے کہ نماز کے سلسلہ میں وقت وجوب معتبر ہوتا ہے یا وقت ادا؟

اگرچہ اشرد اظہر یہ ہے کہ ہر دو صورت میں وقت ادا کا اعتبار کیا جائے گا۔ لہذا پہلی شق میں قصر پڑھے گا اور دوسری میں تمام مگر احوط استنباطی یہ ہے کہ ہر دو صورت میں قصر اتمام کے درمیان جمع کیا جائے۔ دائد العالم۔

مسئلہ ۴۔ جن واجبی نمازوں میں قصر واجب ہے ان کے نوافل سفر میں ساقط ہو جاتے ہیں۔ البتہ عشاء کے ”وتیرہ“ میں شدید اختلاف ہے احوط یہ ہے کہ ان کو بامید مطلوبیت قربت مطلقہ کی نیت سے پڑھا جائے۔ (اوقات نماز کے ضمن میں نماز وتیرہ کے متعلق ایک تحقیقی بیان گزر چکا ہے وہاں رجوع کیا جائے گا)

مسئلہ ۵۔ نماز و روزہ کی قصر و اتمام لازم و ملزوم ہیں یعنی جو شرائط نماز قصر کے ہیں وہی افطار روزہ کے ہیں بالفاظ دیگر جہاں شرعاً نماز قصر ہوگی وہاں روزہ افطار کرنا ہوگا اور جہاں روزہ افطار ہوگا وہاں نماز قصر ہوگی۔ حلو النحل بالنحل

مسئلہ ۶۔ چار مقامات ایسے ہیں کہ ان کی شرافت و عظمت کی وجہ سے شریعت مقدسہ میں مسافر کو اجازت دی گئی ہے کہ باوجود دس روز کے قیام کا قصد نہ کرنے کے وہاں چاہے تو نماز کو تمام

پڑھ سکتا ہے بلکہ اتمام کو افضل اور اس امر کو امور مذخورہ اور اسرار کمونہ میں سے قرار دیا گیا ہے اگرچہ قصر بھی جائز ہے اور وہ مقامات بناء برا شہرہ اقصیہ ہیں (۱) مکہ مکرمہ (۲) مدینہ منورہ (۳) مسجد کوفہ اور (۴) حائر حسینی۔ بعض آثار اور اقوال کی بناء پر یہ خصوصیت تمام مکہ و مدینہ کو حاصل نہیں بلکہ صرف مسجد الحرام اور مسجد نبویؐ تک محدود ہے۔ وہوالاحوط۔ اور مزید

احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ مساجد میں بھی اس رعایت کو پرانی حدود تک محدود رکھا جائے۔ جس طرح کہ بعض آثار و افکار سے تمام کوفہ کے لئے یہ شرف معلوم ہوتا ہے مگر یقینی مقدار صرف مسجد کوفہ ہے وہوالاحوط۔ اسی طرح حائر حسینیؑ کی تعیین و تحدید میں شدید اختلاف ہے احوط یہ ہے کہ صرف اسی مقدار پر اکتفا کیا جائے۔ جس پر قبہ مبارکہ مشتمل ہے با ایں ہمہ اگرچہ اتمام افضل ہے مگر چونکہ اس مسئلہ میں اخبار اور علماء اعلام کے انظار میں شدید اختلافات ہیں لہذا قصر احوط ہے حضرت شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے (فصل میں) ان روایات شریفہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ ان مقامات شریفہ کی شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ مسافر کو وہاں ضرور دس روز قیام کرنا چاہئے تاکہ اطمینان سے نماز پوری پڑھی جائے اور وہاں کے فیوض و برکات سے فائدہ حاصل کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۷۔ یہ رعایت صرف نماز کے لئے ہے اس میں روزہ داخل نہیں ہے یعنی اگر نماز تمام بھی پڑھی جائے تب بھی روزہ رکھنا وہاں جائز نہیں ہے جب تک دس روزہ قیام کا ارادہ نہ کیا جائے۔

مسئلہ ۸۔ نماز قصر پڑھنے سے نماز میں دو رکعت کی جو کمی واقع ہو جاتی ہے اس کو پر کرنے کے لئے مستحب مومکہ ہے کہ قصر نماز کے بعد تیس مرتبہ تسبیحات اربعہ پڑھی جائیں مگر چونکہ ویسے بھی ہر نماز کے حقیقات مشترکہ میں تیس مرتبہ تسبیحات اربعہ کا پڑھنا شامل ہے۔ اس لئے صاحب العروہ قدس سرہ نے بجا فرمایا ہے کہ (ہل الاولیٰ تکواریا مرتین مرة من ہلہ التعقیب و مرة من حیث ہد لمتھا عن الر کعتین الساقطتین)

یعنی افضل یہ ہے کہ دو مرتبہ تیس تیس بار تسبیحات اربعہ کو پڑھا جائے۔ ایک بار حقیقات کے طور پر اور دوسری بار ساقط شدہ دو رکعتوں کے بدل کے طور پر۔ واللہ العالم

”قضا شدہ نمازوں کی ادائیگی کا بیان“

اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ انسان سے جو نماز بلا وجہ رہ جائے یا شرائط یا اجزاء کو ترک کرنے کی وجہ سے غلط پڑھی جائے۔ اس کی قضا واجب ہے ہاں البتہ جو نمازیں صغر سنی، جنون، بے ہوشی، حیض، نفاس، یا کفر، صلی کی حالت میں ترک ہو جائیں تو عذر کے زائل ہو جانے کے بعد ان کی قضا واجب نہیں ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اشہر و اظہر قول یہ ہے کہ بے ہوش آدمی سے بے ہوشی کے عالم میں جو نمازیں قضا ہو جائیں۔ ان کی قضا اس پر واجب نہیں ہے ہاں البتہ جس نماز کے وقت میں اتفاق ہو اس کا پڑھنا واجب ہے۔

مسئلہ ۲۔ مذکورہ بالا حکم اس صورت میں ہے کہ بے ہوشی قدرتی اور طبعی ہو۔ (لان کلمۃ غلب اللہ علی الحبذ لہو اعلم لہ) لیکن اگر کوئی شخص عمداً کوئی غشی آور چیز استعمال کر لے تو اس غشی کے دوران جو نمازیں ترک ہوں گی علی الاقویٰ ان کی قضا واجب ہوگی اور یہی حکم جنون کا ہے۔

مسئلہ ۳۔ کافر کے ساتھ ”اصلی کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ کافر اصلی جب اسلام لائے تو زمانہ کفر میں ترک شدہ نمازوں کی اس پر قضا واجب نہیں ہے کیونکہ اگر کوئی مسلمان (العیاذ باللہ) مرتد ہو جائے اور پھر توبہ کر لے تو چونکہ مرتد علی اگر توبہ کر لے تو اس کی توبہ بالاتفاق اور علی الاطلاق قابل قبول ہے اس لئے توبہ کے بعد ارتداد کے زمانہ والی فوت شدہ نمازوں کی اس پر قضا واجب ہے باقی رہا مرتد فطری تو وہ اگر توبہ کر لے تو اس کی توبہ کے قبول یا قبول نہ ہونے میں تین قول ہیں۔ ظاہر و باطن اس کی توبہ ہرگز قبول نہیں ہے۔ (مرتد ہوتے ہی وہ واجب القتل ہو جاتا ہے، اس کی زوجہ عدت و نفات گزار کر اس سے جدا ہو جاتی ہے۔ گو وہ ظاہری طور پر قتل ہونے سے بچ بھی جائے اور اس کا مال ورثہ میں تقسیم ہو جاتا ہے)

۲۔ ظاہر و باطن اس کی توبہ قبول ہے لہذا توبہ کے بعد جہاں وہ اخروی عذاب سے بچ جائے گا۔ وہاں ظاہری سزا سے بھی محفوظ ہو جائے گا۔

۳۔ باطنی طور پر (نیمائینہ و بین اللہ) اس کی توبہ منظور ہو سکتی ہے اور اخروی سزا سے بھی بچ سکتا ہے مگر ظاہری طور پر اس کی توبہ قاتل قبول نہیں ہے لہذا اس پر ظاہری شرعی حد جاری ہو کر رہے گی اور یہی آخری قول ہی متاخرین میں اشرار اور یہی جمعاً بین الاہلۃ فی المقام کمالاً بخفی علی اولی الاہلہم اظہر ہے لہذا اگر کسی وجہ سے اس پر شرعی حد جاری نہ ہو سکے اور وہ توبۃ النصوح کر لے تو زمانہ ارتداد کی نمازوں کی قضا اس پر واجب ہوگی۔ مخفی نہ رہے کہ عورت خواہ مرتدہ فطریہ ہو یا مرتدہ ملیہ بہر حال اس کی توبہ قبول ہو سکتی ہے اور ارتداد کی صوبت میں اس کی سزا قتل نہیں بلکہ اسے توبہ کرنے کو کہا جائے گا اگر کر لے تو فیما ورنہ اسے قید کر دیا جائے گا اور نماز کے وقت اسے مارا پیٹا جائے گا حتیٰ کہ یا تو توبہ کر لے یا اسی حالت میں مر جائے۔ پوشیدہ نہ رہے کہ مرتد کے لئے یہ کڑی سزائیں اس لئے ہیں کہ ہمیشہ کچھ غلط روش و رفتار کا سدباب ہو جائے۔ اور ارتداد کی وجہ نہ پھوٹنے پائے۔ واللہ المہادی۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی شخص کسی باطل مذہب کو چھوڑ کر مذہب حق پر آجائے تو اس نے اپنے باطل مذہب کے زمانہ میں جو نمازیں اس مذہب کے قواعد کے مطابق پڑھی ہیں ان کی قضا اس پر واجب نہیں ہے۔ ہاں البتہ جو نمازیں اس نے پڑھی ہی نہیں یا اپنے سابق مذہب کی رو سے غلط پڑھی ہیں ان کی قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ ۵۔ جس وقت لڑکی یا لڑکا بالغ ہو یا حیض و نفاس والی عورت ان عوارض سے پاک ہو اور طہارت کرنے اور نماز پڑھے کا وقت باقی ہو تو ان پر طہارت کر کے اس وقت کی نماز پڑھنا واجب ہے اگر طہارت وغیرہ کرنے کے بعد صرف بقدر ایک رکعت بھی وقت باقی ہو تو علی الاحوط اس کا حکم بھی یہی ہے اور اگر اسے ترک کیا گیا تو اس کی قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ ۶۔ اگر کسی شخص سے منجگانہ نمازوں میں سے کوئی ایک نماز قضا ہو جائے مگر یہ نہ معلوم ہو سکے کہ وہ کون سی نماز ہے؟ تو وہ تین نمازیں پڑھے گا ایک تین رکعتی مغرب کے لئے دوسری دو رکعتی صبح کے لئے اور تیسری چار رکعتی ظہر و عصر اور عشاء کے لئے کہ ان میں سے جو اس کے ذمہ ہے اس کی ادائیگی کا قصد کرے گا اور اگر سفر کی حالت میں یہ صورت پیش آئے تو پھر صرف دو نمازیں پڑھنا کافی ہیں۔ ایک تین رکعتی مغرب کے لئے دوسری دو رکعتی صبح، ظہر، عصر اور عشاء کے لئے۔ مقصد مافی الذمہ اور اس مشترکہ قصد کی صورت میں اسے جہو اخفات میں

اختیار ہے کہ جر کرے یا اخفات

مسئلہ ۷۔ اشروا ظہر یہ ہے کہ قضا میں قصر و اتمام کا دار و مدار وقت فوت پر ہے یعنی وہ آخری وقت جبکہ نماز قضا ہوئی ہے قضاء میں اس کا لحاظ رکھا جائے گا۔ لہذا اگر بحالت حضر قضا ہوئی ہے تو سفر میں بھی اس کی پوری قضا کی جائے گی اور اگر حالت سفر میں قضا ہوئی ہے تو حضر میں بھی اس کی قضا قصر کی جائے گی جس طرح کہ علی الاظہر ادا میں وقت ادا کو ملحوظ رکھا جاتا ہے نہ وقت وجوب کو (کما تقدم) اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس صورت میں ادا کی طرح قضا میں بھی قصر و تمام کو جمع کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۸۔ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ حاضرہ نمازوں میں ترتیب واجب ہے مثلاً ”ظہر پہلے ہے عصر اس کے بعد“ مغرب پہلے ہے اور عشاء اسکے بعد اور اگر اس ترتیب کی خلاف ورزی کی جائے تو نماز باطل ہو جاتی ہے مگر غور طلب امر یہ ہے کہ آیا فوت شدہ نمازوں کی قضا میں بھی اس ترتیب کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے یا نہ؟ صورت حال دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو فوت شدہ نمازوں کی ترتیب معلوم ہوگی کہ پہلے فلاں نماز قضا ہوئی اور اس کے بعد فلاں و کذا۔ یا یہ ترتیب معلوم نہ ہوگی لہذا اگر معلوم ہو تو پھر تو نہ صرف یہ کہ مشہور ہے بلکہ مجمع علیہ ہے کہ قضا میں اس ترتیب کا ملحوظ رکھنا واجب ہے ہاں جو کچھ اجمال و اشکال ہے وہ صرف اس صورت میں ہے کہ جب یہ معلوم نہ ہو کہ فوت شدہ نمازوں کی ترتیب کیا ہے؟ اقویٰ یہ ہے کہ اس صورت میں ترتیب واجب نہیں ہے ہاں چونکہ بعض فقہاء کے نزدیک اس صورت میں بھی ترتیب کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ اس صورت میں اس قدر تکرار کیا جائے کہ ترتیب کے حاصل ہونے کا یقین ہو جائے اور اس کا آسان ترین طریقہ یہ ہے کہ جس قدر نمازیں فوت ہوئی ہیں (جنکی ترتیب بھول ہے) اتنی نمازیں پہلے جس ترتیب سے چاہے پڑھ لے پھر ان کی تعداد سے ایک عدد کم ان کا تکرار کرے بعد ازاں جس نماز سے پہلے ابتداء کی تھی صرف اس کو پڑھ کر ختم کر دے اس طرح کرنے سے ضرور اصلی اور واقعی ترتیب حاصل ہو جائے گی۔ مثلاً ”ایک شخص سے دو دن میں دو نمازیں فوت ہوئیں۔ ایک ظہر اور دوسری عصر۔ لیکن یہ معلوم نہیں کہ پہلے ظہر فوت ہوئی تھی یا عصر تو قضا میں اس طرح کرے کہ پہلے ظہر پڑھے پھر عصر اور پھر ظہر۔ یا پہلے عصر پڑھے بعد ازاں ظہر اور پھر عصر اور اگر تیسرے دن کی مغرب بھی ان میں

شامل ہو جائے مگر ترتیب کا علم نہ ہو کہ کس دن کون سی نماز فوت ہوئی تھی تو اب پہلے ظہر پھر عصر پھر مغرب بعد ازاں اسی طرح دو بار تکرار کرے گا اور آخر میں نماز ظہر پڑھ کے ختم کر دے گا اور اگر چوتھے دن کی نماز عشاء بھی ان کے ساتھ شامل ہو جائے تو ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کا تین بار تکرار کر کے آخر میں ظہر پڑھ کے ختم کرے گا اور اگر پانچویں دن کی صبح بھی شامل ہے تو پھر ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح کا چار بار تکرار کر کے آخر میں ظہر پڑھا کرے گا۔ اس طرح پہلی صورت میں تین دوسری میں سات چوتھی میں تیرہ اور پانچویں میں اکیس نمازوں میں اصل ترتیب لا محالہ حاصل ہو جائے گی اسی طرح جب بہت سی نمازیں قضا ہوں تو اس طرح نماز ہنگامہ کا ایک دورہ مکمل کرنے سے یعنی اکیس نمازیں پڑھنے سے ضرور اصل ترتیب حاصل ہو جاتی ہے۔ **لا حفظ هنا لانه مفید**

مسئلہ ۹۔ مذکورہ بالا بحث تو ہنگامہ نمازوں کے بارے میں ہے آیا باقی فوت شدہ واجبی نمازوں جیسے نماز آیات کی مختلف قسموں میں کہ کوئی زلزلہ کی وجہ سے واجب ہوئی تھی تو کوئی آندھی کی وجہ سے و عکذا۔ قضا کرتے وقت ترتیب کا لحاظ رکھنا چاہئے کہ پہلے جس قسم کی نماز واجب ہوئی تھی قضا بھی پہلے اس کی کی جائے یا نہ؟ اسی طرح جب ایک آدمی کے ذمہ ہنگامہ نمازوں کی قضا بھی ہو اور نماز آیات کی قضا بھی تو کیا یہاں بھی ترتیب کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ جو پہلے قضا ہوئی تھی اسے پہلے ادا کیا جائے اس مسئلہ میں کوئی نص موجود نہیں ہاں مشور بین الفقہاء یہی ہے کہ یہاں ترتیب ضروری نہیں ہے۔ وہو الاقرب۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ حتی الامکان اس صورت میں بھی ترتیب کو ملحوظ رکھا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۱۰۔ واجبی نمازوں کے نوافل اگر ترک ہو جائیں تو ان کی قضا مستحب مؤکد ہے بعض احادیث میں تو یہاں تک وارد ہے کہ اگر کسی شخص نے دنیوی مال و متاع کی جمع آوری میں حرص و آز کی وجہ سے نوافل ترک کر دیے اور ان کی قضا نہ کی تو وہ بروز حسرت رسول کو خفیف سمجھنے والا اور ضائع کرنے والا محسوس ہوگا۔ (کافی) اور اگر کثرت کی وجہ سے قضا نہ کر سکا ہو تو پھر ہر دو رکعت کے عوض ایک مد اور اگر یہ بھی نہ دے سکے تو پھر ہر چار رکعت کے عوض ایک مد اور اگر ایسا بھی نہ کر سکے تو ایک دن کے تمام نوافل کے عوض ایک مد طعام مستحقین میں تقسیم کرے (کافی) واضح رہے کہ ایک مد قریباً "بارہ چھٹانک کا ہوتا ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ احتیاط واجب یہ ہے کہ جب نماز فریضہ کا وقت داخل ہو جائے تو اس وقت سوائے ان نوافل، یومیہ کے جن کا وقت مقرر و معین ہے (جیسے صبح، ظہر اور عصر کے نوافل) اور کوئی مستحی نماز نہ پڑھی جائے اور اگر ان نوافل کا معینہ وقت گزر جائے تو پھر وہ بھی نہ پڑھے جائیں بلکہ نماز فریضہ کے بعد ان کی قضاء کی جائے۔ جیسا کہ اخبار مستفید میں وارد ہے۔ افا دخل وقت الفریضۃ، فلہما بالفریضۃ، فلا صلوة نالہما۔

یعنی نماز فریضہ کا وقت داخل ہو جائے تو پہلے اسے ہی پڑھو کیونکہ فریضہ کے وقت میں نافلہ نہیں ہو سکتا۔ واللہ العالم

مسئلہ ۱۲۔ اسی طرح اقویٰ یہ ہے کہ جس آدمی کے ذمہ واجبی نمازوں کی قضا ہو جب تک ان کی قضا سے فارغ الذمہ نہ ہو جائے وہ مستحی نمازیں نہیں پڑھ سکتا۔ جیسا کہ متعدد اخبار و آثار میں وارد ہے علاوہ بریں واضح ہے کہ جو شخص واجبات کا تارک ہو۔ اس کا کوئی مستحی عمل قبول نہیں ہوتا کیونکہ۔ (انما یقبل اللہ من المتقین)

مسئلہ ۱۳۔ جس آدمی کے ذمہ قضا نمازیں ہوں آیا اس کو فوراً ادا کرنی چاہیں اور جب تک نماز حاضرو کا وقت تنگ نہ ہو جائے۔ قضا ہی میں مشغول رہے۔ الغرض نماز حاضرو کو اول وقت میں نہ پڑھے یا یہ فوریت ضروری نہیں ہے اور نماز حاضرو کو اول وقت میں پڑھا جاسکتا ہے اس مسئلہ میں علماء حنفیہ و متاخرین کے درمیان شدید اختلاف پایا جاتا ہے اصطلاح میں یہ مسئلہ مضائقہ و مواضع کے نام سے مشہور ہے اور فقہاء کا یہ اختلاف انظار دراصل اخبار و آثار کے ظاہری اختلاف کی وجہ سے ہے یہاں تفصیلات میں جانے اور ہر فرقہ کے دلائل پر نقص و ابرام کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور نہ ہی اس کی ضرورت ہے اس مقام پر ہم صرف یہ کہنا کافی سمجھتے ہیں کہ قضا قول (مضائقہ دلائل) احتیاط کے مطابق ہے۔ بالخصوص جبکہ صرف اسی دن کی نمازیں قضا

ہوں۔ پچیس دن کی یہ نماز حاضرو پڑھنی ہے؟ اور بلاخص یہ احتیاط اس وقت اور بھی ناقابل ترک ہو جاتی ہے جبکہ اس دن کی بھی صرف ایک نماز قضا ہو ہر حال سب صورتوں میں احتیاط فی مسئلہ ۱۴۔ جس آدمی کے ذمہ اس قدر قضا نمازیں ہوں کہ ان کی تعداد معلوم نہ ہو تو احوط یہ ہے کہ اس قدر نمازوں کی قضا کرے کہ برأت ذمہ کا یقین ہو جائے۔ کیونکہ یقینی اشتغال ذمہ

برات یقینی چاہتا ہے۔ کما ہو اوضح من ان یظنی

میت کی قضا شدہ نمازوں کی ادائیگی کا بیان

شریعت مقدسہ اسلامیہ کے سہل و فطریہ اور خدا کریم و رحیم کی مقررہ کردہ ہونے کے منجملہ دیگر دلائل و شواہد کے ایک شاہد یہ بھی ہے کہ اس میں گنہگار بندوں کی موت کے بعد بھی ان کی بخشش کا بندوبست اور ثلاثی مافات کا انتظام کیا گیا ہے چنانچہ اسلامی فقہ کا ایک پورا عنوان ہی مرنے والوں کے واجبی حقوق اللہ اور حقوق الناس کی ادائیگی کے بندوبست سے متعلق ہے۔ چنانچہ حقوق اللہ میں سے حج اور لوگوں کے سب مالی حقوق کے متعلق تو شریعت کا یہ حکم ہے کہ وہ میت کے اصل ترکہ سے قبل از تقسیم ادا کئے جائیں اور جہاں تک صوم و صلوٰۃ کا تعلق ہے تو ان کے متعلق اگر مرنے والا وصیت کر جائے تو وہ بھی اصل ترکہ (ثلث میں) سے نکالے جائیں اور اگر وصیت نہ کر جائے تو شرع مبین کا یہ فیصلہ ہے کہ جو شخص میراث حاصل کرنے میں سب سے اولیٰ اور سب پر مقدم ہے، ان کی ادائیگی واجب ہے اس کا میت کو فائدہ یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ جنت میں ہے تو اس کے درجات بلند ہوتے ہیں اور اگر گرفتار عذاب ہے تو اس کو اس سے رہائی مل جاتی ہے یا کم از کم اس کی تکلیف میں تخفیف ہو جاتی ہے اس سلسلہ میں بکثرت احادیث مصدقہ موجود ہیں محض تمہارے ایک دو حدیثیں یہاں پیش کی جاتی ہیں۔ حضرت امام جعفر صادقؑ سے دریافت کیا جاتا ہے۔ (یصلیٰ عن الميت) کیا میت کی طرف سے نماز پڑھی جاسکتی ہے؟ فرمایا۔ نعم ہاں۔ پھر فرمایا۔ حتیٰ انہ یکون لی ضیق لبوس علیہ، فالک الصنیق ثم یوتی

لیقل لہ خفف عند ذلک الضیق بصلوٰۃ فلاں اخیک عنک

مرنے والا بعض اوقات تنگی میں ہوتا ہے اور اس عمل کی وجہ سے اس کی وہ تنگی دور کردی جاتی ہے اور اس سے جا کر کما جاتا ہے کہ تیری یہ تنگی تیرے فلاں بھائی کے تیری طرف سے نماز پڑھنے کی وجہ سے دور ہوئی ہے۔ ہشام بن عالم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام جعفر

صادق علیہ السلام سے دریافت کیا۔ یصلیٰ الی الميت الدعاء والصدقہ والصلوٰۃ ونحو ذلک

کیا ہماری (بخشش کی) دعا، صدقہ، نماز اور دیگر خیر میت تک پہنچتے ہیں؟ فرمایا نعم۔ ہاں۔ میں نے عرض کیا۔ و یعلم من صنعہ کیا میت کو یہ علم بھی ہوتا ہے کہ کس نے اس کے ساتھ یہ اچھا سلوک کیا ہے؟ فرمایا نعم۔ ہاں پھر فرمایا۔ یکون مسخوطا علیہ لمرضی عنہ بعض اوقات وہ خدا کی ناراضی میں مبتلا ہوتا ہے لیکن (اس عمل کی وجہ سے) خدا اس سے راضی ہو جاتا ہے۔ (غیاث

الرد لابن ہادی رحمہ اللہ اشہد اظہر قول یہ ہے کہ مرنے والے کی جو واجب نمازیں کسی شرعی عذر کی وجہ سے قضا ہوئی ہیں یا بلا عذر مرض الموت میں ہوئی ہیں یا اس سے قبل ان سب کی قضا بناء پر مشہور میت کے بڑے لڑکے پر اور بنا تحقیق میت کے سب سے اولیٰ و اقرب بڑے وارث پر واجب ہے کیونکہ نصوص میں کہیں بھی میت کے بڑے یا چھوٹے لڑکے کا ذکر نہیں ہے بلکہ صرف اولیٰ الناس کی لفظ مذکور ہے بناء پر اس وجہ وارث جس طبقہ سے تعلق رکھتا ہو مرنے والے کی موت کے وقت اسے سب سے اقرب و اکبر ہونا چاہئے۔

مسائل و احکام

- مسئلہ ۱۔ بناء بر احتیاط اس سلسلہ میں کوئی فرق نہیں کہ مرنے والا خواہ مرد ہو اور خواہ عورت! کیونکہ نصوص میں یا تو لفظ میت وارد ہے جس کا مرد و عورت ہر دو پر اطلاق ہوتا ہے یا بطور مثال مرد کا تذکرہ کیا گیا ہے جس سے اس حکم کا اس کے ساتھ اختصاص ظاہر نہیں ہوتا۔
- مسئلہ ۲۔ ولی سے جو مراد ہم نے لی ہے اس کی بناء پر قضا کا تعلق صرف والدین سے ہی نہیں بلکہ ہر مرنے والے کی قضا نمازوں کی ادائیگی اس کے اقرب وارث پر واجب ہے۔
- مسئلہ ۳۔ سابقہ قضا کے ضمن میں بیان کیا جا چکا ہے کہ اگر قضا شدہ نمازوں کی ترتیب کا علم ہو تو قضا میں واجبا اور عدم علم کی صورت میں احتیاطاً اس ترتیب کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے لیکن میت کی طرف سے قضا کی صورت میں بھی اس ترتیب کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے یا نہ؟ اس میں فی الجملہ اختلاف ہے اگرچہ مشہور یہی ہے کہ یہاں بھی ترتیب کا خیال رکھنا ضروری ہے بنا پر اس ایک وقت میں چند آدمی میت کی طرف سے قضا نماز نہیں پڑھ سکیں گے بلکہ یا تو پڑھنے والا ایک ہو یا اگر زیادہ ہوں تو یکے بعد دیگرے ان کے اوقات مقرر کئے جائیں مگر ترتیب والے نصوص تو صرف اپنی قضا کے متعلق ہیں پس یہ متعلقہ مسئلہ نصوص سے خالی ہے تو یہاں ترتیب کے وجوب پر کسی دلیل کا نہ ہونا ہی اس کے عدم وجوب کے لئے کافی ہے کیونکہ اگر اس کا لحاظ رکھنا ضروری ہوتا تو نصوص میں ضرور اس کا کوئی تذکرہ ہوتا۔ اذ لا تکلیف الا بعد البیان ولا مواخذة الا بعد اقلنتہ البیان کما لا یغنی علی اولیٰ الالہام
- مسئلہ ۴۔ اگر نماز کے بعض مسائل و احکام میں اجتہاداً یا تقلیداً مرنے والے اور اس کے ولی میں اختلاف ہو تو ولی اپنی شرعی تکلیف کے مطابق نماز پڑھے گا۔
- مسئلہ ۵۔ اگرچہ اولیٰ و احوط یہ ہے کہ جس ولی پر میت کی قضا شدہ نماز و روزہ کی ادائیگی واجب

ہے وہ خود ہی ادا کرے مگر علی الاضطرار اس کے لئے اجرت دے کر بھی ان فرائض کی ادائیگی کرانا جائز ہے اسی طرح جس مرنے والے کا کوئی ولی نہ ہو اس کی نمازیں بھی اجرت پر پڑھائی جاسکتی ہیں۔

کیونکہ اگرچہ نماز میت کے متعلق بالخصوص کوئی نص موجود نہیں ہے مگر اجارہ کے عمومی اولہ اس مورد و مقام کو بھی شامل ہیں لہذا ایذاً بآزارہ پر نماز پڑھوانا اور روزہ رکھوانا جائز ہے۔ وان کلن الاحوط ترکہ واللہ اعلم

ایک اشکال کا ابطال

اگرچہ بعض اعلام نے یہاں اس کے جواز پر یہ اشکال عائد کیا ہے کہ اجرت لینا قصد قربت کے منافی ہے اور نماز یا کوئی بھی عبادت بغیر قصد قربت کے ہو نہیں سکتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جہاں نص نہیں وہاں تو بجا لیکن چونکہ بعض عبادات جیسے حج وغیرہ میں نصوص موجود ہیں اس لئے ان کی کوئی مناسب تاویل کرنا پڑے گی اور وہ یہی ہے کہ بظاہر یہاں اجرت کا لینا داعی علی الداعی ہے یعنی قصد قربت کے ساتھ نماز پڑھنے کا محرک اجرت ہے جیسے نماز حاجت، نماز استحارہ اور نماز استسقا وغیرہ کہ گو یہاں نماز قربتہ الی اللہ ہی پڑھی جاتی ہے مگر اس کے پڑھنے کا محرک یا کوئی مخصوص حاجت ہے یا استحارہ ہے یا طلب باران ہے۔

مسئلہ ۶۔ چونکہ اجیر (اجرت پر نماز پڑھنے والا) اپنے آپ کو مرنے والے کا نائب اور قائم مقام سمجھ کر عمل بجالاتا ہے اور یہ قصد کرتا ہے کہ جو کچھ میت کے ذمہ تھا وہ اسی کے لئے بجالا رہا ہے لہذا اگر نماز کے بعض مسائل و احکام میں مرنے والے اور اجرت پر پڑھنے والے کے درمیان از روئے اجتہاد یا تقلید اختلاف ہو تو وہ مرنے والے کے عندیہ کے مطابق پڑھے گا۔ واللہ العالم

مسئلہ ۷۔ اگر کوئی شخص میت کی طرف سے محض قربتہ الی اللہ (مفت) اجیر سے پہلے نماز و روزہ وغیرہ فرائض ادا کر دے تو میت بری الذمہ ہو جائے گا اور اجارہ ختم ہو جائے گا۔

مسئلہ ۸۔ اجیر میں عقل و ایمان تو بالاتفاق اور بلوغت و عدالت علی الاحوط شرط ہے نیز اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کی قرأت درست ہو اور نماز اور اس کی قضا کے عامتہ البلوی مسائل سے بھی واقف ہو۔ الغرض ہر لحاظ سے صحیح نماز پڑھ سکتا ہو تاکہ اس کی ادا کردہ نمازوں

پر اعتماد کیا جاسکے۔ واللہ الموفق

نماز باجماعت اور اس کے بعض اسرار و احکام کا بیان

پہلا فائدہ باہمی الفت و محبت نماز باجماعت ادا کرنے کے اندر اس قدر فوائد و عوائد پوشیدہ ہیں کہ قلم ان کا احاطہ کرنے سے قاصر ہے صرف بطور نمونہ مٹے از خروارے یہاں اس کے چند عمومی فوائد کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے۔

نماز باجماعت مسلمانوں میں باہمی الفت و محبت پیدا کرنے کا بہترین ذریعہ ہے محلہ کے سب مسلمان جب پانچ وقت ایک جگہ جمع ہوں گے اور ایک دوسرے سے ملیں گے تو ان کی بیگانگی ختم ہو جائے گی اور ان کے درمیان یگانگت پیدا ہوگی۔ تشقت و افتراق دور ہوگا اور اس کی جگہ اتحاد و اتفاق اور محبت و الفت کی فضا پیدا ہوگی۔ خدا کی عبادت آشکار ہوگی اور اسلام کی شان و شوکت ظاہر ہوگی۔

دوسرا فائدہ جذبہ غنہاری کی بیداری جب مذکورہ بالا طریقہ سے مسلمانوں کے اندر میل و محبت پیدا ہوگی تو اس سے لازماً ان کے درمیان باہمی ہمدردی و غنہاری کا جذبہ بیدار ہوگا۔ امراء غریاء کی امداد کریں گے۔ بیمار کی مزاج پرسی کی جائے گی اور ایک معیبت زدہ مسلمان کے دکھ درد میں دوسرے مسلمان شریک ہوں گے اور یہی چیز اصل جو ہر انسانیت ہے نیز اس طرح یہ بھی معلوم ہوگا کہ کون پابندی سے نماز پڑھتا ہے اور کون نہیں پڑھتا تاکہ شہادت (گوئی) وغیرہ دیگر معاملات میں آسانی ہو جائے۔

تیسرا فائدہ اسلامی اخوت و برادری کا درس نماز باجماعت مسلمانوں میں برادرانہ مواسات و محبت اور انسانی الفت و اخوت کی بڑی درس گاہ ہے یہاں امیر، فقیر، کالے، گورے، عرب و عجم اور آقا و غلام کی تمیز ختم ہو جاتی ہے سب ایک زمین پر، ایک امام کے پیچھے ایک صف میں ایک درجہ میں دوش بدوش سرگلوں کھڑے ہیں کوئی کسی کو اپنی جگہ سے ہٹا نہیں سکتا۔ اس سے بڑھ کر اسلامی اخوت و برادری کی کس طرح تعلیم دی جاسکتی ہے اور اس طرح اہل مشرق و مغرب پر اسلام کی شوکت کی دھاک بیٹھ جاتی ہے۔

چوتھا فائدہ جماعتی نظم و اجتماع اجتماعیت ایک فطری چیز ہے اس لئے تمام قوموں نے اس کے لئے مختلف اوقات اور مختلف شہوار مقرر کر رکھے ہیں کسی بھی قوم کی قوی و ملی زندگی جماعتی نظم

و ضبط کے بغیر قائم نہیں رہ سکتی جب یہ گرہ کھل جائے تو قوم کا شیرازہ بکھر جاتا ہے اسلام بنے (جو دین فطرت ہے) نماز باجماعت کے ذریعہ سے قومی نظم و ضبط کی بہترین عملی تعلیم پیش کی ہے جس طرح نماز کی درستی، صف اور نظام جماعت پر موقوف ہے اسی طرح پوری قوم کی زندگی کا دار و مدار بھی ان کے باہمی اتحاد و تعاون باہمی میل جول اور باہمی مشارکت و ہمدردی پر ہے۔

پانچواں فائدہ مرکز کی ضرورت اس کی اطاعت کا احساس = نماز باجماعت سے مرکز کی ضرورت اور امام مفترض الطاعة کی اطاعت کا درس بھی ملتا ہے جس کے بغیر قومی و ملی زندگی کی گاڑی کا چلنا محال ہے کسی بھی جماعت کی ترقی کی بنیاد اس کے افراد کے باہمی نظم و ارتباط اور جماعتی مفاد کی خاطر اپنے ذاتی آرام اور شخصی مفاد کو قربان کر دینے پر قائم ہے اور باہمی اختلاف کو دور کر کے ایک مرکز پر جمع ہو کر کام کرنے کے اندر مضمر ہے یہ نماز ہی ہے جو وحدت قوت کا دن میں پانچ بار سبق سکھاتی ہے۔

چھٹا فائدہ 'روزانہ کی مجلس عمومی' انسان کی نجی زندگی میں بالعموم اور قومی و اجتماعی زندگی میں بالخصوص مشورہ کو جو اہم مقام حاصل ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے باجماعت نماز پڑھنے سے یہ مقصد بھی حاصل ہو جاتا ہے جب محلہ کے مدیر، مفکر، مدبّر اور با بصیرت لوگ، پانچ بار ایک جگہ اکٹھے ہوں گے تو ان کو اہم قومی معاملات میں باہمی مشورہ کرنے کا بہترین موقع ملے گا جیسا کہ اوائل اسلام میں ایسا ہوتا تھا اور مسجد مسلمانوں کے ہر قومی اجتماع کا مرکز تھی وہی ان کی نماز کی جگہ، وہی ان کا دارالامارۃ وہی دارالشوریٰ، وہی بیت المال، وہی صیغہ جنگ کا دفتر، وہی درسگاہ اور وہی معبد تھا جب سے اس میں کمی واقع ہونے لگی ہے مسلمان ایک قالب بے جان ہو کر رہ گئے ہیں اس بیان سے معلوم ہوا کہ نماز باجماعت اسلام کے مذہبی، اجتماعی، تمدنی، سیاسی اور اخلاقی مقاصد حاصل کرنے کا بہترین ذریعہ ہے یہی نماز اور وہ بھی باجماعت اسلام کا اولین شعار ہے اور اسی سے مسلمانوں کی اسلامی زندگی وابستہ ہے۔ (ماخوذ)

نماز باجماعت کی فضیلت [جماعت کی اس اہمیت کے پیش نظر احادیث میں نماز باجماعت کا اس قدر فضل عظیم اور ثواب جسیم وارد ہوا ہے اور اس قدر اس کی تاکید شدید کی گئی ہے کہ جو اسے قریب قریب واجبات کے زمرہ میں شامل کر دیتی ہے۔ (۱) متعدد روایات میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ ہدیٰ سے مروی ہے فرمایا۔ صلوة الجماعة الفضل من

جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا فراویٰ نماز پڑھنے سے پچیس درجہ افضل ہے۔ (کافی، محاسن)

(۲) محمد بن عمارہ بیان کرتا ہے کہ میں نے حضرت امام رضا علیہ السلام سے دریافت کیا کہ مسجد کوفہ میں فراویٰ نماز پڑھنا افضل ہے یا (کسی اور جگہ) جماعت کے ساتھ؟ امامؑ نے فرمایا (الصلوة فی جماعة افضل) جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا افضل ہے (حدائق) حالانکہ سابقاً مکان معلیٰ میں بیان کیا جا چکا ہے کہ مسجد کوفہ میں ایک رکعت نماز پڑھنا دوسرے مقامات پر کچھ ہزار رکعت پڑھنے سے افضل ہے نتیجہ ظاہر ہے کہ نماز یا جماعت ہزار نماز سے افضل ہے بلکہ انہی جنابؑ سے یہاں تک مروی ہے فرمایا۔ افضل الجماعة علی الفرد بكل رکعة الفلو کتہ۔

یعنی جماعت کے ساتھ ایک رکعت دوسری دو ہزار رکعت کے برابر ہے۔ (تحف العقول) جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ من مشی الی مسجد بطلب لہ الجماعة کان لہ بكل خطوة سبعون الف حسنة و یرفع لہ من الدرجات مثل فلک

جو شخص جماعت میں نماز پڑھنے کی خاطر مسجد کی طرف چلے جاتا ہے اس کو ایک ایک قدم کے عوض ستر ہزار نیکیاں ملتی ہیں اور ستر ہزار درجے بلند ہوتے ہیں۔ (وسائل الشیعہ) ظاہر ہے کہ یہ اجر و ثواب کا تفاوت مقام اور امام کے اختلاف کی وجہ سے ہے کیونکہ مسجد اور غیر مسجد اور علم اور غیر علم کے درمیان جو تفاوت ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے اور ترک جماعت کی مذمت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ جناب پیغمبر اسلامؐ نے ان لوگوں کے گھر جلانے کی دھمکی دی تھی جو جماعت میں حاضر نہیں ہوتے تھے۔ (وسائل الشیعہ) حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ من ترکھا رغبته عنها وعن جماعة المومنین من غیر علته فلا صلوة لہ

نماز یا جماعت سنت ہے اور جو شخص اس سے اور اہل ایمان کی جماعت سے بلا عذر شرعی روگردانی کرتا ہے اس کی نماز نہیں (یعنی قبول نہیں ہے) الغرض نماز یا جماعت کی فضیلت ضروریات دین میں سے ہے اور اس کا ثواب عظیم و فضل جسیم ناقابل انکار ہے اسی لئے شیطان سب سے زیادہ اس میں دوسرہ ڈال کر لوگوں کو اس کے حصول سے روکتا ہے۔ اعلیٰ اللہ و جمیع المومنین من حبیبہ و کلمہ۔

نماز باجماعت کے متعلق مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اس بات پر تمام علماء و فقہاء کا اتفاق ہے کہ دراصل جماعت صرف جمعہ اور عیدین (عید الفطر و عید الاضحیٰ) میں واجب ہے جبکہ ان کے وجوب کے شرائط موجود ہوں (جن کا تذکرہ بعد ازیں کیا جائے گا) ہاں البتہ کبھی بالعرض نذر 'عید اور قسم کی وجہ سے نیز اس جامل کے حق میں جسے حمد سورہ نہ آتی ہو اور سیکھنے کے لئے وقت تنگ ہو اور جماعت کے ساتھ پڑھنا ممکن ہو۔ واجب ہو جاتی ہے ان موارد کے علاوہ دیگر نماز ہائے فریضہ میں مستحب ہے البتہ نماز ہنگامہ میں اس کی تاکید بہت زیادہ ہے اسی طرح ہمارے فقہاء کرام کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ سوائے نماز استسقاء (طلب باران) کے اور نوافل امیہ یعنی ان نمازوں میں جو دراصل مستحب ہیں جماعت جائز نہیں ہے اور یہ بات ہمارے مذہب کے خصوصیات میں سے ہے۔ (لا جماعت فی نافلہ) ہاں جو نماز اصل میں واجب ہو مگر کسی وجہ سے عارضی طور پر مستحب ہو گئی ہو۔ جیسے نماز عیدین جبکہ شرائط وجوب موجود نہ ہوں یا وہ واجبی نماز جو پہلے فراوی ادا کی جا چکی ہو اور دوبارہ اسے جماعت کے ساتھ پڑھنا ہو تو وہ باجماعت ادا کی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۲۔ جب نماز ہنگامہ میں سے کوئی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جا رہی ہو تو ہنگامہ نمازوں میں سے ہر نماز اس کے ساتھ پڑھی جاسکتی ہے جیسے ظہر کے ساتھ عصر اور عصر کے ساتھ ظہر مغرب کے ساتھ عشاء اور عشاء کے ساتھ مغرب۔ ادا کے ساتھ قضا اور قضا کے ساتھ ادا۔ اگرچہ جہود اخفات میں مختلف بھی ہوں، خلاصہ یہ کہ امام و ماموم کی نمازوں کی ایک نوع ہونی چاہئے۔ اگرچہ فردی خصوصیات الگ الگ ہوں اور اگر نوع علیحدہ ہو جیسے نماز ہنگامہ اور نماز آیات و عیدین تو ان میں ایک دوسرے کی اقتداء جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ مسافر کے لئے حاضر کی اور حاضر کے لئے مسافر کی اقتداء کراہت کے ساتھ جائز ہے بخلاف بعض علماء کے جو اس کو ناجائز سمجھتے ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہے کیونکہ روایات کثیرہ میں جواز وارد ہے لہذا جن بعض اخبار میں منع وارد ہوئی ہے وہ جمعاً بین الاخبار کراہت پر محمول ہے اور کراہت فی العبادہ کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کا ثواب کم ہے۔

مسئلہ ۴۔ بناء بر مشہور سوائے نماز جمعہ و عیدین کے دوسری نمازوں میں پیش نماز کے لئے امامت کی نیت کرنا شرط نہیں ہے لہذا اس کے بغیر بھی جماعت منعقد ہو سکتی ہے بشرطیکہ ماموم

اقتداء کی نیت کر لے۔ ہاں البتہ جماعت کے ثواب کا حصول بظاہر نیت امامت پر موقوف ہے لیکن اگر وہ کریم و وہاب اس کے بغیر بھی "تفہ" عطا کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ واللہ ذو الفضل العظیم۔ اگر نماز کے بعد دونوں (امام و مقتدی) یہ دعویٰ کریں کہ انہوں نے تو امامت کی نیت کی تھی تو فراوی طور پر دونوں کی نماز صحیح متصور ہوگی کیونکہ ہر دو حضرات نماز کے اجزاء و ارکان بجا لائے ہیں اور اگر دونوں یہ دعویٰ کریں کہ انہوں نے دوسرے کی اقتداء کی نیت کی تھی تو بوجہ بعض واجبی اجزاء کے ترک کرنے کے دونوں کی نماز باطل متصور ہوگی۔

مسئلہ ۵۔ جو شخص جماعت میں کسی بھی رکعت کے رکوع میں شامل ہو جائے اس کی وہ رکعت شمار ہو جائے گی اور اسے نماز با جماعت کا ثواب بھی مل جائے گا لیکن اگر آخری رکعت کے رکوع کے بعد آئے اور نیت اور تکبیرۃ الاحرام کہہ کر حالت سجدہ یا حالت تشهد میں شامل ہو کر جماعت کا ثواب حاصل کرنا چاہئے۔ تو اس بارے میں فقہاء میں شدید اختلاف ہے یعنی آیا وہی نیت اور تکبیرۃ الاحرام کافی ہے یا از سر نو کرنا پڑے گی مگر بہت سی روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہی سابقہ نیت اور تکبیر کافی ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ آخری رکوع کے بعد جماعت میں شمولیت ہی نہ کی جائے۔

نماز با جماعت کے شرائط کا بیان

وہ شرائط جن پر جماعت کے انعقاد اور حصول ثواب کا دار و مدار ہے۔ پانچ ہیں۔

اول = عدد ہے جو جمعہ و عیدین کے علاوہ کم از کم دو ہے ایک دشمن نماز اور ایک مقتدی خواہ مرد ہو اور خواہ عورت اور جمعہ عیدین میں کم از کم تعداد پانچ ہے یعنی ایک دشمن نماز اور چار مقتدی اگر اس سے تعداد کم ہو تو جماعت منعقد نہیں ہو سکتی۔ ہاں البتہ بعض احادیث میں وارد ہے کہ جب انسان مسجد میں بغرض جماعت جائے گا مگر وہاں کوئی آدمی موجود نہ ہو تو پھر مومن تنہا بھی جماعت ہے یعنی اسے اپنی نیت پر جماعت کا ثواب مل جائے گا اور یہ بھی وارد ہے کہ اس حالت میں اگر وہ اذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھے تو ملائکہ کی دو صفیں اور اگر صرف اقامت کہہ کر پڑھے تو ایک صف اس کی اقتداء میں نماز پڑھتی ہے (من لا یحضرہ الفقیہ)

مسئلہ = اگر مقتدی ایک ہو اور ہو بھی مرد تو واجب ہے کہ وہ دشمن نماز کی دائیں جانب علی الاحوط تھوڑا سا پیچھے ہٹ کر کھڑا ہو اور اگر صرف ایک عورت ہو تو دشمن نماز کے پیچھے اور اگر دو یا دو

سے زیادہ مقتدی ہوں تو پھر پیچھے کی جانب اور اگر مرد و عورتیں ہر دو ہوں تو مرد آگے اور عورتیں ان کے پیچھے کھڑی ہوں اور اگر عورت عورتوں کو نماز پڑھائے تو وہ ان کے وسط میں کھڑی ہو۔ اسی طرح ساتر عورتیں کے نہ ہونے کی صورت میں اگر ہیشتماز اور مقتدی سب ننگے ہوں تو اس صورت میں پیش نماز ان کے درمیان بیٹھ کر نماز پڑھائے اور رکوع و سجود اشارہ کے ساتھ کرے۔ باقی رہے مقتدی تو اگر وہاں کوئی ناظر محترم موجود ہو تو وہ بھی بیٹھ کر پڑھیں گے اور رکوع و سجود اشارہ کے ساتھ کریں گے اور اگر کوئی ناظر محترم موجود نہ ہو تو کھڑے ہو کر پڑھیں گے اور باقاعدہ رکوع و سجود کریں گے۔

نیز غفلت نہ رہے کہ تقدم و تاخر کا معیار کاندھا ہے جیسا کہ بعض ائمہ سے واضح و آشکار ہوتا ہے کہ اگر کاندھے کے ساتھ کاندھا ملا ہوا ہے تو یہ مساوات و محاذات ہوگی اور جس کا کاندھا دوسرے سے مقدم ہے وہ مقدم اور دوسرا موخر متصور ہوگا۔ واللہ العالم

روم = ہیشتماز اور اس کے مقتدیوں کے درمیان اور اسی طرح مقتدیوں کے درمیان کوئی دیوار یا پردہ وغیرہ حائل و حاجب نہ ہو جو مشاہدہ سے مانع ہوگا اگر مومنین کی صفیں اس قدر زیادہ ہوں کہ کثرت اثر دہام کی وجہ سے ہیشتماز کو نہ دیکھ سکیں تو کوئی مضائقہ نہیں اس صورت میں ہیشتماز کے ساتھ بالواسطہ اتصال کافی ہے۔ مثلاً "آخری صف والے اپنے سے اگلی صف والے مامومین کو دیکھیں گے اور وہ اپنے سے اگلی صف والوں کو حتیٰ کہ پہلی صف والے ہیشتماز کو دیکھیں گے۔"

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر مسجد کے اندر جماعت ہو رہی ہو اور مسجد کے دروازے بند ہوں تو جو شخص مسجد کے باہر کھڑا ہو کر اقتداء کرے گا اس کی نماز و اقتداء باطل ہوگی۔ ہاں اگر کوئی دروازہ کھلا ہو اور یہ شخص اس کے بالقابل کھڑا ہو کر اقتداء کرے تو نہ صرف اس کی بلکہ جو لوگ اس کے دائیں بائیں کھڑے ہوں گے ان کی بھی نماز و اقتداء درست ہوگی۔ کیونکہ ان کا رابطہ اس شخص سے ہوگا اور اس کا بوجہ دروازہ کے کھلا ہونے کے اگلے مقتدیوں سے قائم ہوگا اور اس طرح بالواسطہ ہیشتماز سے اس کا تعلق قائم ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۔ مسجد کے ستونوں کے درمیان یا ان کے پیچھے کھڑے ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ یہاں بھی بالواسطہ ہیشتماز سے رابطہ قائم ہو جاتا ہے وہ اس طرح کہ جو ستونوں کے درمیان کھڑے ہیں وہ اپنے سے آگے والوں کو اور جو ان کے پیچھے کھڑے ہیں وہ اپنے سے دائیں

پائیں والے مقتدیوں کو دیکھ رہے ہیں لہذا ان سب کی نماز درست ہوگی۔

مسئلہ ۳۔ بناء بر اشہروا ظہر مذکورہ بالا حکم سے عورتیں مستثنیٰ ہیں یعنی اگر پیش نماز مرد ہو اور مقتدی عورتیں تو درمیان میں دیوار یا پردہ کے حائل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سیوم = جشنماز کے کھڑے ہونے اور ماموم کے سجدہ گاہ کے درمیان اور اسی طرح مامومین کی صفوں میں (جبکہ ایک سے زائد ہوں) تو پہلی اور دوسری صف کے درمیان ایک "خطوہ" (ایک کام) سے زیادہ فاصلہ نہیں ہونا چاہئے۔ اندازاً وہ اتنی جگہ ہوتی ہے جتنی جگہ حالت سجدہ میں انسانی جسم گر کر رہا ہے احوط یہ ہے کہ پیش نماز اور اس کے مقتدیوں اور پہلی اور دوسری صف والوں کے کھڑے ہونے کے مقام کے درمیان اس سے زیادہ فاصلہ نہ ہو یعنی سجدہ میں جہاں پہلی صف والوں کی ایڑیاں ہوں۔ اس کے پیچھے بلا فاصلہ دوسری صف والوں کی پیشانیاں ہوں۔

بناء بریں اگر جشنماز اور مقتدیوں کے درمیان کوئی نہریا سڑک یا اس قسم کی کوئی چیز آجائے جس کی وجہ سے مذکورہ بالا حد سے زیادہ فاصلہ ہو جائے تو اقتداء ختم ہو جائے گی۔ ہاں اگر صف کے بعد صف کا سلسلہ بہت دور دراز تک بھی چلا جائے تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے اور نہ ہی اس کی شرعاً کوئی حد بندی ہے ہاں البتہ مقتدیوں کو بلا واسطہ یا بالواسطہ جشنماز کے افعال اور حرکات و سکنات کا علم ہونا چاہئے تاکہ اس کی اقتداء کر سکیں۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ احوط یہ ہے کہ جب مامومین زیادہ ہوں تو پہلے وہ تکبیرۃ الاحرام کہیں جو پیش نماز کے پیچھے کھڑے ہیں اس کے بعد ان کے دائیں اور بائیں جانب والے۔ اس کے بعد دوسری صف والے۔ و علیٰ هذا القیاس۔

مسئلہ ۲۔ اگر صورت حال یہ ہو کہ جماعت شروع ہوتے وقت یہ فاصلہ والی شرط موجود تھی مگر انشاء نماز میں بعض مقتدیوں کی نماز (بوجہ قصر وغیرہ ہونے کے) ختم ہو جائے یا وہ علیحدگی کا قصد کر کے علیحدہ ہو جائیں تو آیا اس صورت میں زائد فاصلہ کی وجہ سے دور والوں کی نماز صحیح ہوگی یا باطل؟ ظاہر یہ ہے کہ ان کی نماز صحیح ہے کیونکہ یہ شرط صرف ابتدائی ہے دائمی نہیں ہے جیسا کہ نماز جمعہ وعیدین میں میں عدد اور جماعت کی شرط صرف ابتدائی ہے استدامی نہیں ہے یعنی اگر بعد میں یہ تعداد کم بھی ہو جائے حتیٰ کہ ایک پیش نماز اور ایک مقتدی رہ جائے یا صرف جشنماز باقی رہ جائے تب بھی بطور نماز جمعہ ہی اسے تمام کیا جائے گا۔ بائیں ہمہ احوط یہ ہے کہ

اس صورت میں وہ مقتدی علیحدگی کا قصد کر کے نماز تمام کریں۔

چہارم = پیش نماز کے کھڑے ہونے کا مقام مقتدیوں کے کھڑے ہونے کے مقام سے بمقدار معتد بہ بلند نہ ہو بلکہ ان کے برابر ہو یا ان سے پست۔ احوط یہ ہے کہ یہ بلندی ایک بالشت سے زیادہ نہ ہو اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ ایک گام تک کا فاصلہ جائز ہے اور اگر زمین نشیب و فراز والی ہو اور ہشتم نماز فراز والی جگہ کھڑا ہو جبکہ مقتدی نشیبی جگہ پر ہوں تو اس سے زیادہ بلندی بھی جائز ہے ہاں البتہ اگر مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ ہشتم نماز کے مقام سے بلند ہو تو کوئی مضائقہ نہیں جب تک اس حد تک بلند نہ ہو کہ عرف میں اسے نماز باجماعت ہی نہ کہا جاسکے۔

پنجم = مقتدی کے کھڑے ہونے کی جگہ ہشتم نماز کے کھڑے ہونے کی جگہ سے مقدم نہ ہو۔ بلکہ واجب ہے کہ اگر مقتدی ایک ہو تو ہشتم نماز کے دائیں طرف علی الاحوط تھوڑے سے فاصلے پر پیچھے ہٹ کر اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو وہ ہشتم نماز کے پیچھے کھڑے ہوں اگر اس شرط کو ملحوظ رکھا گیا تو مقتدی کی نماز اور اقتداء باطل ہو جائے گی۔ واللہ العالم

ہشتم نماز کے شرائط

پیش نماز میں چند شرطیں پائی جانی ضروری ہیں۔
اول = احوط یہ ہے کہ ہشتم نماز بالغ ہو۔ اگرچہ طفل میسر کی امامت بھی قوت سے خالی نہیں ہے۔
ہدوم = عقل کیونکہ بالاتفاق مجنوں کی امامت جائز نہیں ہے علی الاحوط مجنون ادواری کا بھی یہی حکم ہے۔

سیوم = ایمان یعنی عقائد حقہ کا قائل ہو اس کی شرطیت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔
چہارم = طہارۃ مولد۔ یعنی ولد الزنا نہ ہو کیونکہ ولد الزنا کی اقتداء بالاتفاق جائز نہیں ہے۔
پنجم = ذکوریت = یعنی ہشتم نماز کے لئے مرد ہونا بھی لازمی شرط ہے جبکہ سب مقتدی یا ان میں سے کوئی ایک بھی مرد ہو کیونکہ عورت مردوں کو بالاتفاق نماز نہیں پڑھا سکتی۔ اگرچہ علی الاقویٰ عورتوں کو پڑھا سکتی ہے۔

ششم = قیام جب کہ مقتدی کھڑے ہوں کیونکہ بیٹھا ہوا آدمی جیسے فالج کا مریض بالاتفاق کھڑے ہوں کو نماز نہیں پڑھا سکتا ہے بلکہ احوط یہ ہے کہ ہر ناقص کامل کو نماز نہ پڑھائے۔
ہفتم = قرأت کی صحت = کیونکہ جس شخص کی قرأت درست نہ ہو بناء پر مشہور و منصور اس کی اقتداء میں نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے۔

ہشتم = عدالت' یہ سب شرائط سے عظیم المرتبت شرط ہے بالاتفاق فاسق کی اقداء جائز نہیں ہے۔ اگرچہ اس کے شرعی مضموم میں شدید اختلاف ہے مگر مشہور و معروف قول یہ ہے کہ "عدالت ایک ملکہ نفسانیہ ہے جو آدمی کو تقویٰ و پرہیزگاری پر آمادہ کرتا ہے یعنی اس کی موجودگی میں انسان جان بوجھ کر نہ واجبات کو ترک کرتا ہے اور نہ ہی محرمات کا ارتکاب کرتا ہے اور حسن ظاہر اس ملکہ کی موجودگی کا کاشف ہے العیاذ باللہ۔ اگر گناہوں کے ارتکاب سے یہ ملکہ زائل ہو جائے تو توبہ النصوح کرنے سے بالاتفاق عود کر آتا ہے۔ لاندہ صغیرۃ مع الاصول ولا کبیرۃ مع الاستغفار

نماز باجماعت کے احکام و مسائل

مسئلہ ۱۔ بناء بر مشہور وہو الاحوط اقداء کرنے سے پہلے پیش نماز کی نام 'وصف یا اشارہ کے ساتھ تعین کرنا ضروری ہے کہ وہ کس کی اقداء میں نماز پڑھ رہے ہیں۔

مسئلہ ۲۔ اقداء کی صورت میں پہلی دو رکعتوں میں حمد و سورہ پڑھنے کے متعلق فقہاء میں شدید اختلافات ہیں ائمہ اطہارؑ کے اخبار اور فقہاء ابرار کے الکارد انظار میں مکمل غور و فکر کرنے سے جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ پیش نماز کے پیچھے پہلی دو رکعتوں میں قرأت حرام ہے خواہ جری نماز ہو یا اخفائی۔ ہاں البتہ اخفائی نماز میں کوئی سا ذکر مستحب ہے۔ (تسبیحات اربعہ افضل ہیں) اور جری میں جبکہ ہشتم نماز کی آواز کا ہسمہ بھی مقتدی نہ سن سکے تو پھر قرأت 'مستحب ہے جیسا کہ طوسی کی صحیح السند روایت میں حضرت امام جعفر علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا۔ اذا صلیت خلف امام قائم بہ فلا تقراء خلفہ سمعت قرائتہ اولم تسمع الا ان تكون صلوۃ بجمہر لہا ولم تسمع لا قراء

(کافی و تہذیب) مطلب وہی ہے جو اوپر مذکور ہے۔

مسئلہ ۳۔ افعال نماز جیسے رکوع و سجود اور تشہد وغیرہ میں ہشتم نماز کی متابعت واجب ہے اگرچہ اس کی مخالفت سے بناء بر مشہور اس وقت تک نماز باطل نہیں ہوتی۔ جب تک کھلم کھلی علیحدگی نہ اختیار کر لی جائے اور جہاں تک اقوال کا تعلق ہے تکبیرۃ الاحرام (یعنی اللہ اکبر) کہنے میں تو متابعت یقیناً واجب ہے بلکہ اس کے بغیر اولویت اقداء ثابت ہی نہیں ہوتی۔ ہاں البتہ دیگر اذکار میں متابعت کا وجوب معلوم نہیں ہے اگرچہ اریح لا کلام ہے۔ (وہو الاحوط) نیز مخفی نہ رہے کہ

متابعت کے اصل مفہوم میں تاخیر پیچھے چلنا ماخوذ ہے اس لئے ہر فعل میں نہ صرف یہ کہ پیش نماز سے سبقت کرنے سے اجتناب لازم ہے بلکہ مقارنت سے بھی احتراز رکھنا چاہئے۔ بلکہ ہشتماز کے پیچھے پیچھے رہنا چاہئے مثلاً "پہلے ہشتماز رکوع میں جائے مقتدی بعد میں جائے پھر ہشتماز پہلے

رکوع سے سر اٹھائے اور مقتدی بعد میں۔ و علیٰ ہذا القیاس

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی شخص عداً "ہشتماز سے پہلے رکوع و سجود میں چلا جائے یا پیش نماز سے پہلے رکوع و سجود سے سر اٹھائے تو بناء بر مشہور اسی حالت پر قائم رہے حتیٰ کہ پیش نماز آکر اس کے ساتھ شامل ہو جائے اور اگر اشیباہاً یا سواً ایسا کرے تو پلٹ کر پیش نماز کے ساتھ شامل ہو جائے۔ یہ مقام ان مقامات میں سے ایک ہے جہاں رکن کی کمی یا زیادتی سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

مسئلہ ۵۔ مشہور بین الاصحاب یہ ہے۔ (وہو المنصور) کہ اگر کوئی شخص ظاہری تحقیق کرنے کے بعد کسی شخص کو پیش نمازی کا اہل سمجھ کر اس کی اقتداء میں نماز پڑھتا رہا کچھ عرصہ کے بعد معلوم ہوا کہ وہ بوجہ فسق یا کفر یا عدم طہارت وغیرہ شرائط کے فقدان کی وجہ سے امامت کے لائق نہ تھا تو اس کی پڑھی ہوئی نمازیں درست متصور ہوں گی اور اعادہ کی ضرورت نہیں ہوگی۔ کیونکہ ظاہری شریعت کے مطابق وہ صحیح پڑھی گئی ہیں۔

مسئلہ ۶۔ اقویٰ یہ ہے کہ مقتدی بلا عذر شرعی بھی جب اور جہاں چاہے انفرادیت کی نیت کر کے پیش نماز سے الگ ہو سکتا ہے مگر احوط یہ ہے کہ ضرورت اور عذر شرعی کے بغیر علیحدگی اختیار نہ کرے ہاں جماعت واجبہ (جمعہ و عیدین بشرط انہما) میں بلا عذر علیحدگی اختیار کرنا یقیناً ناجائز ہے۔

مسئلہ ۷۔ جو شخص جماعت کے اثناء میں آکر شامل ہو تو وہ جس رکعت میں شامل ہوا اسے اپنی پہلی رکعت شمار کرے اور اس کے مطابق عمل کرے مثلاً "ایک شخص دو سری رکعت میں شامل ہوا تو وہ اسے اپنی پہلی رکعت سمجھے گا پس جب پیش نماز تشہد پڑھے گا تو یہ بطور استعجاب ہاتھ زمین پر ٹیک کر اور گھٹنے زمین سے اٹھا کر جیسے کوئی اٹھنے کی تیاری کرتا ہے ساتھ ساتھ قصد متابعت تشہد بڑھتا جائے گا اور پھر جب ہشتماز تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گا تو یہ اس کو اپنی دو سری رکعت سمجھ کر جلدی جلدی حمد سورہ اور قنوت پڑھ کر رکوع میں پیش نماز کے ساتھ شامل ہو جائے گا۔ اور اگر اتنی فرصت نہ ہو تو صرف سورہ فاتحہ پر بھی اکتفا کیا جاسکتا ہے پھر سجدہ تین کے بعد اگر ہشتماز چوتھی رکعت کے لئے کھڑا ہو تو یہ بیٹھ کر تشہد پڑھ کر پیش نماز کے

ساتھ چوتھی رکعت میں جو کہ اس کی تیسری ہوگی شامل ہو جائے گا پھر سجدوں کے بعد بدستور سابق متابعت کی نیت کے ساتھ تشہد میں شامل رہے گا اور جب ہشت نماز سلام پھیرنے لگے تو یہ اٹھ کر اپنی چوتھی رکعت پڑھ کر سلام پھیرے گا۔ اسی تفصیل سے دوسری تمام شقوں کی کیفیت بھی معلوم ہو سکتی ہے۔ **لَا نَطِيلُ الْكَلَامَ بِالْتَفْصِيلِ**

مسئلہ ۸۔ بحالت تقیہ تو بالاتفاق مخالف مذہب پیش نماز کے پیچھے نماز پڑھی جاسکتی ہے لیکن آیا بحالت اختیاری بھی ایسا جائز ہے یا نہ؟ مشہور یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں ہے مگر قریباً ۳۷ عدد احادیث سے (جن میں صحاح و حسان احادیث شامل ہیں) اس کا جواز ثابت ہوتا ہے اور اس کی بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے اور اس کے طریقے دو ہیں۔

۱۔ یا تو اپنی حقیقی نماز پہلے گھر میں پڑھ لے اور وحدت اسلامی اور اسلامی رواداری کی خاطر جماعت کے ساتھ جا کر شامل ہو جائے۔

۲۔ یا اپنی اذان و اقامت کہہ کر علیحدہ نیت کر کے ساتھ شامل ہو جائے اور قرأت وغیرہ اذکار سب فراوی کی طرح ادا کرے اور صرف حسب ظاہر رکوع و سجود اور قیام و قعود میں جماعت میں شامل رہے مخفی نہ رہے کہ یہاں جبر و انکسار کی پابندی لازم نہیں ہے۔

مسئلہ ۹۔ جب مقتدیوں میں یا حصول ثواب وغیرہ جیسی کسی عقلی غرض و غایت کے تحت خود پیش نمازوں میں جھگڑا پیدا ہو جائے کہ نماز کون پڑھائے؟ تو اس سلسلہ میں مرجحات شرعیہ کے مطابق ترجیح دی جائے گی ان مرجحات کی تعداد اور انکی تقدیم و تاخیر میں فی الجملہ اختلاف ہے مگر فروع کافی میں جو تفصیل درج ہے وہ سب سے زیادہ قابل قبول اور لائق اعتماد ہے اس میں پہلے اقراء (جس کی قرأت از روئے قواعد تجوید سب سے بہتر ہو) اسے مقدم سمجھا جائے گا۔ اگر اس میں مساوی ہوں تو پھر افتد (جو نماز وغیرہ کے مسائل زیادہ بہتر جانتا ہو) اور اگر فقہ میں بھی برابر ہوں جس کی ہجرت مقدم ہو (از دار الحرب بسوئے دار الاسلام) یا (جس کی دینی بصیرت سب سے زیادہ ہو اسے مقدم قرار دیا جائے گا۔ مخفی نہ رہے کہ اگر انہیں نزاع حب جاہ، شہرت طلبی اور حصول مال و متاع کی خاطر ہے تو پھر کسی کی بھی اقتداء جائز نہیں ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۱۰۔ صاحب المارۃ (جسے معصومہ نے حاکم مقرر کیا ہے) صاحب منزل (گھر والا جب کہ امامت کرانے کے لائق ہو) اور امام مسجد (مقررہ پیش نماز) دوسروں پر مقدم ہیں اور جسے یہ اجازت دے دیں وہ دوسروں پر مقدم ہوگا۔ (یعنی نزاع کی صورت میں) دیے یہ چیز صرف

اولیت کی حد تک ہے وجوب کی حد تک اس کا مد نظر رکھنا لازم نہیں ہے۔
نماز یا جماعت کے مستحبات

ان مستحبات میں سے بعض کا تعلق اصل جماعت کے ساتھ ہے بعض کا امام اور بعض کا ماموم کے ساتھ اور وہ کل بارہ ہیں جو اجمالاً ”ذیل میں درج کئے جاتے ہیں اور کچھ پہلے مباحث میں ضمنی طور پر بیان ہو چکے ہیں۔

۱۔ پہلی صف میں اہل فضل و کمال کو جگہ دینی چاہئے۔ کیونکہ افضل مقام پر کھڑے ہونے کے حقدار صاحبان فضل ہی ہو سکتے ہیں۔

۲۔ امام یا ماموم جو بھی فرادی نماز پڑھ چکا ہو اور بعد ازاں جماعت کا انتظام ہو جائے تو اس کے لئے اس نماز کا دوبارہ جماعت کے ساتھ پڑھنا مستحب ہے واضح رہے کہ اگرچہ ہیشتماز کی نماز بالعرض مستحی ہے مگر واجبی نماز والے بھی اس کی اقتداء کر سکتے ہیں۔

۳۔ جماعت کی صفوں کو سیدھا رکھنا اور ان کے اندر خالی جگہ کو پر کرنا یعنی کاندھے کے ساتھ کاندھا ملا کر کھڑا ہونا۔

۴۔ چونکہ اذکار میں امام کی متابعت واجب نہیں ہے اس لئے اگر ماموم امام سے پہلے اپنی قرات سے فارغ ہو جائے تو جہاں اس کے لئے قربات جائز ہے۔ (وقد مر بیانہ) تو اس کے لئے مستحب ہے کہ امام کی تکمیل تک کوئی تسبیح و تقدیس ایزدی کرتا رہے۔

۵۔ پیش نماز کے لئے افضل و اولیٰ یہ ہے کہ وہ اپنے مقتدیوں میں سے کمزور ترین آدمی کی رعایت کر کے مختصر نماز پڑھائے۔ تاکہ سب لوگ اور ہر قسم کے قوی و کمزور اور حاضر و مسافر وغیرہ باسانی نماز یا جماعت کی سعادت بھی حاصل کر سکیں اور ان کو کچھ بوجھ بھی محسوس نہ ہو۔ ہاں اگر تمام مقتدی خود طوالت کو پسند کریں تو یہ دوسری بات ہے۔

۶۔ جب پیش نماز کی نماز بعض مامومین سے پہلے ختم ہو جائے جیسے اس کی قصر ہو اور مقتدیوں کی تمام یا وہ بعد میں آکر شامل ہوئے ہوں تو اس صورت میں پیش نماز کے لئے مستحب ہے کہ وہ اس وقت تک جائے نماز سے نہ اٹھے۔ جب تک وہ لوگ نماز ختم نہ کر لیں بلکہ بعض اٹار سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بدستور بیت نماز پر بیٹھا رہے نہ کسی سے کلام کرے اور نہ ہی قبلہ سے انحراف کرے، جب تک مقتدی نماز ختم نہ کر لیں۔

۷۔ پیش نماز کو چاہئے کہ جہی نماز کی قرات اور ہر دو (جہی و اخفاتی) کے دیگر واجبی، سنی

اذکار بالخصوص تشہد کو اس طرح بلند آواز سے پڑھے کہ تمام مقتدی سن سکیں، بشرطیکہ حد سے نہ بڑھ جائے۔

۸۔ پیش نماز کو چاہئے کہ جب اسے رکوع میں محسوس ہو کہ کوئی شخص جماعت میں داخل ہوتا چاہتا ہے تو وہ اس کی انتظار میں دو رکوع کے برابر طول دے اس کے بعد کھڑا ہو جائے اگرچہ یہ جاننا ہو کہ کوئی اور شخص اقتداء کرنا چاہتا ہے۔

۹۔ جب پیش نماز سورہ فاتحہ ختم کرے تو مامومین کے لئے مستحب ہے کہ آہستہ سے کہیں الحمد للہ رب العالمین۔

۱۰۔ جب اقامت کہنے والا ”قد قامت العلوة“ کہے تو تمام مقتدیوں کو نماز کے لئے کھڑا ہو جانا چاہئے۔

۱۱۔ مشہور یہ ہے کہ پیش نماز پہلی صف کے آگے وسط میں کھڑا ہو مگر صف کے بائیں طرف سرے پر کھڑا ہونے کا افضل ہونا بعید نہیں ہے جیسا کہ جناب صادق آل محمدؐ کے عمل سے ظاہر ہے۔

۱۲۔ پیش نماز کے دائیں طرف کھڑا ہونا کیونکہ صفوں میں سے بہترین صف پہلی ہے اور اس میں بھی بہترین جگہ پیش نماز کی دائیں جانب ہے اسی بناء پر پیش نماز کے لئے بائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے تاکہ زیادہ مقتدی اس فضیلت کو حاصل کر سکیں۔

نماز باجماعت کے مکروہات

مستحبات کی طرح یہ مکروہات بھی ایسے ہیں کہ ان میں سے بعض کا اصل جماعت، بعض کا امام اور بعض کا ماموم کے ساتھ تعلق ہے اور وہ کل آٹھ ہیں جو بالا جمال ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

۱۔ کوئی ماموم صفوں کو چھوڑ کر تنہا کھڑا ہو جائے ہاں جب صفوں میں جگہ نہ ہو تو پیش نماز کے بالقابل پیچھے کی طرف تنہا کھڑا ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۲۔ قد قامت العلوة کہے جانے کے بعد نوافل پڑھنا بلکہ اقامت شروع ہونے کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے ہاں اگر پہلے شروع کر چکا ہے تو ان کو تمام کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

۳۔ پیش نماز کے لئے صرف اپنی ذات کے لئے مفرد کے صیغہ سے دعا کرنا مکروہ ہے بلکہ اسے چاہئے کہ جمع کے صیغہ استعمال کر کے اپنے تمام مقتدیوں کو بھی دعا میں شامل کرے۔

۴۔ مجذوم، مبروص، اعرابی (جاہل بدو) اور جس پر ایک بار حد شرعی جاری ہو چکی ہے اب اگرچہ بوجہ توبہ عادل بھی ہو مگر اس کا نماز پڑھانا مکروہ ہے بلکہ بعض فقہاء تو نام بروہ اشخاص کے نماز پڑھانے کی حرمت کے قائل ہیں۔

۵۔ جس کا ہنوز ختنہ نہ ہوا ہو اس کا نماز پڑھانا۔

۶۔ اس شخص کا نماز پڑھانا بھی مکروہ ہے جس کو مقتدی ناپسند کرتے ہوں۔

۷۔ تیمم والے آدمی کا وضو والے کو نماز پڑھانا۔

۸۔ مسافر کا حاضر اور حاضر کا مسافر کی اقتداء کرنا بھی مکروہ ہے یعنی اس جماعت کا ثواب اس

نماز یا جماعت سے کم ہے جس میں یہ نقص نہ ہو۔ واللہ العالم بالحکمہ والقانون مقلدہ بعلم

حلالہ و حرامہ

دیگر واجبی نمازوں کا بیان

نماز آیات = جیسا کہ باب العلوة کی ابتداء میں بیان کیا جا چکا ہے کہ نماز ہنگامہ کے علاوہ بعض اور بھی واجبی نمازیں ہیں جن میں سے ایک نماز آیات بھی ہے اس کے متعلق تین مرحلوں پر گفتگو کی جائے گی۔

۱۔ اس کے وجوب کے اسباب کیا ہیں۔ (۲) اس کی ادائیگی کی کیفیت کیا ہے۔ (۳) اور اس کے احکام کیا ہیں؟

(۱) نماز آیات کے اسباب؟

سو اس مرحلہ کے متعلق عرض ہے کہ یہ نماز چند چیزوں کی وجہ سے واجب ہوتی ہے۔ (۱) سورج گمن۔ (۲) چاند گمن۔ ان دونوں کے موجب نماز ہونے پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ (۳) زلزلہ۔ اسے بھی اجماع کی حد تک شہرت حاصل ہے۔ (۴) ہر ساوی یا ارضی خوفناک چیز جیسے خوفناک جھکڑ خطرناک تاریکی یا سرخی، خوف اور کڑک، یا زمین اور پہاڑ میں زبردست شکاف الغرض ہر اس چیز کے لئے نماز آیات واجب ہے جس سے لوگوں کی غالب اکثریت خائف و ترساں ہو جائے اور اگر صرف شاذ و نادر طور پر محض کسی ڈرپوک آدمی پر اس کا اثر ہو اور اس کا دل دہل جائے تو پھر یہ نماز واجب نہیں ہوگی۔

اس نماز کے وجوب کا فلسفہ

اس بیان سے نماز آیات کے وجوب کا فلسفہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ چونکہ یہ چیزیں خدا کی نشانیاں ہیں جن کے متعلق یہ معلوم نہیں ہے کہ وہ رحمت و رافت کے لئے ظاہر ہوئی ہیں یا عذاب و نعمت کے لئے۔ اس لئے شریعت مقدسہ نے حکم دیا کہ ایسے حالات میں خالق اکبر کی بارگاہ میں جھک کر مخصوص قسم کی عبادت کرنی چاہئے تاکہ وہ ان کے شر و ضرر سے محفوظ رکھے اور خیر و خوبی سے متمتع فرمائے۔

اس نماز کے اوقات

جہاں تک اس نماز کے وقت کا تعلق ہے تو سورج و چاند گمن کے متعلق تو یہ مشہور ہے کہ وہ گمن کی ابتداء کے ساتھ شروع ہوتا ہے اور اس کے خاتمہ تک باقی رہتا ہے اور زلزلہ وغیرہ کو بالعموم از قسم سبب وجوب قرار دیا جاتا ہے یعنی ان کے صادر ہونے سے نماز آیات واجب ہو جاتی ہے مگر اس کا کوئی خاص وقت نہیں ہے لہذا جب بھی وہ پڑھی جائے ادا ہی ہوگی۔ اگرچہ احادیث میں ان امور کے صادر ہونے کے بعد اس نماز کے پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے مگر کسی حدیث میں یہ صراحت موجود نہیں ہے کہ اس کی ادائیگی اس وقت خاص کے ساتھ مختص ہے۔ الغرض جب تو قیامت ثابت نہیں ہے تو یہ کہنا بعید نہیں ہے کہ دوسری آیات کی طرح کسوف و خسوف (سورج اور چاند گرہن) بھی از قسم اسباب وجوب ہیں یعنی ان کے وقوع پذیر ہونے کے ساتھ یہ نماز واجب ہو جاتی ہے البجب بھی پڑھی جائے ادا ہی ہوگی مگر بناء بر احتیاط بلا وجہ اسے موخر نہیں کرنا چاہئے لیکن اگر موخر ہو جائے تو جب بھی پڑھی جائے ادا ہی ہوگی اور احوط یہ ہے کہ ایسی صورت میں صرف قربت مطلقہ کے قصد سے پڑھی جائے اور ادا و قضا کی سرے سے نیت ہی نہ کی جائے۔ جیسا کہ دیسے بھی نماز وغیرہ عبادات میں بنا بر تحقیق ادا و قضا کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ صرف قصد قربت ان کا بجالانا کافی ہے۔

اور اگر بروقت ان نشانماے قدرت کے ظہور کا علم ہو جائے اور انسان عمداً یا سہواً اس وقت یہ نماز نہ پڑھے تو اس صورت میں تو مدة العمر تک ان کی ادائیگی واجب ہے اور اگر اس وقت علم نہ ہو سکے بلکہ بعد میں پتہ چلے تو بناء بر مشہور سوائے ایک صورت کے اور کسی حالت میں ان کی قضا (بالفاظ مناسب ادائیگی) واجب نہیں ہے اور وہ ایک صورت یہ ہے کہ تمام قرص آفتاب و ماہتاب گمنا جائے اور اگر جزوی گمن لگے اور بعد از وقت علم ہو تو پھر بالاتفاق اس کی قضا (ادائیگی) واجب نہیں ہے۔

نماز آیات پڑھنے کی کیفیت

نماز آیات دو رکعت ہے اس میں دس رکوع اور پانچ قنوت ہیں ہر دوسرے رکوع سے پہلے ایک قنوت ویسے دو قنوتوں پر بھی اکتفا کی جاسکتی ہے ایک پانچویں رکوع سے پہلے اور دوسرا دسویں رکوع سے قبل اُس کے پڑھنے کے دو طریقے ہیں۔ (۱) افضل اور قدرے مشکل طریقہ یہ ہے کہ نیت کر کے نماز شروع کرے سورہ حمد پڑھنے کے بعد ایک اور سورہ پڑھ کے رکوع میں جائے رکوع سے سر اٹھا کر پھر سورہ فاتحہ پڑھ کے ایک اور سورہ پڑھنے کے بعد قنوت پڑھ کے رکوع میں جائے اسی طرح پانچویں بار رکوع کے بعد سجدہ میں جائے دو سجدوں کے بعد اٹھ کر سورہ فاتحہ پڑھے اور بدستور سابق اس رکعت میں بھی پانچ بار سورہ فاتحہ اور پانچ سورتیں پڑھے۔ بعد ازاں سجود کے بعد تشہد پڑھ کے نماز ختم کرے۔

دوسرا غیر افضل اور آسان طریقہ یہ ہے کہ نماز شروع کر کے سورہ فاتحہ پڑھے اس کے بعد ایک سورہ کے پانچ حصے کرے جیسے سورہ قل ہو اللہ۔ مع بسم اللہ پانچ آیتوں پر مشتمل ہے اسی کو منتخب کرے اور اس کا ایک حصہ یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر رکوع میں چلا جائے۔ پھر سر اٹھا کر دوسرا حصہ (قل ہو اللہ احد) پڑھ کر اور قنوت پڑھ کر پھر رکوع میں چلا جائے۔ پھر سر اٹھانے کے بعد تیسرا حصہ اللہ الصمد پڑھ کے رکوع میں چلا جائے۔ وعلیٰ هذا القیاس

اس طرح ہر رکوع کے بعد سورہ فاتحہ نہیں پڑھنی پڑے گی بلکہ رکوع سے سر اٹھانے کے بعد صرف دوسری سورہ کی ایک آیت پڑھی جائے گی اور ہر دوسرے رکوع سے پہلے قنوت پڑھا جائے گا۔ مخفی نہ رہے کہ اس نماز میں ہر رکوع میں جاتے اور اس سے سر اٹھاتے وقت تکبیر کہنا مستحب ہے اسی طرح اس نماز میں ہر رکوع کے بعد ”سمع اللہ لمن حمہ“ کہنا مستحب نہیں بلکہ صرف پانچویں اور دسویں رکوع کے بعد یعنی پہلی اور آخری رکعت کے آخری رکوع کے بعد کہنا مستحب ہے نیز یہ ضروری نہیں کہ ہر دو رکعتیں ایک ہی طریقہ پر پڑھی جائیں بلکہ ان میں تفریق جائز ہے کہ اس کی ایک رکعت پہلے افضل طریقہ کے مطابق پڑھی جائے اور دوسری دوسرے غیر افضل طریقہ کے مطابق۔

نماز آیات کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر نماز پنجگانہ میں سے کسی نماز کے وقت نماز آیات واجب ہو جائے تو

حقیقت حال تین حال سے خالی نہیں یا تو دونوں کا وقت وسیع ہو گا یا دونوں کا تنگ ہو یا ایک کا وسیع اور دوسری کا تنگ۔ پہلی صورت میں اختیار ہے کہ جس کو چاہے پہلے اور جس کو چاہے بعد میں پڑھے۔ اگرچہ نماز ہنگامہ کا مقدم کرنا افضل ہے دوسری صورت میں یومیہ مقدم ہے اور تیسری میں اس کو پہلے پڑھا جائے گا جس کا وقت تنگ ہے۔

مسئلہ ۲۔ قبل ازیں تکلیفات نماز میں بیان کیا جا چکا ہے کہ نماز آیات کی رکعتوں میں جہاں بھی شک پڑ جائے اور غور و فکر کے بعد وہ شک دور نہ ہو تو نماز باطل ہو جاتی ہے اور اسے از سر نو پڑھنا پڑتا ہے۔

مسئلہ ۳۔ بناء بر مشور اس نماز میں ہر رکوع کو ایک رکن کی حیثیت حاصل ہے لہذا اس کی عہدی یا سہوی کمی یا زیادتی سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

مسئلہ ۴۔ جماعت کی صورت میں کوئی مقتدی پہلی رکعت کے رکوع سے پہلے یا حالت رکوع میں شامل ہو جائے تب تو بلا اشکال اقتدا درست ہے اسی طرح اگر دوسری رکعت کے پہلے رکوع میں شامل ہو جائے تب بھی ایک رکعت جماعت کے ساتھ اور دوسری فرادی ہو جائے گی۔ لیکن اگر پہلی رکعت کے پہلے رکوع میں شامل نہ ہو سکے تو احوط یہ ہے کہ دوسری رکعت کا انتظار کرے اور اگر دوسری رکعت کے پہلے رکوع میں بھی شامل نہ ہو سکے تو پھر احوط یہ ہے کہ فرادی پڑھے۔ کیونکہ دوسرے رکوعوں میں شامل ہونا بعض اشکالات سے خالی نہیں ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۵۔ اس نماز کے شرائط واجبات اور مستحبات وہی ہیں جو نماز ہنگامہ کے ہیں ہاں فرق صرف اس قدر ہے کہ اس میں اذان و اقامت نہیں ہے۔

مسئلہ ۶۔ اگر اسباب متعدد ہوں تو نماز بھی متعدد بار واجب ہوگی۔

فائدہ = غفلت نہ رہے کہ کسوف و خسوف وغیرہ اسباب ذاتی علم یا دو عادل آدمیوں کی شہادت سے ثابت ہوتے ہیں نجومیوں یا رصدیوں کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

نماز آیات کے مستحبات

اس نماز میں پانچ چیزیں مستحب ہیں۔ (۱) قرأت میں جبر کرنا (۲) زیر آسمان پڑھنا۔ (۳) جماعت کے ساتھ پڑھنا۔ (۴) اگر کسوف و خسوف میں ان کا گمن زائل ہونے سے پہلے نماز ختم ہو جائے تو اس کے انجہ تک نماز کا مکرر پڑھنا یا مصلیٰ پر بیٹھ کر دعا کرنا۔ (۵) نیز اس کا مسجد میں

نماز جمعہ، اس کے بعض اسرار اور احکام کا بیان

نماز جمعہ کے بعض اسرار و رموز = ارباب عقل و دانش پر پوشیدہ نہیں ہے کہ نماز جمعہ کے انعقاد سے شارع اقدس کے دینی اغراض عالیہ و مقاصد سامیہ وابستہ ہیں جن کا تذکرہ نماز باجماعت کے سلسلہ میں کیا جا چکا ہے بلکہ ان مقاصد کے حصول کا دائرہ بڑھا دیا گیا ہے اور تاکید میں شدت پیدا ہو گئی ہے عام نماز جماعت میں گوشب و روز میں پانچ مرتبہ اہل اسلام و ایمان کا اجتماع ہوتا ہے مگر زیادہ سے زیادہ ایک دو محلہ یا زیادہ سے زیادہ ایک شہر کے لوگوں کا اور وہ بھی بطور استنجاب۔ مگر جمعہ میں (جہاں وہ منعقد ہوتا ہے اس کے) ہر چار طرف جو لوگ تین تین فرلانگ کے اندر رہتے ہیں ان پر اس نماز میں حاضر ہونا واجب قرار دیا گیا ہے تاکہ جہاں اس روح پرور اجتماع کی برکت سے مسلمانوں کی قوت و طاقت کا مظاہرہ ہو، خدائے قدوس کی عبادت و اطاعت آشکارا ہو، باہمی محبت و الفت کے مراسم استوار ہوں، کدورت و نفرت دور ہو، یگانگت و یکجہتی کی فضا خوشگوار ہو اور سب مسلمان بھائی ایک دوسرے کے دکھ سکھ سے آگاہ ہو کر اس میں شریک ہو سکیں اور صاحبان احتیاج کی حاجتیں بر لا کر سعادت دارین سے اپنے دامن مراد کو پر کر سکیں وہاں ان کے دینی معلومات و معارف میں اضافہ بھی ہو اور ان کو اپنے قومی و ملی مسائل اور حالات حاضرہ پر اطلاع بھی حاصل ہو اور پھر ان سے عمدہ برآ ہونے کے لئے ان کو آئندہ جمعہ تک ہفتہ بھر کا لائحہ عمل (پروگرام) بتایا جاسکے۔ اسی مقصد جلیل کے لئے جمعہ میں دو خطبے واجب ہیں جن میں خداوند عالم کی حمد ثنا کرنے اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام پر درود و سلام بھیجنے کے علاوہ مذکورہ بالا امور کا ہی تذکرہ ہوتا ہے۔

نماز جمعہ کی فضیلت

انہی اجل و ارفع مقاصد کے حصول کی خاطر قرآن و حدیث میں نماز جمعہ کی بڑی تاکید اور فضیلت وارد ہوئی ہے بطور نمونہ شتے از خروارے جلاء ایمانی کی غرض سے یہاں ان کا ایک شمار بیان کیا جاتا ہے ارشاد قدرت ہے۔ یا ایہا النین استوا افانودی للصلوة من یوم الجمعة، فلیسوا فی ذکر اللہ و ذرو البیع فلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون (جمعہ)

اے ایمان والو! جب جمعہ کے دن (جمعہ کی) اذان دی جائے تو اللہ کے ذکر (نماز جمعہ) کی

طرف جلدی چل کر جاؤ اور خرید و فروخت ترک کرو۔ اگر تم کچھ جانتے ہو تو یہی بات تمہارے لئے بہتر ہے۔

اس آیت مبارکہ سے نماز جمعہ کی اہمیت پر جو تیز روشنی پڑتی ہے وہ کسی وضاحت کی محتاج نہیں ہے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ ان لکم فی کل جمعہ حجۃ و عمرۃ الحجۃ، الہجۃ الی الجمعۃ، والعمرة انتظار العصر بعد الجمعہ۔

یعنی ہر جمعہ کے دن تمہارے لئے حج و عمرہ کا ثواب حاصل کرنے کا سامان موجود ہے حج؟ گھر سے چل کر نماز جمعہ کی طرف جانا اور عمرہ؟ جمعہ کے بعد عصر کا انتظار کرنا۔ (ذوالحجہ جمعہ از جناب شہید ثانی) (۲) نیز آنحضرتؐ سے مروی ہے فرمایا۔ من اغتسل یوم الجمعۃ و غسل ثم بکروا تکرو مشی و دنا من الایام واستمع ولم یلغ لیل لہ بكل خطوة عمل سنتہ اجر صلیہا و قبلہا

یعنی جو شخص جمعہ کے دن غسل (جمعہ) کر کے سویرے سویرے پیدل چل کر مقام جمعہ کی طرف جائے اور پیش نماز کے قریب جا کر توجہ سے اس کی باتیں سنے اور کوئی لغو و بے ہودہ بات نہ کرے تو خداوند عالم اسے ایک ایک قدم کے عوض ایسے ایک سال کی عبادت کا ثواب عطا فرماتا ہے جس میں دن کو روزہ اور رات کو قیام کیا گیا ہو۔ (ایضاً) حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ فضل اللہ یوم الجمعۃ علی غیرہا من الایام وان الجنان لتزف و تزین یوم الجمعۃ۔ لمن اتاہا وانکم تنسا بقون الی الجنۃ علی قدر سبقکم الی الجمعۃ۔

یعنی خداوند عالم نے روز جمعہ کو باقی تمام دنوں پر فضیلت دی ہے جمعہ پڑھنے والوں کے لئے جمعہ کے دن جنت کو آراستہ و پیراستہ کیا جاتا ہے اور جس قدر تم نماز جمعہ ادا کرنے میں ایک دوسرے پر سبقت کرو گے۔ اسی قدر جنت کی طرف سبقت کر کے جاؤ گے۔ (فروع کافی) (۳)۔

انہی جناب سے مروی ہے فرمایا۔ ما من قدم سبقت الی الجمعۃ الا حرم اللہ جسدہا علی النلو یعنی جو قدم نماز جمعہ کی طرف بڑھتا ہے خداوند کریم اس کے جسم پر آتش جہنم کو حرام قرار دے دیتا ہے۔ (مشدرک الوسائل)

ترک جمعہ کی مذمت

حکیمان امت نے صرف جمعہ کی فضیلت بیان کرنے پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ اس کی اہمیت

کے پیش نظر اس کے ترک کرنے کی شدید مذمت بھی فرمائی ہے۔ چنانچہ (۱) حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔

ان اللہ تبارک وتعالیٰ قد فرض علیکم الجمعة فمن ترکها
جبرانی اور بعد ساقی دلدل عام عادل استغفارہا لا تحوزہ فلا جمع الا شملہ ولا یدک لہ فی امرہ الاول صلوة لہ لا دلدل نہ کون
لہ الاول لا جمع لہ لا ولا ولا هم لہ ولا برکت لہ فی امرہ حتی یتوب۔

”یعنی خداوند عالم نے تم پر نماز جمعہ کو واجب قرار دیا ہے پس جو شخص باوجود امام عادل (نیو کار ہیشتماز) کے موجود ہونے کے محض جمعہ کو خفیف سمجھتے ہوئے اور اس کا انکار کرتے ہوئے میری زندگی میں یا میرے بعد ترک کرے تو خداوند جبار کبھی اس کی پراگندگی کو جمع نہیں فرمائے گا۔ اور نہ ہی اس کے معاملات میں برکت دے گا۔ (جملہ خبریہ کی شکل میں بد دعا ہے) آگاہ ہو جاؤ کہ ایسے شخص کی جب تک توبہ نہ کرے نہ کوئی نماز ہے نہ زکوٰۃ نہ حج نہ روزہ اور نہ ہی اس کے معاملات میں کوئی برکت ہے۔ (وسائل الشیعہ) (۲) حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ صلوة الجمعة لریضہ والا اجتماع الیہا لریضہ مع اسلام لان ترک رجل ثلاث جمع من غیر علته فقد ترک ثلاث فرائض من غیر اعلته الا منطلق۔

یعنی نماز جمعہ فرض ہے اور امام (ہیشتماز) کے ساتھ جا کر اس کا پڑھنا بھی فرض ہے پس جو شخص بلا عذر شرعی تین جمعے ترک کر دے تو اس نے (گویا) تین فرائض کو ترک کیا ہے اور بلا عذر شرعی تین فرائض کو ترک کرنے والا منافق ہوتا ہے۔ (ایضاً)
زمانہ غیبت امام میں نماز جمعہ میں اختلاف آراء

اس بات پر تو تمام فقہاء شیعہ کا اتفاق ہے کہ اگر نبی یا امام موجود ہوں اور مبسوط الید بھی ہوں تو جمعہ کے دن نماز ظہر نہیں بلکہ نماز جمعہ واجب یعنی ہوتی ہے مگر اب جبکہ امام زمانہ عجل اللہ تعالیٰ فرجہ پردہ غیبت میں روپوش ہیں تو بد قسمتی سے نماز جمعہ کا مسئلہ معرکہ الاراء بن گیا ہے۔ ویسے تو اس کے متعلق پانچ چھ بلکہ اس سے بھی زیادہ اقوال موجود ہیں مگر مشہور اور قابل توجہ تین قول ہیں۔

۱۔ واجب یعنی یعنی بروز جمعہ نماز ظہر کے عوض ہر مکلف پر نماز جمعہ کا اپنے مقررہ شرائط کے ساتھ پڑھنا واجب ہے۔ الامن اخرجه الدلیل (۲) حرمت۔ یعنی اس دور میں نماز جمعہ پڑھنا حرام ہے۔ (۳) واجب تعمیری یعنی بروز جمعہ مکلف کو نماز جمعہ یا نماز ظہر پڑھنے میں اختیار ہے ان تمام اقوال میں سے پہلا یعنی واجب یعنی والا قول اقویٰ و اظہر ہے اگرچہ اپنے موقف کی صحت پر

تفصیلی دلائل ذکر کر کے دوسرے اقوال کی تفصیلی دلائل سے رد کرنا اس مختصر کتاب کی وضع سے خارج ہے مگر اس مسئلہ کی اہمیت کے پیش نظر اپنے موقف کی صحت پر بعض ارشادات معصومینؑ پیش کرنے کی سعادت حاصل کی جاتی ہے۔ شائقین تفصیل اس موضوع پر ہمارے مستقل رسالہ ”نماز جمعہ اور اسلام“ کا مطالعہ فرمائیں۔ **لَا تَلْبِسُوا دِوَانَكَ عَلِيلٌ وَلَا لَكَ عَلِيلٌ۔ وَاللّٰهُ الْبَاهِي اِلٰى سِوَا السَّبِيلِ۔**

نماز جمعہ کے وجوب یعنی کے بعض دلائل

اس سلسلہ میں جہاں تک کتاب خدا وندی کا تعلق ہے تو بذیل فضیلت نماز جمعہ اس کا اجمالی تذکرہ کیا جا چکا ہے کہ قرآن مجید میں کس صراحت کے ساتھ وجوب جمعہ کا تاکید علم موجود ہے کیونکہ آیت جمعہ اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله میں بالاتفاق یہاں ”الذكر“ سے مراد نماز جمعہ ہے اور یہ بات بھی اپنے مقام پر پایہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ بلا قرینہ صارفہ صیغہ امر وجوب میں حقیقت ہے تو اس آیت میں ”سعی“ کا وجوب جو نماز پڑھنے کا مقدمہ ہے اس کے ذوالمقدمہ (نماز جمعہ) کے وجوب کی ناقابل انکار اور قطعی دلیل ہے کیونکہ جب نماز جمعہ کو واجب تسلیم نہ کیا جائے تو اس کی طرف جلدی جلدی جانے کے وجوب کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ نیز یہ بھی واضح ہے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** کا خطاب صرف زمانہ رسولؐ و امامؑ کے اہل ایمان سے نہیں بلکہ قیامت تک کے تمام اکابر و ازمان کے اہل ایمان سے ہے۔ کمالا مستحق۔ لہذا نماز جمعہ تمام اہل ایمان پر فرض ہے۔

قرآن کی صحیح تفسیر دی ہوتی ہے جو وارثان علم قرآن سے یعنی سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام سے مروی ہو۔ (وما يعلم تلوٰیٰہ الا اللہ والراسخون فی العلم)

اب ذیل میں ان کے چند ارشادات پیش کئے جاتے ہیں تاکہ قرآن و حدیث کی روشنی میں نماز جمعہ کا وجوب بے غبار اور بالکل واضح و آشکار ہو جائے۔

۱۔ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ **الجمعة لریضتہ واجبتہ الی یوم القیامتہ**

یعنی نماز جمعہ قیام قیامت تک فرض اور واجب ہے۔ (تذکرہ الفقہاء للطحاوی والمحبہ للتحقیق) اس سے بڑھ کر کس طرح نماز جمعہ کے وجوب کی صراحت ہو سکتی ہے۔ (۲) حضرت امام محمد باقر علیہ

السلام فرماتے ہیں۔ فرض اللہ علی الناس من الجمعة الى الجمعة خمساً و ثلاثين صلوة منها صلوة واحدة فرضها الله في جماعته

یعنی خداوند عالم نے ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک لوگوں پر پینتیس نمازیں فرض قرار دی ہیں ان میں سے ایک نماز الہی ہے جو جماعت کے ساتھ پڑھنی فرض ہے اور وہ ہے نماز جمعہ (فروع کافی) الہی ہی ایک روایت حضرت امام جعفر صادقؑ سے مروی ہے اس میں صرف یہ اضافہ ہے کہ اس کا وجوب پانچ شخصوں سے ساقط ہے۔ مریض، غلام، مسافر، عورت اور بچہ (ایضاً) اس حدیث کی صراحت اور عمومیت، عیاں راہے بیان کی مصداق ہے۔

۳۔ انہی جناب سے راوی ہے کہ آپ سے دریافت کیا گیا کہ کتنے لوگوں پر نماز جمعہ فرض ہے فرمایا۔ علی سبعة نفر من المسلمين ولا جمعة لا قل من خمسة من المسلمين احدہم الامام فلما اجتمع سبعة ولم يخالفوا اسہم بعضهم و خطبہم

سات عدد مسلمانوں پر اور پانچ سے کم مسلمانوں پر واجب نہیں ہے۔ ان سات میں ایک امام بھی ہے پس جب سات آدمی جمع ہو جائیں اور کوئی خوف (اور تقیہ) بھی نہ ہو تو ان سے کوئی ایک امامت کے فرائض انجام دے گا اور دو خطبے پڑھے گا۔ (وسائل الشیعہ) اس حدیث سے نماز جمعہ کے وجوب کے ساتھ ساتھ ایک اور مسئلہ بھی حل ہو گیا اور وہ یہ کہ نماز جمعہ کے سلسلے میں جہاں ”لفظ امام“ وارد ہے ظاہر ہے کہ اس جگہ امام سے امام معصوم مراد نہیں بلکہ امام جماعت مراد ہے جس میں عدالت شرط ہے جیسا کہ ”امم بعضهم“ سے روز روشن کی طرح واضح و آشکارا ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ جن بعض روایات میں وارد ہے کہ ”لا جمعة الا بامام کہ جمعہ بغیر امام کے نہیں ہو سکتا“ قطع نظر ان کی اسنادی حیثیت سے ان کا ماحصل صرف یہ ہے کہ جمعہ بغیر جماعت کے نہیں ہو سکتا۔ (۴) جیسا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ الجمعة واجبتہ علی کل مسلم فی جماعته ہر شخص پر جماعت کے ساتھ جمعہ پڑھنا واجب ہے (وسائل الشیعہ) (۵) جناب اسماء بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کی خدمت میں نماز جمعہ کے متعلق عرض کیا۔ فرمایا اسمع الاسلام فركعتان واما من صلى وحده فهو رديع ركعت بمنزلة الظہر

جو شخص تو امام (میشماز) کے ساتھ پڑھے وہ تو صرف دو رکعت پڑھے۔ ہاں جو تنہا پڑھے وہ نماز

ظہر کی مانند چار رکعت پڑھے گا۔ (فروع کافی) یہاں بھی لفظ "امام" سے مراد امام جماعت (عشتمائے) ہے نہ کہ امام العصر مطلب صرف یہ ہے کہ جو شخص جماعت کے ساتھ پڑھے جیسا کہ اس اگلے فقرہ (محل وحدہ) (جو تنہا پڑھے) سے واضح و آشکار ہے اس بیان سے جہاں نماز جمعہ کا وجوب یعنی ثابت ہو گیا وہاں دوسرے اقوال کا بطلان بھی واضح و عیان ہو گیا کیونکہ حرمت والے قول کا زیادہ تر دائرہ مدار احادیث جمعہ میں وارد شدہ لفظ امام پر ہے کہ اس سے مراد امام معصوم ہیں ہم نے ثابت کر دیا ہے کہ اس سے مراد جامع الشرائط عشتمائے ہے اور وجوب تعمیری والا قول وجوب یعنی اور حرمت کے اولہ کے درمیان جمع و توفیق کے لئے اختیار کیا جاتا ہے لیکن جب یہ حقیقت ثابت ہو گئی کہ حرمت والے قول میں جان ہی نہیں ہے تو پھر اسے وجوب یعنی والے قول کا ہمیلہ و ہموزن قرار دے کر ان کے درمیان جمع و توفیق کی کوشش کرنا کس طرح درست ہو سکتی ہے؟

نماز جمعہ کے شرائط

نماز جمعہ واجب مطلق نہیں بلکہ واجب مشروط ہے یعنی اس کے وجوب کی چند شرطیں ہیں جن کے بغیر نہ وہ واجب ہوتی ہے اور نہ ہی اس کا انعقاد درست ہے اور وہ پانچ ہیں۔ اول جامع الشرائط عشتمائے (ان شرائط کا نماز جماعت کے ضمن میں ذکر کیا جا چکا ہے) دوم عدد اور وہ علی التعمین پانچ ہے یعنی ایک عشتمائے اور چار مقتدی۔ افضل یہ ہے کہ سات ہوں۔ جیسا کہ مسند صحیح منصور بن حازم حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا۔ یجمع القوم یوم الجمعة اذا کلنوا خمستہ فماتوا دوا ان کلنوا اقل من خمستہ فلا جمعتہ

لہم

یعنی جب پانچ یا پانچ سے زیادہ آدمی ہوں تو وہ نماز جمعہ پڑھیں گے اور اگر پانچ سے کم ہوں تو ان کا جمعہ نہیں ہے۔ (فروع کافی)

تنبیہ بخفی نہ رہے کہ یہ شرط ابتدائی ہے۔ دائمی نہیں ہے یعنی جمعہ شروع کرتے وقت یہ تعداد پوری ہونی چاہئے۔ اگر بعد میں کسی وجہ سے کم بھی ہو جائے تو اس سے وجوب جمعہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

۲۔ اس عدد پر وہاں حاضر ہونا واجب کفائی ہے جہاں جمعہ منعقد ہوتا ہے ورنہ وہ تمام مسلمان

گنہگار تصور ہوں گے جو جمعہ کے مقام کے چاروں طرف تین میل تین فرلانگ کے اندر رہتے ہیں۔

سیوم = دو خطبے جو کہ بالاتفاق نماز جمعہ کے وجوب اور اس کے انعقاد کی صحت کی شرط ہیں اور انہی کی وجہ سے نماز جمعہ دو رکعت ہے یعنی یہ دو رکعتوں کے قائم مقام ہیں۔ چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ لا جمعۃ الا بخطبتہ وانما جعلت رکعتین لمکان الخطبتین (معبر محقق)

یعنی خطبہ کے بغیر نماز جمعہ نہیں ہو سکتی انہی دو خطبوں کی وجہ سے نماز جمعہ دو رکعت قرار دی گئی ہے۔

ان خطبوں میں آٹھ امور کی رعایت کرنا واجب ہے۔

(۱) نماز جمعہ سے پہلے پڑھنا۔ (۲) کھڑے ہو کر پڑھنا۔ (۳) اشہو انظر قول کی بناء پر خطبہ پڑھنے والے اور نماز جمعہ پڑھانے والے شخص کا ایک ہونا۔ (۴) دو خطبوں کے درمیان بیٹھ کر تھوڑا سا وقفہ کرنا۔ (۵) ان خطبوں کا خدا کی حمد و ثناء اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام پر درود و سلام اور وعظ و نصیحت اور مختصر سی سورہ پر مشتمل ہونا۔ (۶) خاموشی کے ساتھ توجہ کے ساتھ ان کا سننا۔ (۷) بناء پر احتیاط واجب امام و ماموم کا خطبہ پڑھتے اور سنتے وقت با طہارت ہونا۔ (۸) بناء پر مشہور و منصور نروال آفتاب کے بعد پڑھنا۔

چہارم = جماعت۔ بالاتفاق نماز جمعہ جماعت کے بغیر نہیں ہو سکتی بلکہ جو شخص صرف ایک رکعت حتیٰ کہ دوسری رکعت کے رکوع میں بھی شامل ہو جائے۔ اس کی نماز جمعہ صحیح ہے اگرچہ دوسری رکعت فراوی ہی پڑھے۔ لہذا عدد کی طرح یہ شرط بھی صرف ابتدائی ہے۔ استدہائی نہیں ہے۔

پنجم = تین میل اور تین فرلانگ کے اندر دوسرا جمعہ نہ ہو کیونکہ اس کا انعقاد حرام ہے۔

نماز جمعہ کن لوگوں پر واجب ہے

جس شخص میں دس شرطیں پائی جائیں اس پر نماز جمعہ واجب ہوتی ہے۔ (۱) بالغ ہونا۔

(۲) عاقل ہونا۔

یہ دونوں شرطیں تو عمومی ہیں ظاہر ہے کہ نابالغ اور مجنون پر کوئی بھی شرعی تکلیف نہیں

ہے۔ (۳) آزاد ہونا۔ کیونکہ بالاتفاق غلام پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ (۴) اندھانہ ہو۔ (۵) مریض

نہ ہو۔ کیونکہ اس مریض سے جس کے لئے حاضر ہونا دشوار ہو اور ٹائیفا سے وجوب جمعہ ساقط ہے۔ (۶) حاضر ہونا۔ کیونکہ جس شخص کی تکلیف نماز قصر پڑھنا ہے اس پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ (۷) مرد ہونا کیونکہ عورت پر بالاتفاق نماز جمعہ واجب نہیں ہے۔ (۸) بست بوڑھا نہ ہونا۔ کیونکہ جو شخص عمر کی اس منزل میں داخل ہو جائے کہ جس کے لئے چلنا پھرنا دشوار ہو جائے۔ اس سے نماز جمعہ کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ (۹) شدید بارش کا نہ ہونا۔ ورنہ اس صورت میں بھی وجوب جمعہ ختم ہو جاتا ہے۔ (۱۰) دو فرسخ سے زیادہ مسافت پر نہ ہونا۔ کیونکہ اس مسافت پر رہنے والوں پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ البتہ جو شخص بلا کم و بیش دو فرسخ کی مسافت پر ہے اس کے لئے احتیاط واجب یہ ہے کہ وہ جمعہ میں حاضر ہو۔ واللہ العالم

۸۔ نماز جمعہ کا وقت

نصوص کثیرہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ نماز جمعہ کا وقت بالکل مضیق (تنگ) ہے اس میں تو کوئی شک نہیں کہ زوال آفتاب کے ساتھ ہی اس کا وقت شروع ہو جاتا ہے جو کچھ اختلاف ہے وہ اسکے آخری وقت میں ہے پس جو کچھ ارشادات معصومین سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ عام ایام میں جو نماز ظہر کی فضیلت کا وقت ہے وہ بروز جمعہ نماز عصر کا وقت ہے اور قبل ازیں اوقات نماز کی بحث میں بیان کیا جا چکا ہے کہ نماز ظہر کی فضیلت کا وقت بناء بر مشہور کسی چیز کے سایہ کے اسکے برابر ہونے تک رہتا ہے بناء بریں نماز جمعہ کو اس حد کے اندر اندر پڑھنا چاہئے۔ اگر یہ وقت گزر جائے تو پھر جمعہ کی بجائے نماز ظہر پڑھنی چاہئے بائیں ہمہ افضل و احوط یہ ہے کہ انسان کا سایہ ایک ہاتھ یا ۲/۷ قدم ہونے تک پڑھا جائے اس سے معلوم ہوا کہ یہ جو ہمارے ملک میں رسم ہے کہ اڑھائی تین بجے تک مومنین کا انتظار یا تقریر کی طوالت کی وجہ سے جمعہ کو موخر کیا جاتا ہے جبکہ سایہ ایک ہاتھ تو کیا شاخص کے برابر ہونے سے بھی آگے نکل جاتا ہے تو ایسا کرنا کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ واللہ الموفق

۹۔ نماز جمعہ کی کیفیت

نماز جمعہ دو رکعت ہے جو اگرچہ بناء بر اشروہ نظر بالکل نماز صبح کی طرح پڑھی جاسکتی ہے مگر سنت موکدہ یہ ہے کہ اسکی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ منافقین پڑھی جائے اور اس میں دو قنوت پڑھے جائیں ایک پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے اور دوسرا دوسری رکعت میں رکوع کے بعد۔

۱۰۔ نماز جمعہ کے دو خطبے

نماز جمعہ سے پہلے دو خطبے پڑھنے واجب ہیں اگرچہ اس سلسلہ میں کوئی مخصوص خطبہ پڑھنا فرض نہیں بلکہ جو خطبہ بھی ان حقائق پر مشتمل ہو جن کا بیان قبل ازیں ہو چکا ہے اسکا پڑھنا کافی ہے ہاں اس سلسلہ میں جو خطبے ائمہ طاہرینؑ سے منقول ہیں ان کا پڑھنا یقیناً "افضل" ہے اس سلسلہ میں دو مختصر خطبے درج کئے جاتے ہیں۔ (پہلے خطبہ ص ۳۱۸ پر ملاحظہ ہوں)

۱۱۔ نماز جمعہ کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ تین میل شرعی (جو چارے میلوں کے حساب سے تین میل اور تین فرلانگ بنتے ہیں) کے اندر دو جمعے پڑھنا جائز نہیں ہیں جیسا کہ آج کل بعض مقامات پر ایسا ہو رہا ہے اور یہ جمعے اجتماع و تلافی کی بجائے اختلاف و افتراق کا سبب بن کر رہ گئے ہیں اور اگر ایسا کیا گیا تو بناء بر مشہور جو جمعہ پہلے پڑھا جائے گا وہ صحیح منظور ہوگا اور دوسرا باطل۔ اگرچہ دو جمعہ کا انعقاد حرام ہے۔

مسئلہ ۲۔ جمعہ کے دن طلوع فجر کے بعد اور زوال آفتاب سے پہلے سفر کرنا مکروہ ہے اور جہاں جمعہ پڑھا جاتا ہو وہاں سے اس شخص کا جس پر نماز جمعہ واجب ہے زوال کے بعد اور جمعہ پڑھنے سے پہلے بناء بر مشہور سفر کرنا حرام ہے اگرچہ دلیل حرمت میں خفا ہے مگر اس میں کوئی شک نہیں کہ احوط یہی ہے۔

مسئلہ ۳۔ جمعہ کی اذان کے بعد اور نماز جمعہ پڑھنے سے پہلے کسی چیز کی خرید و فروخت کرنا باسباق حرام ہے۔ اقرب یہ ہے کہ "اذان" کا لفظ وقت کے داخل ہونے کا صرف کنایہ ہے مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے دن زوال آفتاب کے بعد اور نماز جمعہ پڑھنے سے پہلے بیع و شرا حرام ہے اور احوط یہ ہے کہ بیع و شرا کے علاوہ دیگر تمام عقود و ایقاعات مثل نکاح و طلاق وغیرہ سے بھی اجتناب کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ نمبر ۴۔ بروز جمعہ دو سری اذان کہنا بدعت ہونے کی وجہ سے حرام ہے اور اس سے مراد وہ اذان ہے جو پہلی اذان اور ہشت نماز کے خطبوں سے فارغ ہونے کے بعد کہی جاتی ہے۔

۱۲۔ نماز جمعہ کے آداب

نماز جمعہ کے بہت سے آداب ہیں بنظر اختصار چند آداب ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) غسل کرنا جس کی تفصیل اور استحباب و وجوب کی بحث باب الطہارۃ میں گزر چکی ہے۔ (۲) میں رکعت نوافل پڑھنا۔ (۳) نماز جمعہ کی طرف سبقت کرنا۔ (۴) ناخن اور مونچھیں کٹوانا۔ (۵) صاف ستھرے اور عمدہ کپڑے زیب تن کرنا۔ (۶) خوشبو لگانا۔ (۷) شہناز کے لئے بردیمانی یا کوئی اور چادر اوڑھنا۔ (۸) خطیب کا تلواری یا عصا پر نیک لگا کر خطبہ پڑھنا۔ (۹) عمامہ باندھ کر خطبہ پڑھنا۔ (۱۰) خطبہ شروع کرنے سے پہلے حاضرین کو سلام کہنا۔ (۱۱) شب و روز جمعہ کی مخصوص دعائیں پڑھنا جو کتب ادعیہ میں مذکور ہیں۔ (۱۲) عام دنوں میں ایک سو اور شب و روز جمعہ میں ایک ہزار بار درود پڑھنا تاکہ اسے جہنم کی آگ مس بھی نہ کرے۔ انشاء اللہ الیٰ علیہ

فلک من الاذاب والمستعبات ولما للذائب بالذائب والشرعۃ والرعایۃ للمستعبات المرعۃ

نماز عیدین کا بیان

”یہ حقیقت محتاج وضاحت نہیں ہے کہ تمام اقوام عالم کے میلے اور تہوار مقرر ہیں جن میں وہ دل کھول کر سرور و انبساط مسرت و شادمانی بلکہ ہر قسم کی عیاشی و عیاری مئے نوشی و بدکردانہ ہوا و ہوس پرستی اور عیش و طرب کی بدستی کا مظاہرہ کرتی ہیں اسلام نے بھی ان کی اصل روح کو تسلیم کرتے ہوئے عباد اللہ الصالحین کی خوشی و انبساط کی خاطر بعض دن مقرر کئے ہیں جن میں سے بڑے دو دن ہیں عید الفطر اور عید الاضحیٰ جو سب سے بڑی اسلامی عیدین ہیں ان میں وہ سب خوبیاں اور خوشیاں جمع کر دی گئی ہیں جو ایک زندہ عملی قوم کی زندگی کی بقاء کے لئے ضروری ہوتی ہیں دنیا کے تہواروں میں نفس و ہوا پرستی ہوتی ہے اور اسلامی تہواروں میں خدا پرستی ان میں خدا سے غفلت برتی جاتی ہے اور ان میں خدا کی عظمت پائی جاتی ہے ان میں دنیاوی لذائذ ہوتے ہیں اور ان میں اخروی فوائد۔ ان میں لغویت پائی جاتی ہے اور ان میں عہدیت و بندگی کی شان جھلکتی ہے سبحان اللہ۔ اسلام کیسا پاکیزہ دین ہے کہ جس کے خوشی منانے کے تہوار بھی عبادات خدا پر مشتمل ہیں عید صرف لباس فاخرہ زیب تن کرنے، اچھی خوراک سے شکم پر کرنے اور لہو و لعب میں مشغول ہونے کا نام نہیں بلکہ ماہ رمضان کے روزے رکھنے، قربانی کرنے اور دیگر اعمال صالحہ بجالانے کی سپاس گزاری اور پروردگار کی اطاعت شعاری کے اظہار کا نام ہے بعض اخبار و آثار میں وارد ہے کہ العید لیس لمن لبس العید بل العید لمن لبس العید عید صرف لباس جدید پہننے والے کی نہیں ہوتی بلکہ تہذیب و عہد ایزدی سے

مامون و محفوظ ہونے والے کی عید ہے ہاں اچھا کھانا کھانا، احباب و اقارب کے ہاں بھجوانا اچھا لباس زیب تن کرنا۔ دوست و احباب کی ملاقات کرنا حدود شریعت کے اندر رہ کر فرحت و انبساط کا اظہار کرنا ممنوع نہیں بلکہ ممدوح ہے الغرض عیدین کا مقصد قوی اصلاح، قوی تنظیم، باہمی ہمدردی، از دیاد محبت و الفت، باہمی میل و ملاقات، اخلاق و عادات کی اصلاح دل و دماغ کی تطہیر، رشد و ہدایت کی تلقین، ایثار و قربانی کا درس اور مقصد حیات کی یاد دہانی ہے اس مقصد اعلیٰ کو حاصل کرنے کے لئے نماز عید اور خطبہ مسنونہ مقرر ہوئے ہیں۔ واللہ السہادی الی سواہ السبیل

نماز عیدین کے شرائط

اس بات پر فقہاء شیعہ کا اتفاق ہے کہ نماز عیدین کے وجوب کے وہی شرائط ہیں جو نماز جمعہ کے وجوب کے ہیں (جو کہ پانچ ہیں اور نماز جمعہ کے ضمن میں بیان ہو چکے ہیں) لہذا نماز جمعہ کی طرح نماز عیدین بھی نبی و امام کے موجود اور مبسوط الید ہونے کی صورت میں تو بلا تعلق واجب یعنی ہے جو کچھ اختلاف ہے وہ زمانہ غیبت امام علیہ السلام میں ہے پس جو فقہاء نماز جمعہ کے وجوب میں وجود نبی و امام کی شرط کو ضروری نہیں سمجھتے۔ بلکہ جامع الشرائط امام الجماعت کو کافی سمجھتے ہیں وہ غیبت امام میں بھی نماز عید کو واجب یعنی قرار دیتے ہیں اور جو وجود نبی و امام کو واجب یعنی کی شرط جانتے ہیں۔ وہ موجودہ دور میں اسے مستحب جانتے ہیں۔ واجب تعمیری کا تو یہاں تصور بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ واجب تعمیری میں دو افراد کا موجود ہونا ضروری ہوتا ہے جبکہ یہاں دوسرا کوئی فرد موجود نہیں ہے نماز عیدین میں وجود امام معصوم کو شرط جانتے والے وہی دلیل پیش کرتے ہیں جو نماز جمعہ میں اس شرط کے قائل پیش کیا کرتے ہیں کہ روایات میں وارد ہے۔ لا صلوة العیدین الا مع امام وان صلیت وحدک فلا یس۔ (کافی)

اور بعض اخبار میں ”مع امام عادل“ کی لفظ وارد ہے اور اس کا جواب وہی ہے جو نماز جمعہ کے ضمن میں دیا جا چکا ہے کہ یہاں لفظ ”امام“ سے امام الاصل مراد نہیں بلکہ امام جماعت مراد ہے جیسا کہ لفظ ”امام“ کی تفسیر (کسی امام کے ساتھ) اور جماعت کے ساتھ تقابل سے بھی ظاہر ہے مطلب صرف یہ ہے کہ جمعہ کی طرح نماز عیدین کے وجوب کی بھی جماعت شرط ہے اور چونکہ ہمارا بھی موقف یہی ہے کہ نماز جمعہ و عیدین میں وجود نبی و امام شرط نہیں ہے لہذا ہمارے نزدیک نماز عیدین اپنے دیگر مقررہ شرائط کے ساتھ واجب یعنی ہے اور جمعہ کی طرح اس میں بھی

جماعت، عدد، یعنی کم از کم پانچ افراد کی موجودگی، دو خطبے وغیرہ۔ ان تمام شرائط کے متعلق معصومین کے متعدد فرامین وافی، دسائل اور مستدرک وغیرہ جامع حد۔ ثب میں مذکور ہیں یہ درست ہے کہ یہ نظریہ اس نظریہ کے خلاف ضرور ہے جو علماء متاخرین میں مشہور ہے اور مشہور نظریہ سے دست برداری بڑی مشکل ہوتی ہے مگر بقول سید الجہندین صاحب المدارک، ”اتباعہم بغیر دلیل اشکل“ بغیر دلیل و برہان آنکھیں بند کر کے ان کی متابعت کرنا اس سے بھی زیادہ مشکل ہے ان کے اصل الفاظ یہ ہیں جو انہوں نے اسی مقام اور اسی مسئلہ پر تبصرہ کرتے ہوئے سپرد قلم

فرمائے ہیں۔ **فلا خروج عن کلام الاصحاب مشکل و اتباعہم بغیر دلیل اشکل**

اور شیخ الحدیث علامہ مجلسیؒ نے بحار الانوار ج ۱۸ میں نماز عیدین کا وجوب ثابت کرنے کے بعد اسی شہرت پر تنقید کرتے ہوئے فرمایا ہے: **و بالجملة ترک هذه الفريضة بمحض الشهرة بين الاصحاب جرأة عظيمة مع انه لا ريب في رجحانه ونية الوجوب لا دليل عليها واصل القرينة كافية في جميع العبادات كما في منسباتنا**

یعنی محض شہرت فتوائی کی وجہ سے اس فریضہ کا ترک کرنا بہت بڑی جرأت و جسارت ہے حالانکہ اس کے رجحان میں کوئی کلام نہیں اور وجوب کے قصد پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے بلکہ تمام عبادات میں صرف قصد قربت کافی ہے جیسا کہ تم قبل ازیں یہ معلوم کر چکے ہو۔ **و هو جہد متین بل جوہر ثمین اور اپنا تو بقول صاحب قوانین الاصول اصول یہ ہے کہ لا ینفی التوحش اذا**

ساعلنا اللیل ”یعنی جب دلیل مساعد و معاون ہو تو پھر وحدت و تنہائی سے نہیں گھبراتا چاہئے“ حالانکہ یہاں تو کوئی وحدت و تنہائی بھی نہیں ہے کیونکہ علماء اعلام و فقہاء عظام کی وہ جمع کثیر اور جم غفیر جو نماز جمعہ کو واجب یعنی جانتی ہے (ان اعلام کی مختصر فہرست ہم نے اپنے رسالہ ”نماز جمعہ اور اسلام“ میں دے دی ہے۔ (فراجع) **فقد بر جیلا“ ولا تکن من الجاحلین**

کن لوگوں پر نماز عیدین واجب ہے

جب سطور بالا میں اتفاق علماء کی روشنی میں یہ امر ثابت کر دیا گیا ہے کہ نماز جمعہ اور نماز عیدین کے شرائط و احکام ایک ہیں تو اس سے یہ بات بھی پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ جن لوگوں پر نماز جمعہ واجب ہے ان پر نماز عیدین بھی واجب ہے اور جن سے وجوب جمعہ ساقط ہے ان سے عیدین کا وجوب بھی ساقط ہے (تفصیل کے لئے نماز جمعہ کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے) مسافر اور عورتوں سے سقوط کے متعلق مخصوص نصوص موجود ہیں اور مریض، نابینا اور

زیادہ بوڑھے آدمی کے متعلق بھی عسرو حرج کی نفی کے عمومی اولہ سے تمسک کیا جاسکتا ہے مگر احوط یہ ہے کہ جن اصناف سے نماز عیدین کے ساقط ہونے کے متعلق کوئی خصوصی نص موجود نہیں ہے جیسے غلام، مریض، بوڑھا اور نابینا وغیرہ نابا مکان وہ حاضر ہونے کی اور نماز عیدین پڑھنے کی کوشش کریں۔ واللہ العالم

نماز عیدین کی کیفیت

نماز عید دو رکعت ہے جس میں رکوع و سجود والی دو دو عمومی تکبیروں کے علاوہ نو تکبیریں زیادہ ہیں پانچ پہلی میں اور چار دوسری میں اور ہر تکبیر کے بعد قنوت پڑھنا مستحب ہے اس طرح تکبیروں کی طرح قنوت بھی نو ہو جائیں گے اور سابقہ تکبیروں سمیت تکبیروں کی کل تعداد بارہ ہو جائے گی۔ اگرچہ اشرو اظہر قول کی بناء پر سورہ فاتحہ کے بعد کسی مخصوص سورہ کا پڑھنا واجب نہیں ہے بلکہ کوئی بھی سورہ پڑھی جاسکتی ہے مگر افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ سج اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں سورہ والشس و غمھا۔ یا پہلی میں سورۃ والشس اور دوسری میں سورہ حل اتک حدیث الغاشم پڑھی جائے۔ اسی طرح گو قنوت میں بھی کوئی خاص دعا پڑھنا لازم نہیں ہے ہاں البتہ جو قنوت ائمہ اہل ہمارے سے مروی و ماثور ہیں ان کو اختیار کرنا افضل ہے اور وہ مختلف ہیں۔ مصباح المتبجد شیخ طوسی کے حوالہ سے جس قنوت کو قبولیت عامہ کی سند حاصل ہے

وہ یہ ہے

اَسْمِعْ اَنْفُسَ الْاَكْبَرِيَاءِ وَانْعِظْ دَاهِلَ الْجَوْرِ وَالْجَبَرُوتِ وَاعْلَمْ اَلْعَدُوَّ اَلْمَرْحُومَةِ
وَاَعْلَمْ اَلْمَشْقُوَّةَ وَالْمَغْنَمَةَ اَسْئَلُكَ بِحَقِّ هَذَا الْيَوْمِ الَّذِي جَعَلْتَ لِمُسْلِمِينَ خَلِيدًا
وَلِحُمْدِ ذَاكَ وَمُرِيدًا اَنْ تَصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَاٰلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ تُنْزِلَ جَنَّتِي فِي كُلِّ صَلَاةٍ
اَدْخَلْتَ نَبِيَّ مُحَمَّدًا وَاَنْ تَخْلُقَ جَنِّي مِنْ تُرَابِ اَرْضِ حَتَّيْ بِسْمِ مُحَمَّدٍ
وَاَنْ تَحْمَدَ سُبْحَانَكَ نَبِيَّ وَخَلِيْمًا اَللّٰهُمَّ رَافِعِ اَسْمَانِي حَتَّى يَسْمَعَنِي عَبْدُكَ
اِمْرًا حَقُّوْنَ وَاَعِزَّنِي بِرَحْمَتِكَ اَسْأَلُكَ مِنْ شَرِّ مَا لَكَ اَنْصَحُكَ

بعد ازاں رکوع و سجود اور تشہد پڑھ کے سلام پھیرا جائے اور اختتام نماز کے بعد پیش نماز کھڑے ہو کر دو خطبے پڑھے جن کی کیفیت وہی ہے جو نماز جمعہ کے خطبوں کے ضمن میں بیان کی جاچکی ہے۔ مزید برآں عید الفطر کے خطبوں میں فطرہ اور عید الانحی کے خطبوں میں قربانی کے

احکام کا تذکرہ بھی کرنا ضروری ہے گو خوف طوالت دامن گیر ہے اور وہ دامن بیاں کو مزید پھیلانے کی اجازت نہیں دیتا مگر محض اس خیال کے تحت کہ ہماری یہ تازہ فقہی پیش کش دوسری کتابوں کی طرح اپنے موضوع پر ہر لحاظ سے نہ صرف مکمل بلکہ اکمل ہو دُرر میں پڑھتے رہیں

نماز عیدین کے خطبے

عید الفطر کا پہلا خطبہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اللّٰهُ اَكْبَرُ وَ
بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ سَلِّ مَا هَلْ فَاذَكَ الشُّكْرُ لِي مَا اَذَلَّ الْحَمْدُ لِلّٰهِ
الَّذِي هَدَانَا لِيَوْمِ الْاِذَى الرِّضَا وَ سَبِّحْنِي الَّذِي اَصْطَفَاكَ وَ نَصَرَكَ بِمَا
يُوجِبُ الرِّفْدَ لَدَيْهِ وَ اَوْصَوْكَ بِالْيَمِّ وَ مَرَّ بِصَيَّامٍ شَهْرٍ رَّسَعَتِ الَّذِي
اُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ وَ جَعَلَ فِيهِ نِيْلَةَ الْقَدْرِ اِنِّي هِيَ خَيْرٌ مِنْ كَلْبٍ مَشْهُرٍ
وَ مَوْسِمٍ الشُّهُورِ وَ شَهْرٍ الشُّهُورِ وَ شَهْرٍ الْخَيْرِ وَ نِعْمَ الْبَارَةُ وَ قُفْنَا
لَيْلَهُ عَلَى تَقْصِيرٍ وَ اَذِّنَا فِيهِ مِنْ حَقِّهِ قَلِيلًا مِنْ كَثِيرٍ حَتَّى فَاوَزْنَا عِنْدَ
تَعَامٍ وَ قُبْتِهِ وَ الْقِطَاعِ مَدَّتِهِ فَتَحْنُ مَوْذِعُ عَوْهٍ وَ دَاعٍ مَنْ عَرَفَ رَأْفَتَهُ عَلَيْنَا
وَ اَدَحْنَا اَنْصَرَفَهُ عَنَّا فَايْلُوْا السَّلَامَ عَلَيْنَا يَا شَهْرَ اللّٰهِ الْاَكْبَرِ يَا عَيْنَ
اَوَّلِيَّائِهِ الْاَعْظَمِ اَللّٰهُمَّ فَاَرْحَمْنَا بِرَحْمَتِكَ وَ اَعْمَمْنَا بِعَافِيَتِكَ اَلَا اِنَّ هَذَا
الْيَوْمَ يَوْمٌ جَعَلَهُ اللّٰهُ لَكُمْ عِيْدًا وَ جَعَلَ لَكُمْ لَهٗ اَهْلًا فَاذْكُرُوا اللّٰهَ يَذْكُرْكُمْ
وَ كَثُرُوْهُ وَ سَبِّحُوْهُ وَ اذْعُوْهُ يَسْتَجِبْ لَكُمْ وَ اَذْوَافُكُمْ تَكْمُلُ فَاَتَمَّتْ سَنَةٌ
مِنْكُمْ فَاخْرِجُوْا مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ هَيَاَلِكُمْ صَاعًا مِنْ بُرِّ اَوْ شَعِيرًا اَوْ تَمْرَةً
اَوْ عِنَبًا اِنَّ اَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِیْمِ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى

دوسرا خطبہ عید الفطر | الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْوَاحِدُ
الَّذِي لَا يَتَّخِذُ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا

عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْمُحْتَبَى وَأَنْتَ عَلِيًّا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَسَيِّدُ الْوَصِيِّينَ
وَأَنْتَ ذُرِّيَّتُهُ الْمُعْصُومِينَ أَيْمَنَّا أَوْصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ
وَأَعْتِنَا بِطَاعَتِهِ وَإِعْدَادِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ الْغَاوِيَةِ
الْعَالِيَةِ قَبْلَ أَنْ يَهْجُمَ عَلَيْكُمْ الْمَوْتُ الَّذِي لَا مَهْرَبَ مِنْهُ وَلَا مَفَرَّ
إِلَّا اللَّهُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ الْأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
وَفَاطِمَةَ بِنْتِ مُحَمَّدٍ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَعَلَى بَنِي الْحُسَيْنِ وَمُحَمَّدٍ بَنِي
عَلِيٍّ وَجَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَمُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ وَعَلِيٍّ بْنِ مُوسَى وَتَحَمُّدِ بْنِ
عَلِيٍّ وَعَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ وَالْحَبِيبِ بْنِ عَلِيٍّ وَالْجَبَّةِ الْقَائِمِ بِالْحَقِّ الْمَهْدِيِّ
الَّذِي يَنْقُضُ بِقِيَّتِهِ الدُّنْيَا وَيُخَيِّمُ بِهِ رُزْقَ الْمَوَدَّةِ وَيُجَوِّدُهُ ثَبَاتُ
الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَبِهِ يَمْلَأُ اللَّهُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ ظُلُمًا
وَجَوْرًا وَتَحْتَ لَنَا اللَّهُمَّ ظُهُورُكَ لَا يَزُولُ مِنْهُ بَعِيدًا وَمَرَاةُ قَرِينَا بِرَحْمَتِكَ
يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

عَمْدُ الْأَمْرِ كَامِلُ الْخُطْبَةِ

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
وَاللَّهُ أَحْمَدُ اللَّهُ أَكْبَرُ عَلَى مَا هَذَا اللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ أَحْمَدُ اللَّهُ أَكْبَرُ
عَلَى مَا رَزَقْنَا مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا أَمْلَأَ قُلُوبَنَا
اللَّهُ الَّذِي ابْتَلَى الْبَرَاءَةَ بِالْأَوَارِعِ الْبَلَاءِ يَا بَلَاءَ لَا يَبْطُلُ الْعِزَّاءُ وَلَا يُخْشَى
الْعَطَايَا تَبَعَتْ الرُّسُلَ وَتَصَرَّبَ هَذَا خَيْرُ السُّبُلِ ضَعِيفَةٌ خَالَتِ
قُرَيْشٌ فِي عَزَائِمِ النَّيَاتِ رَأَوْا لَجَعَلَهُمْ أُولَى قُوَّةٍ شَرِيفَةٍ فَظَلَمَتْ
الْأَعْيَانُ لَهُمْ خَائِنِينَ وَخَفَضَتْ لَهُمْ أَجْنَصَةَ الْمُسْتَكْبِرِينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي رَضَعَ الْبَيْتَ بِبَيْتِهِمْ مَبَادِنًا وَهَدَى الْعُلَمَاءَ وَجَعَلَهُ مُتَابِعَةً
لِلنَّاسِ كَأَفْئَةٍ وَمَا مَثَلُ الْكَافِرِينَ وَالْعَبِيدِينَ إِعْمَلُوا عِبَادَ اللَّهِ فِي
مِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ الْعَظِيمِ ابْتَلَى اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ بِذَبْحِهِ وَلَدِهِ إِسْمَاعِيلَ
فَرَأَى الْخَلِيلُ فِي النَّعْمِ وَهُوَ بَيْنَ الدُّكْنِ وَالْمَقَامِ إِنَّهُ لَوَلَدَهُ ذَا رِجْحٍ
وَلَدِهِ مَنَافِحٍ فَأَلْقَاهُ مِنْ رَقَرَتِهِ صَرَصُوبًا وَمِنْ مَنَامِهِ مَرَعُوبًا

بَكْرٌ بَلَاءٌ وَخَبْرٌ ابْنُ الْحُسَيْنِ ذِي الْمَعْنَى وَالْعَدَامِ وَالْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ وَجَعَلَهُ ابْنُ
 مُحَمَّدٍ وَحَسَنُ بْنُ حَبِشٍ وَبَكْرٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَجَاءٍ وَخَبْرٌ بْنُ رَجَاءٍ وَخَبْرٌ
 مَعْنَى وَالْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ وَالْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ وَالْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ وَالْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ
 بِمَقَامِهِ بِقِيَّتِ الْمَقَامِ وَبِكْتَمِهِ رُذِقَ الْمَذَلُّ وَاللَّهْمُ تَنْصِلْ عَلَيْنَا بِدَامِ
 رَقَابِ مَشِيدِ أَرْكَانِ مَعَالِمِ الشَّرْحِ وَالْإِيضَانِ أَلْهَمْنَا أَلْهَمْنَا تَوْفِيقَ
 الْمَقَامَةِ وَالْبَعْدَ الْمُغَيَّبَةِ وَصِدْقَ الْبَرِيَّةِ وَوَدَّ رِقَابَ الْحُزْمَةِ وَوَأَكْرَمَ
 بِأَهْلِيهِ وَالْإِسْتِقَامَةَ وَالْمَدْلُوكَ قُلُوبَنَا بِالْعَزِيمِ وَالْمَحْزِرَةَ وَطَهَّرَ
 بِعَلَوْنَا مِنْ الْمَذَرَامِ وَالْمَشْهُلَةِ وَالْفَقْطِ أَيْدِيَنَا عَنِ الْقَذَمِ وَالشَّرِيقَةِ
 وَاعْصَمْنَا أَبْصَادَنَا عَنِ الْمَفْجُورِ وَالْخِيَامَةِ وَاسْتَدَدْنَا سُدَّةً عَنِ الْمَغْرِ
 وَالْغَيْبَةِ بِجَنِّ دَلِكِ وَكَرَامَتِكَ يَا فَدَا الْحَبِيدِ وَاللَّهِمَّ رَاحَتُ الْكَرَامِ وَالْعَزِيمِ
 وَالْإِيضَانِ وَرَاحَتُ الْكَرَامِ وَالْعَزِيمِ وَالْإِيضَانِ وَرَاحَتُ الْكَرَامِ وَالْعَزِيمِ
 يَعْظَمُكُمْ بِحُكْمِ تَرْكُكُمْ

نماز عیدین کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ بناء بر مشهور و منصور نماز عیدین کا وقت طلوع آفتاب سے لے کر زوال آفتاب

تک ہے لیکن احوط یہ ہے کہ جس قدر ہو سکے صبح سویرے پڑھی جائے۔

مسئلہ ۲۔ اگر نماز عید اور جمعہ ایک ہی دن میں اکٹھے ہو جائیں تو مشہور یہ ہے کہ جو لوگ

شریک ہوں۔ نزدیک والے ہوں یا دور والے بہر حال ان کو اختیار ہے کہ چاہیں تو نماز جمعہ میں

شریک ہوں اور چاہیں تو شریک نہ ہوں اور ہشتمناز کو چاہئے کہ نماز عید کے بعد یہ وضاحت

کرے مگر اقویٰ یہ ہے کہ یہ خصوصی رعایت ان لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے جن کی رہائش

دور ہو لہذا دوسرے لوگوں کو نماز جمعہ میں حاضر ہونا چاہئے۔

مسئلہ ۳۔ نہ صرف بناء بر احتیاط بلکہ بناء بر اقویٰ سگیات و سہویات اور اجزاء منیہ کے تمام

احکام نماز جمعہ اور نماز عیدین میں جاری ہوں گے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کسی شخص سے نماز عید ترک ہو جائے تو اس کی قضا کی جاسکتی ہے یا نہ؟ اس میں

اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ اس کی قضا نہیں ہے اور بعض کے نزدیک بہر حال اسکی قضا لازم

ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ تفصیل والا قول جمیل ہے اور وہ یہ ہے کہ دیکھنا چاہئے کہ نماز عید ترک

کس وجہ سے ہوئی ہے؟ اگر اس کا سبب یہ ہے کہ ان لوگوں پر زوال آفتاب کے بعد شرعاً ثابت ہوا کہ گزشتہ رات چاند ہو گیا ہے تو متعدد روایات معتبرہ میں مذکور ہے کہ وہ روزہ تو اس وقت افطار کر دیں گے مگر نماز عید دوسرے دن پڑھیں گے اور اگر اس ترک کی وجہ یہ ہے کہ وہ شخص جماعت کے ساتھ شامل نہیں ہو سکا۔ تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ اگر اس کی ادائیگی کا وقت باقی ہے تو تنہا استحب کی نیت پڑھ لے اور اگر وقت نکل گیا ہے تو پھر قضا نہیں ہو سکتی۔ واللہ العالم

مسئلہ ۵۔ جو شخص اس وقت جماعت کے ساتھ شامل ہو جب کہ ہشت نماز بعض تکبیریں اور قرأت کر چکا ہو تو اسے چاہئے کہ جب ہشت نماز اپنی تکبیریں مکمل کر کے رکوع میں جائے تو یہ باقیماندہ تکبیریں اور مختصر قنوت (اگرچہ صرف سبحان اللہ یا الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا اللہ اکبر وغیرہ اذکار پر مشتمل ہو) پڑھ کر رکوع میں پیش نماز کے ساتھ شامل ہو سکے تو فیما ورنہ صرف مسلسل تکبیریں کہہ کر (بغیر قنوت پڑھے) رکوع میں پیش نماز کے ساتھ شامل ہونے کا جواز بعید نہیں ہے اسی طرح بعید نہیں کہ ابتداً بحالت رکوع جماعت میں شامل ہوتا درست ہو اور وہ رکعت شمار بھی ہو جائے اگرچہ تمام تکبیریں اور قنوت چھوٹ جائیں۔ واللہ العالم

نماز عیدین کے مستحبات

نماز عیدین میں بارہ امور مستحب ہیں جن کا ذیل میں اجمالی تذکرہ کیا جاتا ہے اور وہ بارہ

ہیں۔

- (۱) صحراء میں جا کر پڑھنا ہاں مکہ مکرمہ اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ وہاں آبادی کے اندر پڑھنا افضل ہے۔ (۲) نہ صرف سجدہ زمین پر کرنا (جیسا کہ مشہور ہے) بلکہ تمام نماز مہل اور چٹائی بچائے بغیر زمین پر پڑھنا (جیسا کہ روایات سے ظاہر ہوتا ہے۔ (۳) اذان و اقامت کے عوض تین بار الصلوٰۃ الصلوٰۃ الصلوٰۃ کرنا۔ (۴) غسل عید کرنا۔ (۵) پاؤں نیچے پورے سکیں و وقار کے ساتھ عید گاہ کی طرف جانا۔ (۶) جاتے وقت تکبیر و دعا میں مشغول رہنا۔ (۷) جاتے وقت اور راستہ سے جانا اور واپس آتے وقت دوسرے راستہ سے آنا۔ (۸) سفید رنگ کا عمامہ باندھ کر جانا۔ (۹) عید الفطر میں نماز سے پہلے کھجور وغیرہ کھینچنی سے افطار کرنا اور عید قربان میں نماز عید کے بعد قربانی کے گوشت سے افطار کرنا۔ (۱۰) عید الفطر میں چار نمازوں یعنی شب عید کی نماز مغرب، عشاء، صبح اور خود نماز عید کے بعد ان تکبیروں کا پڑھنا۔

کے علامات میں سے ہے۔ واللہ الموفق

۳۔ نوافل ماہ رمضان = ماہ رمضان المبارک میں ایک ہزار رکعت نوافل پڑھنا مستحب ہیں قول مشہور منصور کی بناء پر ان کے پڑھنے کی ترتیب یہ ہے کہ یکم ماہ رمضان سے لے کر بیس تک ہر رات بیس رکعت پائیں ترتیب کہ آٹھ رکعت نماز مغرب کے بعد اور بارہ رکعت نماز عشاء کے بعد اور اکیس سے لے کر تیس تک ہر رات تیس رکعت نماز مغرب کے بعد بدستور سابق آٹھ رکعت اور عشاء کے بعد بائیس رکعت۔ یہ کل سات سو رکعتیں ہو گئیں علاوہ بیس انیس، اکیس اور تیس کی رات کو ایک ایک سو رکعت۔ یہ ہو گئیں کمل ایک ہزار رکعت۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے ہاں ماہ رمضان المبارک کے نوافل کی تعداد برادران اسلامی سے زیادہ ہے فرق صرف یہ ہے کہ ہم جماعت کے ساتھ نہیں پڑھتے۔ کیونکہ یہ بدعت ہے۔ وکل بدعتہ ضلالتہ وکل ضلالتہ سبیلھا الی اللہ متفق بین الفرقین

(متفق بین الفرقین) اسلامی برادری کے خلیفہ ثانی کو اس نماز تراویح کے بدعت ہونے کا خود اعتراف ہے ملاحظہ ہو۔ بخاری ج ۱ ص ۳۳۶ طبع دہلی (نعت البدعت عنہ)

۴۔ نماز اول ہر ماہ = ہر مہینہ کی پہلی تاریخ کو پائیں طریق دو رکعت نماز پڑھنا مستحب ہے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورہ قل ہو اللہ تیس بار اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد سورہ انا انزلنا۔ تیس بار پھر نماز کے بعد حسب توفیق کچھ صدقہ دے دیا جائے۔ روایت میں وارد ہے کہ جو شخص ایسا کرے گویا اس نے اس مہینہ کی سلامتی خرید لی ہے۔

نیز اس نماز کے بعد درج ذیل دس آیات کا پڑھنا بھی مستحب ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ، وَإِنْ يُمْسِكَ اللَّهُ بُصِيرَتَكَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِزْكَ بِحَبِيرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَإِنْ يُمْسِكَ اللَّهُ بُصِيرَتَكَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُمْسِكَ اللَّهُ بِحَبِيرٍ يَدْعُو عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ لَسْمَ اللّٰهُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مَعْبُودٌ
لَعَنَ اللَّهُ عَصْرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ حَبْنَا اللَّهُ وَلَعَنَ الْوَكِيلَ وَأَمْرًا إِلَى اللَّهِ إِذَا اللَّهُ
بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ رَبِّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْوَدَّ وَالْحُبَّ وَالْخَيْرَ فَقِيلَ
كَتَبَ نَا تَدِينِي كَرَمًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ

نماز غفیلہ ۵۔ دو رکعت نماز غفیلہ جو نماز مغرب اور عشاء کے درمیان پڑھی جاتی ہے اس کو غفیلہ

اس لئے کہا جاتا ہے کہ عام لوگ اس کے پڑھنے میں غفلت کرتے ہیں حالانکہ اس کی بڑی فضیلت مروی ہے۔ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد یہ آیات پڑھے۔ "وَذَا الْمُنُونِ إِذْ ذُئِبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَنْقُذَهُ عَلَيْهِ تَعَاذَىٰ فِي ظَلَمَاتٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَيِّضُ الْمُؤْمِنِينَ۔ اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد یہ آیات پڑھے۔

"وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرُودِ الْيَحْيَىٰ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتٍ الْأَرْضِ وَلَا يَرْطَبُ وَلَا يَبْسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ۔ بعد دعائے تہنیت کے لئے اللہ انشاء اللہ یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ بِمَفَاتِحِ الْغَيْبِ الَّتِیْ لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا اَنْتَ اَنْ تُصَلِّیَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَّآلِ مُحَمَّدٍ وَاَنْ تَفْعَلَ لِّیْ کَذَا وَّکَذَا وَاَنْ تَقْضِیَ لِّیْ حَاجَاتِیْ وَتَرْحَمَ عَلٰی اَهْلِ بَيْتِیْ وَتَقْضِیَ لِّیْ حَاجَاتِیْ وَتَسْئَلُکَ بِرَبِّیْ مُحَمَّدٍ وَّآلِ عَلَیْهِ وَاَلِیْہِمْ السَّلَامُ لَمَّا قَضَیْتُمْ لَیْ (یہاں پھر اپنی حاجات بیان کرے

جو پوری ہوں گی۔ انشاء اللہ)

۶۔ نماز حدیہ میت

نماز حدیہ میت جو نماز وحشہ القبر کے نام سے مشہور ہے اگرچہ یہ نماز بطریق ائمہ اطہارؑ مروی نہیں ہے اس لئے بعض فقہاء عظام نے اس کے جواز میں اشکال کیا ہے لیکن چونکہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہے اس لئے احادیث "من بلغ" کے پیش نظر براء مطلوبیت اسکے پڑھنے میں بظاہر کوئی اشکال نہیں ہے۔ واللہ العالم۔ اس نماز کو شیخ کفعمی نے مصباح میں کتاب مہجوز شیخ ابن فہد علی سے نقل کیا ہے انہوں نے مرسلہ "حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم" روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا۔ میت پر قبر کی پہلی رات سے بڑھ کر کوئی سخت وقت نہیں آتا۔ اس لئے اس رات صدقہ و خیرات دے کر اپنے مرنے والوں پر رحم کر دو اور آثار صدقہ نہ دے سکو تو پھر تم میں سے کوئی شخص بائیں طور دو رکعت نماز پڑھے۔ پہلی رکعت میں حمد کے بعد آیت الکرسی ایک بار اور دوسری رکعت میں سورہ حمد کے بعد سورہ انا انزلنا وس بار اور سلام کے بعد کہے۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَاَلِیْہِمْ السَّلَامُ وَابْعَثْ نَوَاحِیْہِ اِلٰی قَبْرِ

(یہاں میت کا نام لے) یہ عمل کرتے ہی خداوند عالم ایک ہزار فرشتوں کو ایک ہزار حلقہ دے کر مرنے والے کے پاس بھیجتا ہے اور اس کی قبر کو کشادہ کر دیتا ہے الحجۃ جیسا کہ اس روایت کے الفاظ سے ظاہر ہے کہ یہ نماز صدقہ نہ دے سکنے کی صورت میں وارد ہے اس لئے بہتر یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو کچھ نہ کچھ صدقہ بھی دیا جائے اور یہ نماز بھی پڑھی جائے نیز روایت سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ صرف ایک فحش کا پڑھنا کافی ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ اگر ایک سے زائد افراد پڑھیں تو متعدد درود نہ پڑھیں بلکہ صرف مقصد رجاء مطلوبیت بجالائیں۔ دوسری روایت میں اس نماز کی ترکیب یوں مروی ہے کہ پہلی رکعت میں حمد کے بعد سورہ قل ہو اللہ احد دو مرتبہ اور دوسری میں حمد کے بعد سورۃ الماکم الکثیر دس مرتبہ پڑھی جائے اور سلام کے بعد کہے اللہم صلی علی محمد وال محمد وابعث ثوابہا الی قبر فلاں اس لئے افضل یہ ہے کہ ہر دو طریق کے مطابق دوبارہ یہ نماز پڑھی جائے۔ واللہ العالم

۷۔ نماز جعفر طیارہ

جس کو نماز تسبیح بھی کہا جاتا ہے یہ وہ جلیل المرتبت نماز ہے جو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب جعفر طیارہ کو فتح خیبر کے بعد تعلیم فرمائی تھی احادیث میں اس کے بے حساب اجر و ثواب وارد ہیں نیز وارد ہے کہ اول تو یہ نماز ہر روز پڑھی جائے، ورنہ ہر ہفتہ، ورنہ ہر ماہ ورنہ ہر سال ورنہ پوری زندگی میں ایک بار ضرور پڑھی جائے۔ کیونکہ اس کے پڑھنے سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اگرچہ ٹیلہ "عالمج" کے ذروں اور سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں نیز اگرچہ یہ نماز ہر وقت پڑھی جاسکتی ہے مگر سب سے افضل بروز جمعہ چاشت کا وقت ہے اسی طرح اس میں حمد کے بعد ہر سورہ پڑھی جاسکتی ہے مگر افضل یہ کہ چار رکعت بدو سلام پڑھی جائے۔ پہلی رکعت میں حمد کے بعد سورہ زلزال، دوسری میں حمد کے بعد سورہ العادیات، تیسری میں حمد کے بعد سورہ نصر اور چوتھی میں سورۃ توحید ایک ایک بار اس نماز کی اصل خصوصیت تسبیحات کی کثرت ہے بایں طور کہ ہر رکعت میں الحمد کے بعد دوسری سورہ ختم کرنے کے بعد پندرہ بار تسبیحات اربعہ (سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر) بعد ازاں رکوع میں رکوع سے سر اٹھانے کے بعد پہلے سجدہ میں اس سے سر اٹھانے کے بعد دوسرے سجدہ میں اور اس سے سر اٹھانے اور دوسری رکعت کے لئے اٹھنے سے پہلے دس دس بار یہ تسبیحات پھر

دوسری رکعت میں اسی طرح عمل کیا جائے حتیٰ کہ دوسرے سجدہ سے سر اٹھانے اور تشدد پڑھنے سے پہلے دس بار پڑھی جائیں اور یہی کیفیت دوسری رکعتوں کی ہے اس طرح ہر رکعت میں پچتر بار اور مجموعی طور پر تین سو بار تسبیحات اربعہ پڑھی جائیں گی۔ نیز واجبی و مستحبی نماز کی طرح اس نماز میں ہر دوسری رکعت کے رکوع سے پہلے قنوت مستحب ہے اگر کسی حالت میں تسبیحات رہ جائیں یا کم ہو جائیں تو اس کے بعد دوسری حالت میں ان کی تلافی کی جاسکتی ہے اور اگر سلام کے بعد یاد آئیں تو برجاء مشروعیت ان کی قضا کی جاسکتی ہے نیز بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس نماز کو نماز شب یا دیگر شب و روز کے نوافل میں بھی شمار کیا جاسکتا ہے نیز جلدی کی حالت میں بغیر تسبیحات کے بھی پڑھی جاسکتی ہے اور سلام کے بعد جس حال میں چاہے تسبیحات کی قضا ہو سکتی ہے۔ واللہ العالم

۸۔ نماز استخارہ

استخارہ کے سلسلہ میں متعدد قسم کی نمازیں منقول ہیں مگر سب سے زیادہ مستند و معتبر نماز استخارہ ذات الرقاق ہے جس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے چھ پرچیاں لکھی جائیں تین پر یہ عبارت لکھی جائے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم خیرۃ من اللہ العزیز الحکیم للفلان بن فلانہ الفعل اور تین پر یہ عبارت لکھی جائے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم خیرۃ من اللہ العزیز الحکیم للفلان بن فلانہ لا تفعل

(فلان بن فلانہ کی جگہ صاحب استخارہ اور اس کی والدہ کا نام لکھا جائے۔) پھر ان پرچیوں کو منسل کے نیچے رکھ کر دو رکعت نماز استخارہ پڑھے اور سجدہ میں سر رکھ کر سو بار پڑھے۔ استغفر اللہ برحمۃ خیرۃ فی علیہ پھر اٹھ کر بیٹھ جائے اور ایک بار یہ دعا پڑھے۔ اللھم خولی و اختولی فی جمیع اموری فی سیرتک دعا لہ

بعد ازاں زیر منسل ہاتھ لے جا کر ان پرچیوں کو خوب باہم ملا دے اور پھر یکے بعد دیگرے نکالے۔ اگر مسلسل وہ تین پرچیاں نکلیں۔ جن پر "افعل" لکھا ہے تو وہ کام کرے کہ بہت خوب ہے اور اگر مسلسل تینوں لا تفعل والی پرچیاں برآمد ہوں تو وہ کام ہرگز نہ کرے کہ بہت بد ہے اور اگر مختلف پرچیاں برآمد ہوں کہ بعض پر افعل اور بعض پر لا تفعل ہو تو پھر چار یا زیادہ سے زیادہ پانچ تک نکالے اور جس قسم کی پرچیاں زیادہ ہوں۔ اس کے مطابق عمل درآمد کرے۔

دار علماء کا بیان ہے کہ یہ نماز اس مقصد کے لئے مجرب ہے۔

۳ نماز طلب حاجت

نماز ہائے طلب حاجت بکثرت ہیں ہم صرف ایک نماز کے تذکرہ پر اکتفا کرتے ہیں یہ نماز حاجت شب جمعہ یا شب عید قربان میں پڑھی جاتی ہے دو رکعت ہر رکعت میں سورہ حمد ایک بار مگر آیت مبارکہ ایاک نعبد و ایاک نستعین کا سو بار تکرار کیا جائے اور حمد کے بعد سورہ قل ہو اللہ احد دو سو بار سلام کے بعد ستر بار۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم بعد ازاں سر سجدہ میں رکھ کر دو سو مرتبہ یا رب یا رب کا ورد کیا جائے بعد ازاں حاجت طلب کی جائے کہ پوری ہوگی۔ انشاء اللہ العزیز

مستحی نماز و نئے مسائل و احکام

گو ان مسائل و احکام میں سے اکثر و بیشتر بلکہ تمام مسائل قبل ازیں ضمنی طور پر مختلف مقامات پر ذکر کئے جا چکے ہیں۔ مگر ان کا یہاں یکجا ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۔ تمام مستحی نمازوں کو اختیاری حالت میں بھی بیٹھ کر پڑھا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۲۔ بیٹھ کر پڑھنے کی صورت میں افضل یہ ہے کہ دو رکعت کو ایک ایک شمار کیا جائے۔

الغرض دو رکعت کی چار اور چار رکعت کی جگہ آٹھ رکعت پڑھی جائیں۔

مسئلہ ۳۔ تمام مستحی نمازیں دو دو رکعت کر کے پڑھی جاتی ہیں سوائے نماز اعرابی کے (کہ وہ

دس رکعت ہے اور اس کی آٹھ رکعتیں چار چار کر کے پڑھی جاتی ہیں) اور سوائے نماز وتر کے

(کہ وہ صرف ایک رکعت ہے)

مسئلہ ۴۔ نوافل چلنے کی حالت میں بھی پڑھے جاسکتے ہیں۔

مسئلہ ۵۔ ان میں دوسری سورہ کا پڑھنا ضروری نہیں ہے بلکہ صرف سورہ حمد پر اکتفا کی جاسکتی

ہے۔

مسئلہ ۶۔ ان میں حمد کے بعد ایک سے زائد سورتیں پڑھی جاسکتی ہیں۔

مسئلہ ۷۔ ان میں ”سور عزائم“ (جن میں واجبی سجدے ہیں) پڑھی جاسکتی ہیں۔

مسئلہ ۸۔ ان کے اندر اگر رکعتوں میں شک پڑ جائے تو نماز باطل نہیں ہوتی بلکہ اقل یا اکثر پر

بنارکھ کر نماز کو مکمل کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۹۔ ان میں سویات کے احکام جاری نہیں ہوتے۔

مسئلہ ۱۰۔ ان کو شروع کر کے اختیاری حالت میں بھی قطع کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ ان کو جماعت کے ساتھ پڑھنا جائز نہیں ہے سوائے نماز طلب باران کے۔

مسئلہ ۱۲۔ یہ نسبت مسجد کے نوافل کا گھر میں پڑھنا افضل ہے (واللہ العالم)

تم باب الصلوٰۃ والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ محمد والہ الطاہرین

باب الزکوٰۃ

(واتوا الزکوٰۃ)

زکوٰۃ، اس کی حقیقت اور اس کے احکام کا بیان

ارباب بصیرت پر یہ حقیقت پوشیدہ نہیں ہے کہ دین اسلام میں نماز کے بعد سب سے بڑا رکن زکوٰۃ ہے قرآن مجید میں قریباً چالیس مقامات پر (۳۷ مقام) اقام "الصلوٰۃ" کے ساتھ اتنا زکوٰۃ کا تذکرہ کیا گیا ہے اور اسے کبھی رانفاق، کبھی "انفاق فی سبیل اللہ" کبھی صدقہ اور کبھی زکوٰۃ کے مختلف ناموں سے تعبیر کیا گیا ہے نماز کا تعلق حقوق اللہ سے ہے اور زکوٰۃ کا حقوق العباد کے ساتھ۔ ان کا ہر جگہ یکجا تذکرہ کرنا حقوق اللہ کی طرح حقوق العباد کی اہمیت کی واضح دلیل ہے۔

وجوب زکوٰۃ کی اصلی غرض و غایت

انسانی زندگی کے چونکہ دو شعبے میں ایک ظاہر اور دوسرا باطن اور اسلام انسان کی ظاہری و باطنی زندگی کی اصلاح کا کفیل ہے۔ کیونکہ بموجب ارشاد قدرت (ظاہری اور باطنی گناہ کو چھوڑ دو) انسان کا حقیقی فضل و کمال اور مجدد شرف ظاہر و باطن ہر دو کی اصلاح میں ہے۔ چنانچہ زکوٰۃ میں ان ہر دو پہلوؤں کا خیال رکھا گیا ہے اس کا مرکزی مقصد تو وہی ہے جو خود لفظ زکوٰۃ کے اندر مضمر ہے کیونکہ اس کے اصلی معنی ہیں (پاک اور صفائی) یعنی گناہ اور ہر قسم کی قلبی و روحانی برائیوں سے پاک ہونا۔ قد الملح من زکھا وقد خلج من دسھا (طس) جس شخص نے اپنے نفس کو پاک کیا وہ کامیاب ہو گیا اور جس نے اس کو میلایا وہ نامراد ہوا تزکیہ نفوس کو وظائف نبوت میں شامل کیا گیا ہے۔ بتلوا علیہم آیاتہ ویزکھم وعلیہم الکتب والحکمۃ اس سے

معلوم ہوتا ہے کہ دین اسلام میں تزکیہ نفس کی کیا اہمیت ہے؟ انسان کی روحانی بیماریاں بالعموم دو وجہ سے پیدا ہوتی ہیں۔ (۱) خدا کے خوف اور خدا سے محبت کا فقدان۔ (۲) مال و دولت اور دیگر اسباب و آلات دنیوی سے محبت کا وجدان اسلام نے پہلے سبب کا ازالہ نماز کے ذریعے کیا ہے اور دوسرے سبب کا قلع قمع زکوٰۃ سے کیا ہے۔ خلاق عالم اپنے نبی اعظمؐ سے خطاب کر کے فرماتا ہے۔ **خذ من اموالهم صدقہ تطہرہم بہ ویزکھم بہا** (توبہ) ان کے مالوں سے مال زکوٰۃ لے کر ان کو پاک و پاکیزہ بناؤ۔ اس سے معلوم ہوا کہ خدا کی راہ میں مال خرچ کرنے سے پاک ہونے کے ساتھ آئینہ نفس کا سب سے بڑا زنگ یعنی محبت مال دور ہو جاتا ہے اور اس سے بھل ایسی مسلک بیماری کا علاج بھی ہو جاتا ہے **ومن یوق شح نفسه فللوثک ہم المفلحون** (تہا) اور جو لوگ نفس کی بخیلی سے محفوظ رہیں وہی رستگاری حاصل کرنے والے ہیں۔ اس سے حرص کم ہوتی ہے (جو کفر کی جڑ ہے) نبی نوع انسان کے ساتھ ہمدردی و عینکاری کا صالح جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ جو جوہر انسانیت ہے) اور شخص مفاد کی بجائے جماعتی بلند اغراض کے لئے ایثار و قربانی کرنے کی تحریک پیدا ہوتی ہے جو انسانیت کا سرمایہ افتخار ہے **وہوون علی انفسہم و توکلن بہم خصاصہ** اور یہی وہ بنیادیں ہیں جن پر حسن خلق اور تہذیب و تمدن کی عمارت قائم ہوتی ہے اور آیت مبارکہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص خدا کی دی ہوئی دولت سے خدا کے بندوں کا حق ادا نہیں کرتا اس کا مال بھی ناپاک اور اس کا نفس بھی ناپاک ہے کہ خدا نے اس کو ضرورت سے زیادہ دولت عطا فرمائی مگر یہ اپنی خود غرضی زر پرستی اور احسان نافراموشی کی وجہ سے اس کے احسان و امتنان کا حق ادا نہیں کرتا ایسے شخص سے اور کسی خیر و خوبی کی کیا توقع ہو سکتی ہے۔ **ہل جزا الا احسان الا احسان**

۲۔ غریاء و مساکین اور معذور لوگوں سے صحیح ہمدردی

انسانی معاشرہ کا یہی وہ مظلوم طبقہ ہے جس کے ساتھ ویسے تو تمام مذاہب نے ہمدردی ظاہر کی ہے اور ان کی تسکین کیلئے بڑے بڑے خوش آئند الفاظ بھی استعمال کئے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ کسی کی زندگی کی تلخی محض الفاظ کی شیرینی سے دور نہیں ہو سکتی جب تک اس کی تکلیف و مصیبت کو دور یا کم کرنے کیلئے کوئی عملی تدبیر اور چارہ جوئی نہ کی جائے پیغمبر اسلام صلی اللہ وآلہ وسلم وہ پہلے اور آخری شخص ہیں جنہوں نے اس گروہ کے ساتھ (زکوٰۃ فسخ وغیرہ

صدقات و خیرات کے ذریعہ) عملی ہمدردی ظاہر فرمائی ہے اور اس طبقہ کی مصیبتوں کو کم کرنے کی عملی چارہ جوئی کی ہے جس کی تفصیل بعد ازیں آ رہی ہیں)

۳۔ مسئلہ معیشت کی اہمیت

انسانی معاش کا مسئلہ گو ہمیشہ سے ہر زمانہ میں افراد جماعتوں، قوموں اور ملکوں کی توجہ کا مرکز رہا ہے مگر موجودہ دور میں ضروریات زندگی کی ہوشیارگرانی اور روز بروز کی بڑھتی ہوئی آبادی نے اس مسئلہ کو اور بھی زیادہ اہم اور پیچیدہ بنا دیا ہے اور اب تو رفتہ رفتہ نوبت بائیمبار سیدہ کہ لوگ روٹی کپڑا اور مکان کے نام پر ایمان کا سودا بھی کرنے کیلئے تیار ہو جاتے ہیں بلکہ کر رہے ہیں اور طالع آزمائے لوگ عام لوگوں کی اسی کمزوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنا الو سیدھا کر رہے ہیں اور یہ لوگ ہیں کہ سراب کو آب سمجھ کر انکے دام تزیور میں گرفتار ہوتے چلے جاتے ہیں۔ اللہ المستعان

۴۔ نظام سرمایہ داری اور اسکی کمزوری

انسانی معاشرہ کے اسی کمزور اور قابل رحم طبقہ کے مسائل سلجھانے کے لئے جو مختلف مکتبہ ہائے فکر کام کر رہے ہیں ان میں زیادہ نمایاں حیثیت دو نظاموں کو حاصل ہے جو دنیا کے مختلف علاقوں میں پر مسلط ہیں ایک نظام سرمایہ داری ہے اور دوسرا نظام اشتراکیت و سوشلزم ہے مگر اصل مسئلہ نہ صرف جوں کا توں ہے بلکہ سلجھنے کی بجائے غلط علاج کی وجہ سے مزید الجھ کر رہ گیا ہے اس نظام کی سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ اس میں آدمی حلال و حرام اور خوف خدا کی قید سے آزاد ہو کر دنیا کے مال و متاع کو جمع کرتا چلا جاتا ہے اس میں خود غرضی اس حد تک بڑھ جاتی ہے کہ دو لتند آدمی جماعت کے ان افراد کا حق ماننے سے انکار کر دیتا ہے جو دولت کی تقسیم میں حصہ پانے سے محروم رہ گئے ہیں یا جن کو بہت کم حصہ ملا ہے خدا نے زمین میں جو اسباب معیشت پیدا کئے ہیں وہ بلا شرکت ان کو اپنا حق اور ان کو اپنی آسائش، آرائش رہائش، تفریح طلبی خوش باشی اور عیاشی پر صرف کرنے کا مجاز سمجھتا ہے اور حاجت مند طبقہ کو فائدہ کشی، خستہ حالی اور معاشی بحران میں مبتلا رکھنے میں مزید وسائل معیشت پر قبضہ کرنے کی تدبیریں سوچتا ہے اور اگر وہ کبھی کبھار کسی مد میں روپیہ خرچ بھی کرتا ہے تو محض شہرت اور نام و نمود کے لئے ورنہ اسے خدا کی اس مظلوم مخلوق سے ذرہ بھر ہمدردی نہیں ہوتی بلکہ وہ غریب کو غریب تر اور محتاج کو محتاج تر بنا کر ان کا خدا اور ان کا داتا بننے کی کوشش کرتا ہے الغرض اس نظام میں

نہ تو مال و دولت جمع کرتے وقت حلال و حرام کا لحاظ رکھا جاتا ہے اور نہ ہی اس کے خرچ کرنے میں جائز و ناجائز کے حدود کی پابندی کی جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ یہ نظام غربت و افلاس کی بیماری کا علاج کرنے کی بجائے اس میں اضافہ کا باعث بنا ہے۔

۵۔ نظام اشتراکیت اور اس کی خرابی

نظام سرمایہ داری کے بالمقابل جو نظام بڑے شد و مد اور بڑے بلند و بانگ دعوؤں کے ساتھ ان معاشی مسائل کو سلجھانے کیلئے میدان میں آیا وہ ہے نظام اشتراکیت اس کا بنیادی منشور یہ ہے کہ ”پیدائش دولت کے تمام وسائل افراد کی ملکیت سے نکال کر جماعتی ملکیت میں دے دیئے جائیں اور پھر ضروریات زندگی کو وہی جماعت افراد پر تقسیم کرے بظاہر یہ منشور بڑا خوش آئند نظر آتا ہے لیکن اگر اس کے عملی پہلوؤں پر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کے نتائج بھی اتنے ہی خراب ہیں جتنے کہ پہلے نظام کے ہیں۔

ذرا غور کرو جب تمام ذرائع معاش اور (دیگر طاقت کے سرچشمے) ایک مختصر سی جماعت کے قبضہ میں ہوں گے تو اس طرح تمام آبادی اس کی منہمی میں بے بس ہو کر رہ جائے گی۔ اور اس کی مرضی کے بغیر کوئی دم نہ مار سکے گا اور جس شخص سے اس جماعت کی نظر پھر جائے گی وہ تمام وسائل حیات سے محروم ہو جائے گا نہ وہاں کوئی منظم طاقت ابھر سکے گی جو اس جماعت کو اقتدار سے ہٹا سکے نہ کسی مزدور میں سکت ہو گی کہ ہڑتال کر کے اپنا کوئی مطالبہ منوا سکے الغرض اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلے گا کہ تمام سرمایہ داروں کو کھا کر ایک بڑا سرمایہ دار تمام کارخانہ داروں اور زمینداروں کو کھا کر ایک بڑا کارخانہ دار اور زمیندار وجود میں آکر لوگوں پر مسلط ہو جائے گا اور وہی بیک وقت زار اور قیصر بھی ہو گا درحقیقت یہ ظلم اجتماعی کی وہ بدترین شکل ہے جس کی نظیر کسی نمود کسی فرعون اور کسی چنگیز خان کے دور میں بھی نہیں مل سکتی کیا اس کا نام عدل اجتماعی ہے کہ ایک یا چند اشخاص بیٹھ کر اجتماعی فلسفہ تصنیف کریں پھر زبردستی حکومت پر قبضہ کر کے اور غیر محدود اختیارات حاصل کر کے اس فلسفہ نظام کو بزور شمشیر ملک کے کروڑوں باشندوں پر ٹھوس دیں لوگوں کے اموال ضبط کریں زمینوں پر قبضہ کریں کارخانوں کو اپنی تحویل میں لیں اور پورے ملک کو ایک جیل خانہ میں تبدیل کر دیں۔ تنقید شکوہ و شکایت اور داد و فریاد کے دروازے بند کر دیں؟؟ ان باتوں کو بھی چھوڑیے کیا جن ممالک میں اشتراکیت نافذ ہے وہاں

حاکموں اور محکموں کے درمیان معاشی مساوات ہے؟ اور کیا زندگی کا سکون میسر ہے؟ لاوالہ اس سے معلوم ہوا ہے کہ اس روگ کا مداوا کرنے سے اشتراکیت بھی قاصر ہے یہی وجہ ہے کہ اب روس میں اس کا جنازہ اٹھ رہا ہے۔

۶۔ اسلام کا نظام معیشت

اسلام چونکہ دین فطرت ہے۔ اس لئے اس نے جو حل پیش کیا ہے وہ مطابق فطرت ہونے کی وجہ سے قابل قبول ہے اسلام فرد اور جماعت کے درمیان ایسا توازن قائم رکھنا چاہتا ہے جس سے فرد کی شخصیت اسکی افرات اور اس کی آزادی بھی برقرار رہے مگر اس کی یہ شخصی آزادی اجتماعی مفاد کیلئے نقصان دہ بھی ثابت نہ ہو بلکہ اس کے لئے فائدہ رساں ہو الغرض اسلام فرد اور جماعت کے درمیان تعاون کی خوشگوار فضا پیدا کرنا چاہتا ہے وہ فرد کو جماعت میں مدغم نہیں کرتا اس لئے جہاں اسلام مذکورہ بالا اشتراکیت کی نظام کی حمایت نہیں کرتا جس میں انسان کی شخصی آزادی کا گلا گھونٹ کے جماعتی فتنہ میں جکڑ دیا جائے اور اس کی شخصیت اور اس کی نشوونما کو قتل کر دیا جائے وہاں وہ ایسی مطلق العنانی اور پدر و مادر آزادی کو بھی پسند نہیں کرتا۔ جس میں جائز و ناجائز کا لحاظ نہ کیا گیا ہو جس میں اپنے شخصی مفاد کی خاطر جماعتی مفاد کو نقصان پہنچانا روا ہو۔ بلکہ اسلام نے ایک درمیانی راستہ اختیار کیا ہے۔

۷۔ حصول دولت کے ذرائع

یہ درست ہے کہ اسلام شخصی ملکیت کا قائل ہے۔ یعنی وہ انسان کے اس حق کو تسلیم کرتا ہے کہ وہ خدا کی زمین میں رہ کر اپنی طبیعت کے رجحان اور اپنی خدا داد استعداد و قابلیت کے مطابق اپنی زندگی کا سامان تلاش کرے۔ اور اسباب معیشت جمع کرے لیکن وہ اس کو یہ حق نہیں دیتا کہ وہ طلب معاش میں مخرب اخلاق یا نظام تمدن کو ہکا بھڑنے والے ذرائع اختیار کرے خلاصہ یہ کہ وہ کسب معاش کے ذرائع اور روزی کمانے کے اسباب میں حلال و حرام کی کچھ قیود عائد کرتا ہے اور بڑی تفصیل کے ساتھ نقصان رساں ذرائع کو حرام اور ان کے ذریعے سے رزق حاصل کرنے کو ناجائز قرار دیتا ہے۔ چنانچہ اسلام کی شریعت میں شاہد و شراب، سود و رشوت، غناہ سرور، چوری و ڈاکہ زنی، ہوا و سٹہ بازی، دھوکہ دہی اور فریب کاری اور ملاوٹ وغیرہ ناجائز ذرائع سے دولت کمانے کو حرام قرار دیا گیا ہے۔

میں کوئی شخص ضروریات زندگی سے محروم نہ رہتا گا اور ان سب سے بڑھ کر یہ وہ چیز ہے جو مسلمان کو فکر فردا سے بالکل بے نیاز کر دیتی ہے اس کا سیدھا سادھا اصول یہ ہے کہ آج تم مالدار ہو تو دوسروں کی مدد کرو کل تم نادار ہو گئے تو دوسرے تمہاری مدد کریں گے تمہیں یہ فکر کرنے کی ضرورت ہی نہیں کہ مفلس ہو گئے تو کیا بنے گا؟ مر گئے تو پیوی بچوں کا کیا حشر ہو گا؟ کوئی آفت ناگہانی آپڑی، بیمار ہو گئے، گھر میں آگ لگ گئی، سیلاب آگیا، دیوالیہ نکل گیا تو ان مصیبتوں سے مخلصی کی کیا سبیل ہو گی؟ سفر میں پیسہ ساتھ نہ رہا تو کیونکر گزر بسر ہو گی؟ ان سب فکروں سے صرف زکوٰۃ تم کو ہمیشہ کیلئے بے فکر کر دیتی ہے تمہارا کام بس اتنا ہے کہ اپنی پس انداز کی ہوئی دولت میں سے ایک حصہ دے کر اللہ کی انشورنش کمپنی میں اپنا بیمہ کرا لو۔ اس وقت تم کو اس دولت کی ضرورت نہیں ہے یہ ان کے کام آئے گی جو اس کے ضرورت مند ہیں کل جب تم ضرورت مند ہو گے یا تمہاری اولاد ضرورت مند ہو گی تو نہ صرف تمہارا اپنا دیا ہوا بلکہ ضرورت ہوئی تو اس سے بھی زیادہ تم کو واپس مل جائے گا۔ (از معاشیات اسلام)

۱۰۔ زکوٰۃ ٹیکس نہیں بلکہ عبادت ہے

مذکورہ بالا بیان حقیقت ترجمان سے ناظرین کرام پر یہ حقیقت واضح و عیاں ہو گئی ہے کہ زکوٰۃ کوئی حکومتی ٹیکس نہیں بلکہ نماز و روزہ کی طرح ایک عبادت اور ارکان اسلام میں سے ایک عظیم الشان اسلامی رکن ہے لہذا جس طرح کوئی اسلامی حکومت اپنے ملازم طبقہ سے دفتر وغیرہ کا کام لیکر ان کو نماز کی بجائے آوری سے سبکدوش نہیں کر سکتی اس طرح وہ لوگوں سے ٹیکس وصول کر کے زکوٰۃ کی چھٹی بھی نہیں دے سکتی۔ اور نہ ہی کوئی غیر شرعی حکومت اسے رعایا سے بھروسہ وصول کر سکتی ہے کہ ایسا کرنا زکوٰۃ کی شان عبادت کے منافی ہے۔

۱۱۔ زکوٰۃ ادا کرنے کا ثواب

خداوند عالم نے قرآن مجید میں بابجا زکوٰۃ اور صدقہ دینے والوں کی تعریف فرمائی ہے۔ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبٍّ مَّسْكِينًا وَيَتِيمًا وَاَسِيرًا (دھر) باوجود اپنی احتیاج کے مسکین، یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں۔ (۲) مَثَلُ الَّذِي يَنْفَقُونَ اَمْوَالَهُمْ لِيَسْبِيْلِ اللّٰهِ كَمَثَلِ حَبْتٍ اَنْبَتَتْ مِئَةِ سِتْلَةٍ لِّى كُلِّ سَبْتٍ مِّائَةُ حَبَّةٍ (البقرہ ۲۶۱) ”جو لوگ خدا کی راہ میں مال خرچ کرتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے ایک دانہ بویا جائے اور اس سے سات ہائیس نکلیں اور ہر ہائیالی میں سو سو

وانہ ہو گا۔ (۳) ولی اموالہم حق للسائل والمحروم (الذاریات) ان اہل ایمان کے مال میں مانگنے اور نہ مانگنے والوں کا حق ہے۔ (۴) ومما رزقناہم ینفقون (البقرہ) "مستقیوں کی ایک علامت یہ ہے کہ ہم نے ان کو جو روزی دی ہے اس سے کچھ (خدا کی راہ میں) خرچ کرتے ہیں۔ (۵) الذین ینفقون اموالہم باللیل والنہار سرا وعلانیہ اہل ایمان وہ ہیں جو رات اور دن میں پوشیدہ اور کھلم کھلا طور پر اپنے مال راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں۔ (۱) حضرت امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ان اللہ سبحانہ فرض فی اموال الاغنیاء القوت الفقرا لما جاع فقیر الایمان منع عنی واللہ تعالیٰ جلد سائلہم عن فلک۔ خداوند عالم نے دو لتندوں کی دولت میں فقراء کی روزی فرض قرار دی ہے جب بھی کوئی فقیر بھوکا رہتا ہے۔ تو مالدار کے حق ادا نہ کرنے کی وجہ سے اور خدا تعالیٰ ضرور ان سے اس کی باز پرس کرے گا۔ (بیچ البلاغہ) (۲) بکثر روایات میں یہ مضمون وارد ہے کہ لو ان النسل ادوا زکوۃ اموالہم ما بقی فقیر محتاجا اگر لوگ اپنے مال کی زکوۃ ادا کرتے تو کوئی مسلمان فقیر باقی نہ رہتا۔ (کافی) نیز یہ بھی وارد ہے۔ (۳) حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔ وان احب النسل الی اللہ استغلام کفا واسخی النسل من ادی زکوۃ ماله ولم یبخل بما الترض اللہ لہم من ماله خدا کو تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نخی ہے اور سب سے بڑا نخی وہ ہے جو اپنے مال کی زکوۃ ادا کرنے میں بخل نہ کرے۔ (تقیہ) (۴) حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ایک حج کرنا مجھے ستر غلام راہ خدا میں آزاد کرنے سے زیادہ پسند ہے اور ایک غریب خاندان کے خورد و نوش کی کفالت کرنا ستر حج ادا کرنے سے مجھے زیادہ مرغوب ہے (کافی) (۵) حضرت امام رضا علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ان السخی قریب من اللہ قریب من الجنۃ قریب من النسل والبخیل بعد من اللہ و بعد من الجنۃ و بعد من النسل (یعنی الاخبار) نخی خدا کے قریب ہے نخی جنت کے قریب ہے نخی لوگوں کے قریب ہے بخیل خدا سے دور ہے جنت سے دور ہے اور لوگوں سے بھی دور ہے۔ (۶) حضرت رسول خدا ﷺ سے مروی ہے نخی وہ جو زکوۃ وغیرہ واجبی مالی حقوق ادا کرتا ہے اور بخیل وہ ہے جو زکوۃ وغیرہ واجبی مالی حقوق ادا نہیں کرتا (مالی شیخ طوسی)

۳۔ زکوۃ ادا نہ کرنے کا عقاب؟

قرآن و حدیث تارک زکوۃ کی مذمت سے چھلک رہے ہیں۔ ارشاد قدرت ہے۔ والذین

يَكْفُرُونَ النَّصَبَ وَالْفَقْرَ وَلَا يَنْفِقُوا نَهَا لِي سَبِيلَ اللَّهِ لَبِشْرَ هُمْ بِعَذَابِ الْيَوْمِ يَحْمِي عَلَيْهَا لِي
 نَارُ جَهَنَّمَ لَتَكُولِي بِهَا جِثَا هُمْ وَجَنُوبَهُمْ وَظُهُورَهُمْ هَذَا مَا كُنْزُ تَم لَا نَفْسَكُمْ فَنُفُو قُوا مَا كُنْتُمْ
 تَكْفُرُونَ (توبہ۔ ۵) جو لوگ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے رہتے ہیں اور اسے خدا کی راہ میں
 خرچ نہیں کرتے انہیں دردناک عذاب کی خبر دے دو جس دن وہ سونا چاندی جہنم کی آگ میں
 گرم کیا جائے گا۔ اور ان کی پیشانیوں پہلوؤں اور پیٹھوں پر داغ دیئے جائیں گے اور ان سے کہا
 جائے گا یہ وہ ہے جو تم نے اپنے لئے جمع کر کے رکھا تھا آج اس کا ذائقہ چکھو جو تم جمع کرتے
 تھے۔

(۲) وَلَا يَحْسِنُ الَّذِينَ يَخْلُونَ بِمَا أَنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُوا يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ (ال عمران) جو لوگ خدا کے دیئے ہوئے فضل (مال) میں بخل کرتے ہیں وہ یہ نہ سمجھیں
 کہ یہ ان کے لئے اچھا ہے بلکہ یہ ان کے لئے بہت برا ہے جس مال میں انہوں نے بخل کیا ہے
 اس کا طوق قیامت کے دن ان کی گردن میں ڈالا جائے گا۔ (۱) حضرت رسول خدا ﷺ
 فرماتے ہیں۔ مَا مِنْ فَيٍّ زَكَاةٍ مَالٍ نَخْلُ الْوَزْعِ أَوْ كَرَمٍ يَمْنَعُ زَكَاةٍ مَالَهُ إِلَّا قَلَّدَهُ اللَّهُ تَرْتَمَهُ
 أَرْضُهُ يَطْلُوقُ بِهَا مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ جس شخص پر گندم، کھجور، انگور وغیرہ مال کی
 زکوٰۃ واجب ہو اور وہ ادا نہ کرے تو خدا تعالیٰ اس مال کی زمین کا ساتوں طبقوں سمیت طوق بنا کر
 قیامت تک اس کی گردن میں ڈالے گا۔ (کافی) مذکورہ بالا آیت کی تفسیر میں جناب محمد بن مسلم
 روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس کا مطلب دریافت کیا
 آپ نے فرمایا۔ يَا مُحَمَّدُ مَا مِنْ أَحَدٍ يَمْنَعُ مِنْ زَكَاةٍ مَالَهُ شَيْءًا إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ فَلَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 ثَعْلَبًا مِنْ نَارٍ مَطْوُوقًا فِي عُنُقِهِ يَنْهَشُ مِنْ لَحْمِهِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنَ الْحَسْبِ أَيْ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
 اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تو خدا تعالیٰ قیامت کے دن اس مال کو جہنم کا سانپ بنا کر اس
 کی گردن میں ڈالے گا جو اس کے گوشت کو نوچے گا یہاں تک کہ وہ حساب سے فارغ ہو گا۔
 (کافی) نیز بروایت ابو بصیر انہی جناب سے مروی ہے فرمایا۔ مَنْ مَنَعَ قِيْرَاطًا مِنَ الزَّكَاةِ فَلَيْتَ أَنْ
 شَاءَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا۔ جو شخص مقدار ایک قیراط (بارہ جو کے برابر) زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ خواہ
 یہودی ہو کر مرجائے اور خواہ نصرانی ہو کر (کافی اور عقاب الاعمال)

انہی حضرت سے مروی ہے فرمایا۔ مَنْ مَنَعَ قِيْرَاطًا مِنَ الزَّكَاةِ فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ وَلَا مُسْلِمٍ
 (کافی و صانی) جو شخص مقدار ایک قیراط کے زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ مؤمن ہے اور نہ حقیقی مسلمان

(انصاف) انہی جناب سے منقول ہے فرمایا۔ ما ضاع مال فی ہرولاء بحر الا يمنع الزکوۃ یعنی فحقی یا تری میں جہاں بھی کسی کا کچھ مال ضائع ہوتا ہے یہ سب نتیجہ ہے زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا (عقاب الاعمال) خلاصہ کلام یہ کہ زکوٰۃ کی اہمیت کیلئے اتنی بات کافی ہے کہ نماز کی قبولیت اس کے ساتھ وابستہ ہے جو شخص زکوٰۃ ادا نہیں کرتا اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ چنانچہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ان اللہ قرن الزکوۃ بالصلوۃ قل اقموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ لمن اقم الصلوۃ ولم یوت الزکوۃ فلم یقم الصلوۃ۔ خدا نے نماز کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ کا ذکر کیا ہے چنانچہ فرماتا ہے نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو۔ پس جو شخص (بظاہر) نماز تو قائم کرتا ہے مگر زکوٰۃ ادا نہیں کرتا۔ تو گویا اس نے نماز بھی قائم نہیں کی (کافی) دیدہ بیٹا اور گوش شنودہ رکھنے والوں کیلئے زکوٰۃ کی اہمیت و عظمت ظاہر کرنے کیلئے اتنی مقدار کافی دانی ہے۔ واللہ الموفق۔

وجوب زکوٰۃ کے شرائط

وجوب زکوٰۃ کی پانچ شرطیں ہیں اگر ان میں سے صرف ایک بھی نہ پائی جائے تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔
 اول۔ بلوغ چونکہ نابالغ شرعی احکام کا مکاف نہیں ہے خواہ یتیم ہو اور خواہ غیر یتیم بہر حال اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور بناء براشروا ظہر اس سلسلہ میں نقدین (سونا چاندی) غلات اور موسیقی میں کوئی فرق نہیں ہے اور جس حدیث میں یہ وارد ہے کہ طفل نابالغ کے غلات میں زکوٰۃ واجب ہے وہ بناء بر تحقیق تقیہ پر محمول ہے وجوب زکوٰۃ کے سلسلہ میں جن چیزوں میں سال گزرنے کی شرط ہے جیسے نقدین اور موسیقی تو بچہ پر ان میں زکوٰۃ اس صورت میں واجب ہوگی کہ بلوغ کے بعد ایک سال تک اسکے قبضہ میں رہیں۔ پس اگر وہ آخر سال میں بالغ ہو جائے تو علی الاظہر اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

دوم۔ عقل بالاتفاق عقل شرط تکلیف ہے لہذا۔ مجنون (دیوانہ) پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور بناء بر مشہور و منصور اس سلسلہ میں جنوں کی ہر دو قسم یعنی "جنون مطبق" (جو مسلسل رہتا ہے) اور جنون ادواری (جس کے کبھی کبھار دورے پڑتے ہیں) میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ہاں البتہ جن چیزوں میں سال کا گزرنا ضروری ہے اگر ان کا نصاب سال بھر اس کے پاس رہے اور اس انشاء میں اسے جنون کا دورہ نہ پڑے تو پھر علی الاقرب زکوٰۃ واجب ہوگی۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر طفل نابالغ یا مجنون کا ولی و سرپرست ان کے مال سے ان کیلئے تجارت کرے تو اس صورت میں جو منافع بچے اور دیوانہ کو ملے گا۔ اس میں زکوٰۃ مستحب ہے جیسا کہ جناب محمد بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کیا یتیم کے مال میں زکوٰۃ ہے۔ فرمایا لا نہیں پھر فرمایا الا ان يتجربہ او يعمل بہ مگر یہ کہ اس مال سے تجارت کی جائے یا کسی اور کاروبار میں لگایا جائے۔ (کافی) اسی طرح مجنوں کے متعلق بھی روایت موجود ہے۔

مسئلہ ۲۔ نابالغ (اور مجنوں) کا ولی (ناظر و مکران) جبکہ علی (مالدار) ہو تو اسے شرعاً یہ حق حاصل ہے کہ ان کے مال کو بطور قرض وغیرہ اپنے ذمہ لے کر اس سے اپنے لئے تجارت کرے اس صورت میں جو منافع حاصل ہوگا وہ ولی کا ہوگا اور اس صورت میں زکوٰۃ بھی اس پر مستحب ہوگی۔

مسئلہ ۳۔ اگر یہ مال اپنے ذمہ لینے والا ولی نہ ہو۔ یا ولی تو ہو مگر علی (مالدار) نہ ہو تو اس صورت میں اس کیلئے ایسا کرنا جائز نہیں ہے اور اگر کرے گا تو وہ مال کا ضامن ہوگا اور منافع بہر حال بچہ اور دیوانے کو ہی ملے گا (علی اشکال فیہ) اور اس صورت میں زکوٰۃ کسی پر بھی مستحب نہ ہوگی۔ تاہم اگر اس لئے نہیں کہ مال اس کا نہیں اور بچہ وغیرہ پر اس لئے نہیں کہ تجارت ان کیلئے کی نہیں گی۔ واللہ العالم۔

سیوم۔ آزادی، بالاتفاق غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اس میں کوئی فرق نہیں خواہ اس بات کے قائل ہوں کہ غلام مال کا مالک ہو سکتا ہے جیسا کہ بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے یا اس کے قائل ہوں کہ وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا بلکہ وہ خود اور جو کچھ اس کے قبضہ میں ہے اس کے آقا کی ملکیت ہے جیسا کہ مشہور ہے بہر نوع زکوٰۃ کے وجوب میں آزاد ہونا شرط ہے اور بناء بر مشہور اسلام میں غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ ولو کان لہ الف الف درہم کما قال الصالح علیہ السلام

اس سلسلہ میں غلام "قن" (خالص غلام) اور "مدبر" (جسے مالک کمدے کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہوگا اور "مکاتب" (جس کی قیمت مقرر کر کے مالک کمدے تو اپنی قیمت ادا

کر کے آزاد ہو سکتا ہے۔ اور پھر مکاتب خواہ مشروط ہو جسے مالک کھدے کہ اگر ایک روپیہ قیمت سے باقی رہ گیا تو بدستور غلام رہے گا یا غیر مشروط کہ اپنی مقررہ قیمت کا جس قدر حصہ ادا کرتا جائے گا اتنا آزاد ہوتا جائے گا۔ ہاں اس آخری صورت میں اگر اس کا کچھ حصہ آزاد ہو جائے اور اس کے مال کا اتنا حصہ جتنا اسکے آزاد حصہ سے متعلق ہے نصاب کی مقدار تک پہنچ جائے تو پھر زکوٰۃ کا وجوب بعید نہیں ہے واللہ العالم

چهارم۔ ملکیت نصاب لہذا جو شخص کسی چیز کا مالک نہیں یا مالک تو ہے مگر وہ نصاب سے کم ہے تو اس صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو گی۔ بناء بریں اگر کسی شخص کو کوئی چیز عہ کی جائے یا کسی کے حق میں کوئی وصیت کی جائے یا کسی سے کوئی چیز قرض لی جائے یا کوئی چیز خریدی جائے تو جب تک یہ شخص اس چیز کو اپنے قبضہ میں نہیں لے گا اس وقت تک اس سال کا آغاز نہیں ہو گا اور وہ قرضہ میں لیا ہوا مال جو سال بھر تک اس کے پاس پڑا رہے تو اس پر اس کی زکوٰۃ واجب ہو گی ہاں البتہ اگر اس کی اجازت سے یا خود بخود اصل مالک اس مال کی زکوٰۃ ادا کر دے تو پھر اس سے اس کا وجوب ساقط ہو جائے گا۔

پنجم۔ اختیار تصرف یعنی ملکیت نصاب کے ساتھ وجوب زکوٰۃ میں یہ بھی شرط ہے کہ مالک اس مال میں عقلاً و شرعاً تصرف بھی کر سکتا ہو لہذا چوری شدہ، غصب شدہ یا وقف شدہ اور گروی کردہ یا دور دراز کے علاقہ والا وہ مال جو مالک کی دسترس سے باہر ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو گی ہاں یہ دور والا مال اگر مالک کے ایسے معتمد نمائندے کے پاس ہو کہ یہ جب چاہے اس سے لے سکتا ہو تب اسکی زکوٰۃ واجب ہو گی۔

توضیح

قبل ازیں بیان ہو چکا ہے کہ جو شخص کسی شخص کو بطور قرضہ مال دے تو زکوٰۃ قرض لینے والے پر ہو گی۔ کیونکہ وقتی طور پر وہ مال قرضہ دینے والے کی ملکیت سے نکل کر قرضہ لینے والے کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اس لئے اگر چند سال کے بعد قرضہ والا ال جب واپس ملے تو سال گزرنے کے بعد مالک کو صرف ایک سال کی زکوٰۃ ادا کرنا پڑتی ہے لیکن جو چیز کلام ہے وہ صرف اس صورت میں ہے کہ جس آدمی نے قرض لیا ہے وہ مالدار بھی ہے اور خوش معاملہ بھی لہذا قرض دہندہ جب چاہے اس سے واپس لے سکتا ہے مگر وہ عدا نہیں لیتا آیا اس

صورت میں سال کے بعد اس پر اس مال کی زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہ؟

بعض فقہاء وجوب کے اور بعض استحباب کے قائل ہیں مگر بعض کسی چیز کے کھانے کا کل نہیں ہیں اتنی یہ ہے کہ صرف مستحب ہے اس طرح ان اخبار کے درمیان جو بظاہر وجوب پر دلالت کرتے ہیں اور ان کے آثار کے درمیان جو عدم وجوب پر دلالت کرتے ہیں جمع ہو جاتی ہے پہلی قسم جیسے عبدالعزیز کی روایت سئلت ابی عبداللہ علیہ السلام عن الرجل یکون له دین علی صاحبہ وهو اذا اواذ اخذہ لعلہ زکوٰۃ میں نے حضرت امام جعفر صادقؑ سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا جس نے لوگوں سے قرض لینا ہے (یعنی آیا اس پر اس مال کی زکوٰۃ واجب ہے؟) ہر وہ قرض جس کو مالک جب چاہے وصول کر سکتا ہے مگر وہ خود وصول نہیں کرتا اس پر اس کی زکوٰۃ واجب ہے اور دوسری قسم جیسے جناب علی بن جعفر کی روایت وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے بھائی جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے اس قرض کے متعلق پوچھا جو مالدار قوم پر ہو کہ مالک جب چاہے لے سکتا ہے آیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے؟ فرمایا لا حق بقبضہ وبحول علیہ الحول نہیں حتیٰ کہ اسے اپنے قبضہ میں لے اور سال گزر جائے (قرب الاسناد حمیری) نیز اگر غائب یا دفن شدہ مال چند سال کے بعد مل جائے تو مستحب ہے کہ ایک سال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔

کن چیزوں میں زکوٰۃ واجب ہے

غلاہ امیہ میں مشہور ہے کہ نو چیزوں میں زکوٰۃ واجب ہے تین قسم کے مویشی (۱) اونٹ (۲) گائے بھینس اور (۳) بھیڑ بکری اور نقدین (سونا چاندی) اور چار قسم کے غلات (۱) گندم (۲) جو (۳) کھجور اور (۴) انگور اس طرح گویا موالید ثلاثہ (معدنیات، نباتات اور حیوانات) پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہ وجوب بھی مطلق نہیں بلکہ بعض شرائط کے ساتھ مشروط ہے ذیل میں ان تمام اشیاء کا ترتیب وار ذکر کیا جاتا ہے۔

حیوانات ثلاثہ پر زکوٰۃ کے شرائط

جانوروں پر وجوب زکوٰۃ کی (غلاہ سابقہ مجموعی شرائط کے) چار شرطیں ہیں۔ (۱) نصاب کا کامل ہونا۔ (۲) سال کا گزرتا۔ (۳) چر چک کر گزارہ کرنا اور مالک کا چارہ نہ کھانا۔ (۴) دوران سال ان سے کام نہ لینا ذیل میں ان شرائط کی شرح کی جاتی ہے۔

چونکہ ہر قسم کے جانوروں میں نسل کی افزائش کی قابلیت اور پھر اس افزائش کی مدت برابر نہیں ہوتی اسی طرح حیوانات میں دسویں، بیسویں کا مشاع حصہ ہر تعداد پر مطابق نہیں ہوتا اس لئے شریعت محمدیہ میں بے نسل یا کم نسل والے جانوروں کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دے دیا گیا ہے جیسے گھوڑے، خچر اور ہاتھی وغیرہ دوسرے حیوانات کی مالیت اور افزائش کی کیفیت کے لحاظ سے تعداد کے حساب سے زکوٰۃ کی درج ذیل شرح معین فرمائی ہے اور صرف تین قسم کے جانوروں پر زکوٰۃ عائد کی گئی ہے اونٹ گائے بھینس اور بھڑبھریاں پھر ہر ایک جانور کے نصاب الگ الگ ہیں جن کی تفصیل یہ ہے۔

پہلی شرط نصاب

اونٹ کے بارہ نصاب

بمطابق علماء اسلام اونٹ کے بارہ نصاب ہمیں۔ (۱) پانچ اونٹ ان میں ایک بکری واجب ہے۔ (۲) دس۔ دو بکریاں۔ (۳) پندرہ۔ تین بکریاں (۴) بیس۔ چار بکریاں (۵) پچیس۔ پانچ بکریاں (۶) چھیس۔ اونٹ کی دو سالہ بچی (یعنی جس کا دو سراسال شروع ہو) (۷) چھتیس۔ اونٹ کی تین سالہ بچی (۸) چھیالیس۔ اونٹ کی چار سالہ بچی (۹) اکسٹھ۔ اونٹ کی پانچ سالہ بچی (۱۰) چھتر۔ اونٹ کی دو تین سالہ بچیاں (۱۱) اکانوے۔ اونٹ کی دو چار سالہ بچیاں (۱۲) ایک سو اکیس۔ ہماں ہز چالیس اونٹ پر اونٹ کی دو سالہ بچی اور ہر پچاس پر اونٹ کی چار سالہ بچی احوط یہ ہے کہ اگر تعداد اس طرح چالیس کے مطابق ہو کہ جب چالیس سے اسے شمار کیا جائے تو نہ کم ہو اور نہ زیادہ جیسے ایک سو ساٹھ تو چالیس سے شمار کیا جائے گا اور اگر اسی طرح پچاس سے بلا کم و زیادہ شمار ہو جائے جیسے ایک سو پچاس تو پچاس سے شمار کیا جائے گا اور اگر ہر ایک کے ساتھ مطابق ہے جیسے دو سو تو پھر مالک کو اختیار ہو گا کہ چالیس سے شمار کرے یا پچاس سے (پھر اسکے مطابق زکوٰۃ ادا کرے) اور اگر تعداد ایسی ہے کہ بیک وقت دونوں سے ہی شمار ہو سکتی ہے جیسے دو سو ساٹھ تو پھر دونوں کو بروئے کار لانا پڑے گا۔

گائے بیل اور بھینس کے دو نصاب

گائے، بیل اور بھینس کے دو نصاب ہیں۔ (۱) تیس اس میں دو سالہ بچھڑا یعنی جو دوسرے سال میں داخل ہوں (۲) چالیس اس میں تین سالہ بچھڑی تیس سے کم پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے

اسی طرح تمیں اور چالیس کے درمیان نوکی تعداد پر بھی کوئی زکوٰۃ نہیں ہے پہلے نصاب سے کم مقدار اور دو نصابوں کے اس درمیانی حدود کو فقہاء کی اصطلاح ”مکونثوں میں“ شق“ گائے ہیں ”قص“ اور بکریوں میں ”عصو“ کہا جاتا ہے اس کے بعد جوں جوں تعداد بڑھتی جائے تو تمیں یا چالیس میں سے اس کے مطابق عدد کے ساتھ شمار کیا جائے گا جس میں ”عصو“ نہ ہو مثلاً ”اگر ساٹھ ہیں تو تمیں کے ساتھ اور اگر اسی ہیں تو چالیس کے ساتھ اور اگر دونوں کے ساتھ مطابق ہیں جیسے ستر تو دونوں کے ساتھ شمار کیا جائے گا اور اگر ہر ایک ساتھ مطابق ہو جیسے ایک سو بیس تو مالک کو اختیار ہے کہ تمیں یا چالیس میں سے جس عدد کے ساتھ چاہے شمار کرے اور اس کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرے الغرض پہلے نصاب (تمیں) کے بعد ہر تمیں بننے والے عدد پر دو سالہ پچھڑا اور ہر چالیس بننے والے عدد پر تین سالہ پچھڑی۔

بھیڑ بکری کے پانچ نصاب

بھیڑ بکری کے پانچ نصاب ہیں۔ (۱) چالیس، اس میں ایک بکری (۲) ایک سو اکیس، اس میں دو بکریاں (۳) دو سو ایک اس میں تین بکریاں (۴) تین سو ایک اس میں چار بکریاں (۵) چار سو اس میں اور اس کے بعد ہر سو میں ایک بکری

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ اونٹ اور بھینز بکریوں کے مختلف نصابوں میں جو بکریاں زکوٰۃ میں دی جاتی ہیں ان کے سن و سال کے متعلق اگرچہ شبہ یہ ہے کہ بھینز اور دینی میں سات ماہ اور بکری ایک سال کی جبکہ دوسرے میں داخل ہو کافی ہے مگر احوط یہ ہے کہ بھینز اور دینی کامل ایک سال کی ہو اور دوسرے میں داخل ہو اور بکری کامل دو سال کی ہو اور تیسرے سال میں داخل ہو جائیں بایں ہمہ اقویٰ یہ ہے کہ صرف اس قدر کافی ہے کہ ان کو عرف عام میں بھینز بکری کہا جائے۔ جبکہ احادیث میں صرف یہی لفظ وارد ہوا ہے اور سن و سال کی کوئی قید مذکور نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ جب نصاب کی بھینز بکریاں صحیح و سالم ہوں تو زکوٰۃ میں مریض عیب دار اور بہت بوڑھی بکریاں دنا جائز نہیں ہے اور جب نصاب میں صحیح و مریض سلیم و معیب ہر قسم کی بکریاں ہوں تو بھی اگر اقویٰ نہیں تو احوط یہی ہے کہ مریض و معیب نہ دی جائیں ہاں البتہ اگر سب کی سب ہی مریض یا معیب یا بوڑھی ہوں تو زکوٰۃ میں بھی یہی دی جاسکتی ہیں۔ و خدا واضح

مسئلہ ۳۔ اگر چند آدمیوں کا مشترکہ مال ہو تو ان پر زکوٰۃ صرف اسی صورت میں واجب ہوگی جبکہ ہر ایک کا حصہ مقررہ نصاب کو پہنچ جائے۔

مسئلہ ۴۔ زکوٰۃ کے سلسلہ میں ہر قسم کے عربی اور غیر عربی اونٹ ایک قسم گائے اور بھینس ایک قسم اور بھیڑ، بکری اور دہی ایک قسم شمار ہوتی ہے نیز نصاب شمار کرنے میں مرد و عورت و معیوب و معیبت اور طاقتور اور بوڑھے اور جوان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

فائدہ و عائدہ

حیوانات شمار کے اوپر جو نصاب اور ان کی جو زکوٰۃ بیان کی گئی ہے اسے بغرض سہولت یہاں ایک جامع نقشہ کی شکل میں پیش کیا جاتا ہے۔

تعداد و نصاب	جانور کا نام	تعداد	زکوٰۃ کی شرح
۱	اونٹ	ایک سے چار	کچھ نہیں
۲	"	۵ " ۹	ایک بکری
۳	"	۱۰ " ۱۳	دو بکریاں
۴	"	۱۵ " ۱۹	تین بکریاں
۵	"	۲۰ " ۲۳	چار بکریاں
۶	"	۲۵ "	پانچ بکریاں
۷	"	۲۶ "	اونٹ کی دو سال کی بچی
۸	"	۲۶ " ۳۵	" تین سالہ "
۹	"	۳۶ " ۶۰	" چار سالہ "
۱۰	"	۶۱ " ۷۵	" پانچ سالہ "
۱۱	"	۷۶ " ۹۰	" دو تین سالہ بچیاں
۱۲	"	۹۱ " ۱۲۰	" دو چار سالہ "
۱۳	"	۱۲۱ اور اس کے بعد	" دو سالہ بچی
		ہر چالیس پر	"
		اور ہر پچاس پر	"
		"	" چار سالہ بچی

تعداد نصاب	جانور کا نام	تعداد	زکوٰۃ کی شرح
	گائے، بیل اور بھینس ایک سے ۲۹		کچھ نہیں
۱	"	۳۰	دو سال کا چھڑا
۲	"	۴۰	تین سالہ چھڑی
۳	"	۶۰	دو سال کے دو چھڑے
۴	گائے، بیل اور بھینس ۷۰		دو سال کا چھڑا اور تین سال کی چھڑی
۵	"	۸۰	تین سال کی دو چھڑیاں
۶	"	۹۰	دو دو سال کے تین چھڑے
۷	"	۱۰۰	دو سال کے دو چھڑے اور تین سال کی ایک چھڑی

subtain.com

تعداد نصاب	جانور کا نام	تعداد	زکوٰۃ کی شرح
	بھینس، بکری	ایک سے ۳۹ تک	کچھ نہیں
۱	"	۴۰ سے ۱۲۰	ایک بکری
۲	"	۱۲۱ سے ۲۰۰	دو بکریاں
۳	"	۲۰۱ سے ۳۰۰	تین بکریاں
۴	"	۳۰۱ سے ۴۰۰	چار بکریاں
۵	"	۴۰۰ یا اس کے بعد	ہر سو پر ایک بکری

دوسری شرط

سال کا گزرتا یعنی مذکورہ بالا نصاب کا سال بھر مالک کی ملکیت میں رہنا واجب زکوٰۃ میں شرط ہے لہذا اگر دوران سال نصاب کم ہو جائے یا اس طور کہ مالک فروخت کر دے یا ہبہ کر دے یا تبادلہ کر دے اگرچہ علی الاقویٰ ہم جنس کیساتھ ہی ہو یا مرنے کی وجہ سے کمی واقع ہو جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اگرچہ لغوی لحاظ سے سال پورے بارہ مہینہ کے مجموعہ کو کہا جاتا ہے مگر

میں کو اٹھارہ میں ضرب دی جائے تو حاصل تین سو ساٹھ دانے بنتے ہیں۔ اگر اس سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے سونے کا دوسرا نصاب ہے چار مثقال یعنی ڈیڑھ تولہ جوں جوں ہیں مثقال پر چار مثقال کا اضافہ ہوتا جائے گا اس زائد مقدار پر زکوٰۃ واجب ہوتی جائے گی اور اگر یہ اضافہ چار مثقال سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

چاندی کا پہلا نصاب ہے دو سو درہم اور ایک درہم ساڑھے تین ماشہ کا ہوتا ہے اس طرح کل میزان اٹھاون تولہ بنتا ہے اگر اس سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے ہاں احوط یہ ہے کہ اگر باون تولہ ہو جائے تو اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے

دوسرا نصاب چالیس درہم یعنی گیارہ تولہ آٹھ ماشہ ہے پس جوں جوں دو سو درہم کے بعد چالیس درہم کا اضافہ ہوتا جائے گا اس اضافہ پر بھی زکوٰۃ واجب ہوتی جائے گی۔ چالیس درہم سے کم پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ چاندی کا نصاب معلوم کرنے کا ایک اور طریقہ بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک درہم چھ دانق کا ہوتا ہے اور ایک دانق آٹھ متوسط جو کے دانقوں کے برابر ہوتا ہے اس طرح ایک درہم اٹھتالیس جو کے دانقوں کے برابر بنتا ہے اب ۲۸x۲۸=۷۸۴ حاصل نو ہزار چھ سو بنتا ہے واللہ العالم۔

مقدار زکوٰۃ سونے اور چاندی میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے بتابریں سونے کے پہلے نصاب سے دو ماشہ اور دو رقی اور دوسرے نصاب سے قریباً ساڑھے تین رقی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور چاندی کے پہلے نصاب سے پانچ درہم دوسرے لفظوں میں ساڑھے سترہ ماشہ اور دوسرے نصاب سے ایک درہم یعنی ساڑھے تین ماشہ

دوسری شرط یہ ہے کہ سونا اور چاندی سکہ دار ہوں اور سکہ بھی رائج الوقت ہو یعنی اس سے بازار میں عام لین دین ہوتا ہو عام اس سے کہ وہ سکہ اسلامی ہو یا غیر اسلامی موجود ہو یا مٹ چکا ہو بتابریں سونے چاندی کی ڈلیوں اور زیورات پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ اگر ضرورت کے تحت سکہ دار سونا اور چاندی پگھلا کر زیور بنا لیا جائے تو اس پر یقیناً زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن اگر کسی ہار وغیرہ زیور میں سونے کی اشرفی یا چاندی کا روپیہ اپنی اصلی ہیئت میں جڑ دیا جائے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ شرائط مقررہ کے ساتھ اس کی زکوٰۃ ادا کی

جائے۔

مسئلہ ۲۔ جیسا کہ مسئلہ نمبر ۱ میں بیان کیا گیا ہے اگر ضرورت کے تحت ایسا کیا جائے تب تو بالاتفاق اس صورت میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن اگر محض زکوٰۃ سے فرار کی غرض سے ایسا کیا جائے تو اس صورت میں زکوٰۃ واجب ہو گی یا نہ؟ اس سلسلہ میں اخبار و انظار میں شدید اختلاف ہے احوط استنباطی ہے کہ زکوٰۃ ادا کی جائے۔

مسئلہ ۳۔ اس سلسلہ میں جید اور غیر جید اعلیٰ اور ادنیٰ کے درمیان کوئی فرق نہیں جیسا کہ ہر قسم کا زکوٰۃ بھی جائز ہے اگرچہ اعلیٰ سے افضل ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کسی کے پاس سونا یا چاندی کا کھوٹا سکہ موجود ہو تو وجوب زکوٰۃ کے سلسلہ میں دیکھا جائے گا کہ اگر اس میں خالص سونے یا چاندی کے نصاب کے برابر مقدار موجود ہے تو زکوٰۃ واجب ہو گی ورنہ نہیں

مسئلہ ۵۔ موجودہ دور کے کفندی نوٹوں میں چونکہ مذکورہ بالا شرطیں نہیں پائی جاتیں اسلئے بامشکوٰۃ پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور یہ مسئلہ اپنی نزاکت اور اہمیت کے پیش نظر مزید غور و فکر کا محتاج ہے اور فقہاء عصر کی خصوصی توجہ کا مستحق ہے اور قبل اس سے کہ ہمارے فقہاء عظام اس موضوع کے جملہ پہلوؤں کا جائزہ لے کر کوئی متفقہ لائحہ عمل تجویز فرمائیں اگر کوئی شخص احتیاطاً نوٹوں سے زکوٰۃ دے تو افضل ہے اور کیا شخص عند اللہ ماجور و عند الناس مشکور ہوگا۔ واللہ العالم

تیسری شرط یہ ہے کہ سونا اور چاندی مذکورہ بالا شرائط کے مطابق سال بھر مالک کے قبضہ میں رہے یعنی گیارہ مہینہ کامل گزارنے کے بعد بارہویں مہینہ کا چاند ثابت ہوتے ہی زکوٰۃ واجب ہو جائے گی لہذا اگر سال کے دوران نصاب کم ہو جائے یا سکہ دار کو پگھلا دیا جائے یا زیور بنا دیا جائے یا اس کو بدل دیا جائے تو زکوٰۃ واجب نہ ہو گی۔ اور اگر بارہواں مہینہ شروع ہونے کے بعد ایسا کوئی تغیر و تبدل کیا جائے تو پھر زکوٰۃ بدستور واجب رہے گی۔

غلات اربعہ یعنی گندم، جو، خرمایا اور کشمش کی زکوٰۃ کا بیان

غلات میں نصاب

غلات میں زکوٰۃ کا وجوب علاوہ سابقہ پانچ عمومی شرائط کے مزید دو شرطوں کے ساتھ مشروط ہے (پہلی شرط) نصاب ہے اور وہ پانچ وسق ہے اور ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اس

طرح مجموعہ تین سو صاع کا ہو گا۔ اور ایک صاع چار مد کا ہوتا ہے اور ہمارے مروجہ اوزان کے حساب سے علی التحقیق ایک مد گیارہ چھٹانک اور ساڑھے تین تولہ کا ہوتا ہے اس طرح ایک صاع دو سیر چودہ چھٹانک اور چار تولہ کا قرار پائے گا اور اس حساب سے نصاب زکوٰۃ اکیس من ساڑھے بیس سیر بنے گا۔ واللہ العالم۔

دوسری شرط وقت وجوب سے پہلے ان غلات کا مالک ہونا اس طرح کہ اسکی ملکیت میں یہ نشوونما پائیں عام اس سے کہ زراعت کے ذریعہ سے مالک ہو یا بیہ سے یا وراثت وغیرہ شرعی اسباب سے اب رہی اس بات کی تحقیق کہ وقت وجوب کیا ہے؟ مشہور یہ ہے کہ جب گندم اور جو میں دانہ بندھ جائے اور قدرے سخت ہو جائے اور کھجور و انگور میں ان کی رنگت سرخ یا زرد ہو جائے اس وقت زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔

اور دوسرا قول یہ ہے کہ جس وقت عرف میں ان اشیاء پر گندم، جو، خرا اور انگور کا اطلاق ہو سکے بتائیں وقت وجوب اور وقت ادا ایک ہو گا اگرچہ دوسرا قول قوت سے خالی نہیں ہے۔ مگر پہلے مشہور قول کو موافق احتیاط ہونے کی وجہ سے ترجیح حاصل ہے۔ مقدار زکوٰۃ اگر گندم، جو، کھجور اور انگور زمین کی رطوبت یا بارش یا نہر کے پانی سے سیراب کئے جائیں تو زکوٰۃ میں دسواں حصہ واجب ہو گا اور اگر ان کو کنویں یا ڈولوں سے سیراب کیا جائے تو پھر بیسواں حصہ ادا کیا جائے گا اور اگر دونوں سے سینچا جائے یعنی نہر سے اور کبھی کنویں سے تو پھر جس چیز کا غلبہ ہو گا اس کے مطابق عمل کیا جائے گا اور اگر دونوں کی سہجائی بالکل برابر ہو تو پھر پندرہواں حصہ نکالا جائے گا واللہ العالم۔

مسائل و احکام

- مسئلہ ۱۔ جو نصاب اوپر بیان کیا گیا ہے اس کا معیار یہ ہے کہ خشک اور صاف ہونے کے بعد اس مقدار کو پہنچ جائے اور یہی وقت ادا ہے۔
- مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد گندم اور جو وغیرہ کے کھیت یا درخت فروخت کرے تو فروخت کنندہ پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر اس سے پہلے فروخت کرے تو پھر خریدار پر واجب ہوگی۔
- مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص وقت وجوب کے بعد بیج و شیا بیہ یا وراثت وغیرہ اسباب کی وجہ سے ان غلات کا مالک ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

مسئلہ ۴۔ ہر جنس پر زکوٰۃ صرف اس وقت واجب ہوگی جبکہ وہ جنس نصاب کو پہنچ جائے بعض کو دوسرے بعض جیسے گندم کو جو کے ساتھ شامل نہیں کیا جائے گا جیسا کہ سونے اور چاندی میں بھی یہی معیار ہے کہ ہر ایک کا نصاب علیحدہ علیحدہ ہے اور حکم بھی الگ الگ

مسئلہ ۵۔ مشہور یہ ہے کہ ان اجناس کی بجائی سے لے کر ان کی صفائی تک از قسم بیج، آلات زراعت اور مستاجری کی اجرت وغیرہ اخراجات کو منہا کرنے کے بعد دیکھا جائے گا کہ باقی ماندہ مقدار نصاب کو پہنچتی ہے یا نہ؟ بعض فقہاء صرف وجوب زکوٰۃ کے بعد والے اخراجات منہا کرنے کے قائل ہیں۔ بہر حال یہ مسئلہ چونکہ اشکال سے خالی نہیں اس لئے احتیاط واجب یہ ہے کہ کوئی خرچ اخراجات منہا نہ کیا جائے۔ بلکہ دیکھا جائے کہ مجموعی مقدار نصاب کو پہنچتی ہے یا نہ اگر پہنچ جائے تو زکوٰۃ ادا کی جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۶۔ حکومت وقت پیداوار پر از قسم معاملہ و آبیانہ وغیرہ جو لگان لگاتی ہے اس کو بالا نفاق منہا کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۷۔ زکوٰۃ کے وجوب میں یہ شرط نہیں ہے کہ مال سال کے اخراجات سے زائد ہو یا آدمی مقروض نہ ہو بلکہ اس میں صرف مذکورہ بالا دو شرطوں کا لحاظ ضروری ہے پس اگر وہ پائی جائیں تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی اگرچہ آدمی مقروض ہو یا چند ہفتوں کا بھی خرچ اخراجات نہ رکھتا ہو۔

مسئلہ ۸۔ اگر کوئی شخص وجوب زکوٰۃ کے بعد اور ادائیگی سے پہلے وفات پا جائے تو اس کے ورثہ پر اسکی ادائیگی واجب ہوگی۔

مسئلہ ۹۔ اگر کسی شخص نے مختلف مقامات پر فصل کاشت کی ہو جس کے پکنے اور تیار ہونے کے اوقات مختلف ہوں تو جب کسی جگہ کی پیداوار پہلے آجائے تو اگر وہ بقدر نصاب ہے تو پھر تو بلاتا خیر اس کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے گی اور بعد ازاں جوں جوں پیداوار آتی جائے گی اس کی زکوٰۃ ادا ہوتی رہے گی اور اگر نصاب سے کم ہے تو پھر دوسری پیداوار کا انتظار کیا جائے گا لہذا اگر سب مل کر بقدر نصاب ہو جائیں تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر نصاب میں اعلیٰ و ادنیٰ ہر قسم کی جنس موجود ہو تو اسی نسبت سے زکوٰۃ میں بھی اعلیٰ و ادنیٰ دی جاسکتی ہے اگرچہ افضل یہ ہے کہ ادنیٰ کی جگہ بھی اعلیٰ دی جائے۔ (یا ایہا الذین

اسوا الفقوا من طیبات ما کسبتم

مسئلہ ۱۱۔ اجناس کی زکوٰۃ میں یہ ضروری نہیں ہے کہ اصل جنس سے ہی ادا کی جائے بلکہ ان کی بجائے ان کی قیمت بھی دی جاسکتی ہے اور اس صورت میں اگر قیمت میں اختلاف ہو جائے تو آیا وقت ادا والی قیمت معتبر ہے یا اس وقت والی جب کہ مالک اس تبادلہ کا ارادہ کرے؟ اس میں اختلاف ہے لیکن دو سرا قول قوت سے خالی نہیں ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۱۲۔ جس جنس کی زکوٰۃ ایک مرتبہ ادا ہو جائے اگرچہ وہ کئی سال تک بھی پڑی رہے تو اس پر دوبارہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی البتہ سال بھر کے اخراجات کے بعد خمس واجب ہو جائے گا جیسا کہ اسکی تفصیل کتاب الخمس میں بیان کی جائے گی۔ (انش)

کن چیزوں میں زکوٰۃ مستحب ہے؟

بنا بر مشہورہ چیزوں میں زکوٰۃ مستحب ہے جن میں سے بعض کا استحباب تو ”رب مشہور لا اصل له“ کا مصداق ہے البتہ بعض چیزوں میں فی الواقع استحباب ثابت ہے۔

۱۔ وہ مال تجارت جو قصد تجارت و اکساب کسی معاوضہ شرعیہ مثل مبیع و صلح وغیرہ کے ذریعہ آدمی کی طرف منتقل ہو۔ مگر اس کی چند شرطیں ہیں۔ (۱) مالیت میں بقدر نصاب نقدی (سونا چاندی) ہو (۲) قصد تجارت کے بعد سال بھر موجود رہے۔ (۳) قصد تجارت بھی قائم رہے۔ (۴) سال بھر میں کبھی بھی اصل قیمت سے اسکی قیمت گر نہ جائے ہاں اگر بڑھ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے

واللہ العالم

۲۔ ہر وہ چیز جو از قسم غلات زمین سے اُمتی ہے بشرطیکہ گندم و جو وغیرہ غلات اربعہ میں سے نہ ہو کیونکہ ان میں زکوٰۃ واجب ہے اور سبزیوں اور پھلوں کی قسم سے بھی نہ ہو جو جلد خراب ہو جاتے ہیں (کیونکہ ان میں بالاتفاق زکوٰۃ نہ واجب ہے نہ مستحب) جیسے چاول، نخود، مسور وغیرہ جن

کو ٹولا جاتا ہے یا وزن کیا جاتا ہے یہ قول جمع بین الروایات کرتے ہوئے اختیار کیا گیا ہے

جن میں سے بعض اس کے درجہ پر اور بعض عدم وجوب پر دلالت پر دلالت کرتے ہیں۔ لہذا احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ ان چیزوں سے زکوٰۃ ضرور ادا کی جائے

(وَاللّٰهُ الْعَالِمُ)

۳۔ گھوڑیوں پر بشرطیکہ خدا کی زمین میں چر رہے ہوں اگر ماں باپ و بھائی کی طرف سے خالص عربی ہوں تو سال میں دو دینار (نو ماشہ سونا) اور اگر ماں عربی ہو اور باپ غیر عربی یا بالعکس ہو تو پھر ایک دینار (ساڑھے چار ماشہ سونا)

۴۔ جب کوئی شخص زکوٰۃ سے فرار کی غرض سے سال کے دوران حیوانات کا تبادلہ کر لے یا سکے دار سونا اور چاندی کا زیور بنا لے جیسا کہ قبل ازیں بیان ہو چکا ہے تو اس پر اس مال کی زکوٰۃ مستحب ہے۔

۵۔ غائب یا دفن شدہ مال جس پر تصرف کی قدرت حاصل نہ تھی جب چند سالوں کے بعد مل جائے اور تصرف کی قدرت بھی حاصل ہو جائے تو اس میں سے ایک سال کی زکوٰۃ ادا کرنا مستحب ہے اور یہ مسئلہ بھی وجوب زکوٰۃ کے شرائط میں بیان کیا جا چکا ہے۔

مستحقین زکوٰۃ کے اقسام ہشتگانہ یا مصارف زکوٰۃ!

قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ زکوٰۃ کے مستحقین کے آٹھ اقسام ہیں جیسا کہ ارشاد قدرت ہے۔ **انما الصدقات للفقراء والمساکین والعلمین علیہا والمولتہ قلوبہم ولی الرقاب والفلانین ولی سبیل اللہ والبن السبیل (توبہ۔ ۶۰)** صدقات و زکوٰۃ تو در حقیقت فقراء اور مساکین کیلئے ہیں اور کام کرنے والوں کیلئے جو زکوٰۃ کی تحصیل پر مقرر ہیں اور وہ لوگ جن کی تالیف قلب مطلوب ہو اور لوگوں کو بند بستی سے چھوڑانے کیلئے اور مقروضوں کے قرضے ادا کرنے کیلئے اور راہ خدا میں خرچ کرنے کیلئے اور مسافروں کیلئے ذیل میں ان اقسام ہشتگانہ کی قدرے وضاحت کی جاتی ہے۔

۲۱ فقراء و مساکین

حق یہ ہے کہ یہ دونوں لفظ مترادف نہیں بلکہ متضاد ہیں ہاں دونوں میں یہ قدر مشترک ضرور پائی جاتی ہے کہ یہ دونوں اپنی اور اپنے واجب النفعہ افراد کی بالفعل یا بالقہ قوت لایموت نہیں رکھتے یعنی یا تو روزی کمانے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتے۔ جیسے بیمار، بوڑھے، اندھے، لولے اور لنگڑے وغیرہ یا صلاحیت تو رکھتے ہیں مگر بے روزگاری کا شکار ہیں یا روزی کمانے کی فرصت نہیں ہے جیسے مذہبی مبلغ اور دینی طالب علم وغیرہ مگر اخبار و آثار سے واضح و آشکار ہوتا ہے کہ مسکین وہ ہے جس کی حالت فقیر سے ابتر و بدتر ہے کیونکہ وہ تنگی معیشت اور خستہ حالی کی وجہ سے دست سوال دراز کرنے پر مجبور ہے جبکہ فقیر اس طرح مجبور نہیں ہے۔

الغرض اس گروہ میں لولے لنگڑے، اندھے، بوڑھے، کوڑی، یتیم، یتیم، یتیم، اور ہر قسم کے غریب و نادار لوگ داخل ہیں جن کی قابل رحم حالت محتاج و مضاحت نہیں ہے۔

۳۰ عاقلین

یعنی وہ لوگ جن کو نبی و امام صدقات کے وصول کرنے یا وصول شدہ مال کی حفاظت کرنے اور اس کا حساب کتاب رکھنے کیلئے مقرر کرتے ہیں یہ لوگ اگرچہ فقیر و مسکین نہ ہوں تاہم ان کی تنخواہ زکوٰۃ کی مد سے ہی دی جائیگی۔

۳۱ متولفتہ القلوب

بالعموم اس سے کفار کا وہ گروہ مراد لیا جاتا ہے جن کی مالی عطیوں سے تالیف قلب کی جاتی ہے تاکہ اور نہیں تو کم از کم بوقت جہاد مسلمانوں کی صفوں میں کھڑے ہو کر ان کی ظاہری تعداد میں تو اضافہ کا باعث بنیں مگر آخر اہلدار کی بیان کردہ تفسیر سے اس کی تائید نہیں ہوتی بلکہ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس سے نو مسلموں کی وہ جماعت مراد ہے جو خدا کو خدا اور رسول کو رسول تو مان چکی ہے مگر ہنوز اس کے عقائد و معارف پختہ نہیں ہیں۔ بلکہ وہ اسلام کے بعض حقائق کے متعلق شک و شبہ میں مبتلا ہے اس واسطے اسے مالی و عینے اور عطیے دیئے جاتے ہیں تاکہ ان کے عقائد مضبوط اور شکوک و شبہات دور ہوں اور وہ راسخ العقیدہ مسلمان بن جائیں اس جماعت میں بھی فقر و فاقہ شرط نہیں ہے۔

۵۔ وفی الرقاب

- یعنی گردنوں کو بند اسیری سے آزاد کرانے میں زکوٰۃ خرچ کرنا اس کی کئی صورتیں ہیں۔
- ۱۔ ایک یہ کہ ایک غلام نے اپنے آقا سے یہ معاہدہ کیا ہو کہ وہ جب اتنی رقم ادا کر دے گا تو آزاد ہو جائے گا اور اب وہ اس رقم کی ادائیگی سے قاصر ہو۔ اس کی مدد کر کے اسے آزاد کرانا۔
 - ۲۔ دوسرے مد زکوٰۃ سے غلام خرید کر آزاد کرنا بالخصوص جو کہ سختی و شدت میں گرفتار ہوں۔
 - ۳۔ تیسرے جن لوگوں پر بعض کفاروں کے سلسلہ میں غلام آزاد کرنے واجب ہوں مگر وہ مالی کمزوری کی وجہ سے آزاد نہ کر سکتے ہوں زکوٰۃ کی مد سے ان کی امداد کرنا تاکہ وہ غلام خرید کر آزاد کر سکیں۔

۶۔ والغارمین

یعنی قرض داروں کا قرضہ ادا کرنے کیلئے صرف کرنا اس سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے جائز ضروریات زندگی کیلئے قرض لیا ہو اور اب اس کی ادائیگی سے یا تو بالکل عاجز ہوں یا اگر ادا کریں تو ان کے پاس سال کا خرچ و خوراک نہ بچتا ہو اور خود فقیر ہوتے ہوں زکوٰۃ کی مد سے ان کا قرض ادا کیا جاسکتا ہے اور اگر وہ قرضہ نافرمانی خدا کے کاموں میں صرف کیا گیا ہے تو پھر اسے زکوٰۃ کی مد سے ادا نہیں کیا جاسکتا اور اگر اس چیز کا علم نہ ہو کہ وہ قرضہ جائز کاموں میں صرف کیا گیا ہے یا ناجائز میں تو پھر حسب ظاہر گو اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے مگر جبکہ اس نے ناجائز کاموں میں صرف کیا ہو تو اس کیلئے۔ اس کا لینا حرام ہے نیز اس مد سے مقروض مرنے والے نادار لوگوں کا قرضہ بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔

۷۔ وفی سبیل اللہ

یعنی راہ خدا میں مال زکوٰۃ صرف کرنا بعض فقہاء کا خیال ہے کہ اس سے مراد جہاد ہے یعنی جہاد اور اس کے ساز و سامان پر زکوٰۃ صرف کرنا مگر تحقیق یہ ہے کہ راہ خدا کا لفظ عام ہے اور اس کا مفہوم بہت وسیع ہے اس میں نیکی کے وہ تمام کام داخل ہیں جن سے خداوند عالم کی خوشنودی حاصل ہوتی ہو جیسے سفر حج و زیارت کیلئے لوگوں کی امداد کرنا مساجد و محابد بنوانا مدارس دینیہ قائم کرنا طلبہ علوم دینیہ کی اعانت کرنا نیز مسافروں کی سہولت کے لئے کنواں کھدوانا، ٹکا لگوانا، سرائے بنوانا، سبیلیں لگوانا یا اس قسم کے اور رفقاء عامہ کے کام کرنا جیسے ہسپتال بنوانا اس

طرح جہاد بھی اس وسیع مفہوم میں داخل ہے بلکہ بعید نہیں کہ اس جہاد میں ہر وہ جدوجہد شامل ہو جس کا مقصد نظام کفر کو مٹا کر اس کی جگہ اسلامی نظام رائج و نافذ کرنا ہو لہذا جو لوگ اس جدوجہد میں عملی حصہ لیں ان کے سفر و حضر کے ضروریات و مصارف کا زکوٰۃ کے اس حصہ سے ادا کرنا جائز ہے واللہ العالم۔

۸۔ وابن البیسل

یعنی مسافروں پر زکوٰۃ صرف کرنا اگر کوئی شخص سفر کی حالت میں مدد کا محتاج ہو جائے تو زکوٰۃ کی مدد سے اسکی مدد کی جاسکتی ہے اگرچہ وہ شخص اپنے گھر میں غنی و مالدار ہی کیوں نہ ہو سفر خواہ گزشتہ زمانہ کا تکلیف وہ ہو یا موجودہ زمانہ کا آرام وہ بہر حال اس کی مشکلات اور تکالیف محتاج تشریح نہیں ہیں اگرچہ آج قدم قدم پر بڑے بڑے عالیشان ہوٹل مسافر خانے اور مختلف الوان و اقسام کے دسترخوان موجود ہیں لیکن اگر جیب میں پیسے موجود نہ ہوں خصوصاً بحالت سفر جہاں نہ کوئی جان ہو نہ پہچان اور نہ ادھار ملنے کا امکان تو اس صورت میں مسافر کے دل و دماغ پر جو کیفیت گذرتی ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے شریعت اسلامیہ نے آدمی کی اسی مجبوری کے پیش نظر زکوٰۃ کا ایک حصہ ایسے مسافروں کے لئے مخصوص کر دیا ہے جن کا زاد سفر ختم ہو جائے تاکہ وہ عزت و آبرو کے ساتھ اپنے وطن مالوف پہنچ سکیں۔

تبصرہ

زکوٰۃ کے مصارف مسلمانہ کے سلسلہ میں جو مختصر حقائق اوپر بیان کئے گئے ہیں ان سے ناظرین کرام پر یہ حقیقت بخوبی واضح و عیاں ہو گئی ہوگی کہ ان مصارف میں کس قدر گہرائی و گیرائی اور پسنائی پائی جاتی ہے اور یہ ہر قسم کی نیکی و بھلائی اور فرد اور مجتمع کی فلاح و بہبود پر کس طرح حاوی ہیں؟ کہ انسانی ضرورت و احتیاج کا کوئی شعبہ اس سے خارج نہیں ہے۔

مستحقین زکوٰۃ کے اوصاف

سطور بالا میں زکوٰۃ کے جن مستحقین کا تذکرہ کیا گیا ہے ان میں چند اوصاف کا ہونا ضروری ہے جب تک ان میں یہ اوصاف نہ پائے جائیں اس وقت تک کسی شخص کی مدد زکوٰۃ سے امداد و اعانت نہیں کی جاسکتی اور یہ اوصاف چار ہیں۔

پہلی صفت ایمان ہے

اس صفت پر نصوص و ثبوتی کا اتفاق ہے ایمان سے مراد یہ ہے کہ اسلامی عقائد کے ساتھ ساتھ آئمہ اہل بیتؑ کی امامت حق و خلافت مطلقہ کا اقرار بھی کیا جائے۔ متعدد روایات معتبرہ میں وارد ہے کہ انہا لاهل الولاہتہ یہ زکوٰۃ اہل ولایت کے لئے مخصوص ہے الغرض مستحقین میں بالاتفاق یہ شرط ہے کہ وہ صحیح العقیدہ ہوں نہ غالی ہوں اور نہ قالی خذلہم اللہ تعالیٰ لہذا کافر اور مذہب حق کے مخالف بدعتیہ آدمی کو بالاتفاق زکوٰۃ دنیا جائز نہیں ہے۔

۲۔ دوسری صفت علی الاحوط یہ ہے کہ ایمان کے ساتھ عدالت بھی موجود ہو جیسا کہ فقہاء کرام کی ایک جماعت اس کی قائل ہے اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ یہ صفت لازمی نہیں ہے کیونکہ علل الشرائع کی روایت میں تصریح موجود ہے کہ ”مومن فاجر“ کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

علاوہ بریں عدالت کے لزوم پر دلیل کا نہ ہونا بھی اس کے لازم نہ ہونے کی بین دلیل ہے زیادہ سے زیادہ داؤد صرمی کی روایت میں یہ وارد ہے کہ شرا بخوار کو زکوٰۃ نہ دی جائے مگر اس سے عمومی دعوائے عدالت تو کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتا۔

۳۔ تیسری صفت یہ ہے کہ وہ مستحقین زکوٰۃ دینے والے کے واجب النفقہ نہ ہوں یعنی اس کے وہ قریبی قریبدار نہ ہوں جن کا نان و نفقہ شرعاً اس پر واجب جیسے ماں باپ و ادا داری و نانا نانی اولاد اولاد کی اولاد زوجہ اور غلام اس صفت پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے اور بکثرت نصوص میں اس صفت کا تذکرہ موجود ہے ہاں اگر کوئی شخص کسی اور عزیز رشتہ دار کی کفالت کرتا ہو تو زکوٰۃ سے اسکی مدد کر سکتا ہے۔

۴۔ چوتھی صفت یہ ہے کہ زکوٰۃ لینے والا سید ہاشمی نہ ہو۔ جبکہ زکوٰۃ دینے والا غیر سید غیر ہاشمی ہو اس واسطے کہ سادات کرام پر غیر سادات کی زکوٰۃ حرام ہے کیونکہ یہ لوگوں کے ہاتھوں کا میل کچیل ہے جس سے سادات کرام کی شان اجل و ارفع ہے ہاں البتہ سادات کی زکوٰۃ سادات لے سکتے ہیں اور جب اضطرار اس حد تک پہنچ جائے جب حرام بھی حلال ہو جاتا ہے تو اس صورت میں غیر سادات کی زکوٰۃ بھی جائز و مباح ہو جاتی ہے۔ واللہ العاصم

توضیح

مخفی نہ رہے کہ اس صدقہ سے جو سادات پر حرام ہے مراد واجب صدقہ ہے اور وہ بھی

صرف زکوٰۃ اور فطرہ نہ کہ دوسرے واجبی یا مستحبی صدقات اور اس پر سب فقہاء کا اتفاق ہے بنا بریں سادات کے لئے غیر سادات کے عقیقہ وغیرہ کا گوشت کھانا بلا اشکال جائز ہے واللہ العالم۔

زکوٰۃ کے بعض مسائل و احکام کا بیان

مسئلہ ۱۔ جو شخص اپنے فقر و فاقہ کا دعویٰ کرے اگر تو دلائل و قرائن سے اس کے دعویٰ کی صحت یا بطلان کا یقین ہو تو اس کے مطابق کاروائی کی جائے گی اور اگر یہ یقین نہ ہو سکے تو پھر مشہور یہ ہے کہ اس کے دعویٰ کو صحیح تصور کیا جائے گا اور اس سے بینہ و برہان کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا بایں ہمہ احوط یہ ہے کہ پہلے مدعی فقر کے دعویٰ کی جانچ پڑتال کر لی جائے اور اطمینان کے بعد اسے مالی حقوق واجبہ دیئے جائیں۔

مسئلہ ۲۔ اگر ایک آدمی کو فقیر و مسکین سمجھ کر زکوٰۃ دی جائے مگر بعد میں انکشاف ہو کہ وہ تو مالدار تھا تو بنا بر احتیاط وہ زکوٰۃ جو ادا کی گئی ہے کافی نہ ہوگی اور دینے والے کو یہ حق حاصل ہے کہ اگر ہنوز اصل مال باقی ہے تو اصل مال اور اگر وہ تلف ہو گیا ہے تو اس کا بدلہ اس شخص سے وصول کرے اگرچہ اظہر یہ ہے کہ اگر حسب ظاہر تحقیق کر کے زکوٰۃ دی تھی تو وہ بری الذمہ ہو جائے گا اور اگر بلا تحقیق دی تھا تو بری الذمہ نہیں ہوگا (اور اسے واپس لے سکتا ہے) جیسا کہ جناب زرارہ کی صحیح السند روایت میں یہ تفصیل وارد ہے۔ ان اجتہاد فقہ بڑی وان نصر فی الاجتہاد فلا (وسائل الشیعہ)

مسئلہ ۳۔ رہائشی مکان، سواری کا گھوڑا، خدمت گزار غلام، ضروری کتب اور لازمی ساز و سامان کسی شخص کے مستحق ہونے میں رکاوٹ نہیں بن سکتے لہذا ایک شخص ان چیزوں کی موجودگی میں بھی زکوٰۃ لے سکتا ہے بلکہ اس سلسلہ میں مستحق کی پوزیشن کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

مسئلہ ۴۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ زکوٰۃ دیتے وقت مستحق پر یہ ظاہر کرنا ضروری نہیں ہے کہ یہ زکوٰۃ کا مال ہے لہذا اگر کوئی ایسا خود دار شخص ہے جو باوجود مستحق ہونے کے زکوٰۃ وصول کرنے سے اجاو انکار کرتا ہے تو اسے بطور تحفہ اور ہدیہ وغیرہ کسی عنوان کے ماتحت زکوٰۃ دی جاسکتی ہے جیسا کہ ابو بصیر کی روایت میں جو من لا يحضروہ الفقہ میں مروی ہے اس کی صراحت موجود ہے۔

مسئلہ ۵۔ اگر نبیؐ یا امام موجود ہوں اور مہبوط الید بھی ہوں تو ان کا فریضہ ہے (جسے وہ خود

سب سے بہتر سمجھتے ہیں) کہ وہ لوگوں سے زکوٰۃ کا مطالبہ کریں اور لوگوں کا فرض ہے کہ ان کی خدمت میں پہنچائیں تاکہ وہ اسے شرعی مصارف پر صرف فرمائیں لیکن اگر وہ بظاہر موجود نہ ہوں یا موجود تو ہوں مگر مبسوط الید نہ ہوں تو نہ ان پر مطالبہ کرنا لازم ہے اور نہ اہل ایمان پر ان کی خدمت میں پہنچانا واجب ہے بلکہ انہوں نے اپنے موالیوں کو اجازت دی ہے کہ وہ اس صورت میں خود بخود یا اپنے نمائندوں کے ذریعہ مستحقین میں تقسیم کریں یہ ہے اس سلسلہ میں بظاہر مختلف اخبار و آثار کے درمیان جمع کا آسان طریقہ کیا۔ کمالا یحییٰ علیٰ اولیٰ الاصل

مسئلہ ۶۔ سابقہ بحث زکوٰۃ کے جو ہشتانہ مصارف بیان کئے گئے ہیں ان تمام مدت میں اور وہ بھی برابر برابر زکوٰۃ کا صرف کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ تمام زکوٰۃ ان میں سے صرف بعض مدت میں صرف کی جاسکتی ہے اور حسب مصلحت اس میں کی و بیشی بھی کی جاسکتی ہے آیت مبارکہ میں جو مصارف ہشتانہ بیان کئے گئے ہیں اس سے مقصد صرف بیان بمصرف ہے یعنی یہ بتلانا مقصود ہے کہ زکوٰۃ ان اقسام ہشتانہ سے باہر کسی اور مصرف میں صرف نہیں کی جاسکتی بنا بریں آیت

مبارکہ میں للفقراء جو لاس ہے وہ اختصاص و اشغاع کا ہو گا نہ ملکیت کا کمالا یحییٰ
مسئلہ ۷۔ سب مستحقین کو برابر برابر حصہ دینا ضروری نہیں ہے بلکہ علم و فضل دین و دیانت اور شدت فقر و مسکنت کی وجہ سے بعض کو دوسرے بعض پر ترجیح دی جاسکتی ہے جیسا کہ ائمہ طاہرین کے فرامین اور فقہاء کرام کے فتاویٰ میں اس بات کی تصریحات موجود ہیں۔

مسئلہ ۸۔ مشہور یہ ہے کہ زکوٰۃ میں نماز کی طرح بلا عذر شرعی تقدیم و تاخیر جائز نہیں ہے یعنی نہ تو وقت سے پہلے ادا کی جاسکتی ہے اور نہ وقت سے مؤخر کی جاسکتی ہے مگر بہت سی روایات سے ہر دو امور کا جو از ظاہر ہوتا ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ اگر وقت سے پہلے ادا کرے تو قرض کی نیت سے دے اور وقت آنے پر زکوٰۃ میں شمار کرے اور جب ادائیگی کا وقت آجائے تو بلا وجہ تاخیر نہ کرے۔ ہاں البتہ اگر مستحق موجود نہ ہوں یا موجود تو ہوں مگر مالک افضل افراد تک پہنچانا چاہے یا اس غرض سے بچا کر رکھنا چاہئے کہ مبادا مستحق اگر مطالبہ کریں اور اسے خفت نہ اٹھانا پڑے تو ان صورتوں میں تاخیر جائز ہے مگر پھر بھی افضل یہ ہے کہ زکوٰۃ کا مال علیحدہ کر کے رکھ دے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۹۔ جس شرمین زکوٰۃ واجب ہوئی ہے آیا اس سے نقل کر کے اسے دوسرے شرمین

جانا جائز ہے یا نہ؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے گو مشہور یہ ہے کہ اگر وہاں مستحق موجود ہو تو پھر نقل حرام ہے اور اگر موجود نہ ہو تو پھر جائز ہے مگر اتنی یہ ہے کہ بہر حال نقل جائز ہے ہاں اگر وہاں مستحق موجود نہ ہو اور دوسری جگہ منتقل کرتے وقت زکوٰۃ ضائع ہو جائے تو مالک ضامن نہ ہو گا لیکن اگر وہاں مستحقین موجود ہوں اور پھر بھی منتقل کرے تو پھر تلف ہونے کی صورت میں دوبارہ ادا کرنے کا ضامن ہو گا جیسا کہ جناب محمد بن مسلم کی صحیح السند روایت میں جو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے اور فروع کافی میں موجود ہے یہ تفصیل وضاحت کے ساتھ مذکور ہے اسی طرح اگر مستحقین موجود ہوں اور وہ ادا کرنے میں بلا وجہ تاخیر کرے تو تلف ہونے کی صورت میں ضامن ہو گا۔

مسئلہ ۱۰۔ کم از کم زکوٰۃ کی کتنی مقدار ایک مستحق کو دینی چاہئے؟ اس میں اختلاف و اشکال ہے احتیاط واجب یہ ہے کہ پانچ درہم (یعنی بمقدار ساڑھے سترہ ماشہ چاندی) سے کم نہ دی جائے جو کہ چاندی کے پہلے نصاب کی زکوٰۃ ہے اگرچہ مشہور بین المتاخرین یہ ہے کہ یہ صرف بتاخر استجاب ہے۔ وهو لا یخلو من وجہ۔

ہاں یہ واضح رہے کہ یہ سب اس صورت میں ہے کہ جب زکوٰۃ کی مقدار پانچ درہم یا اس سے زائد ہو لیکن اگر اس کی مقدار ہی اس سے کم ہو جیسے چاندی کے دوسرے نصاب کی زکوٰۃ جو ایک درہم یعنی ساڑھے تین ماشہ چاندی ہے تو پھر بلا اشکال وہی مقدار مستحق کو دی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ جس آدمی پر زکوٰۃ واجب ہو اور اس کی وفات کا وقت قریب آجائے اس پر واجب ہے کہ اس کو ادا کرے یا کم از کم ادا کرنے کی وصیت کرے ورنہ ایک اسلامی فریضہ کو ترک کرنے کی وجہ سے معذب و محاقب ہو گا۔

مسئلہ ۱۲۔ زکوٰۃ چونکہ عبارات میں شامل ہے اس لئے اس کی ادائیگی میں قصد قربت شرط ہے اگر یہ قصد نہ کیا گیا تو زکوٰۃ ادا کرنے والا بری الذمہ نہ ہو گا۔

مسئلہ ۱۳۔ مذکورہ بالا بیان سے واضح و عیاں ہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے کوئی حکومتی ٹیکس نہیں لہذا نہ غیر شرعی حکومت اس کے لینے کی مجاز ہے اور نہ اسے دینا جائز ہے اور نہ ہی دینے والا بری الذمہ ہو سکتا ہے۔ واللہ العاکم۔

زکوٰۃ فطرہ، اسکی حقیقت، اسکے مصارف اور احکام کا بیان

زکوٰۃ فطرہ تمام علماء اسلام کے اتفاق سے شرائط مقررہ کے ساتھ واجب ہے ”فطرہ“ سے خلقت یا دین یا اظہار صوم مراد ہے پہلے معنی کے اعتبار سے اس کا مقصد ہوگا زکوٰۃ جسم و بدن دوسرے معنی کے لحاظ سے اس کا مفہوم ہوگا دین اسلام کی زکوٰۃ اور تیسرے معنی کے ماتحت مطلب ہوگا اظہار روزہ کی زکوٰۃ پہرہ نوع یہ زکوٰۃ بھی دوسری عام زکوٰۃ کی ہی ایک قسم ہے جو اسلامی عبادات کا ایک اہم رکن ہے منجملہ اس کے فوائد و عوائد کے ایک یہ ہے کہ جس شخص کا فطرانہ ادا کر دیا جائے وہ اس سال مرنے سے بچ جاتا ہے دوسرا یہ کہ اس سے روزہ قبول ہوتا ہے پس جو شخص عمارۃ فطرہ ادا نہ کرے اس کا روزہ قبول نہیں ہوتا یہی بات اس کی اہمیت و عظمت ظاہر کرنے کیلئے کافی ہے

زکوٰۃ فطرہ کے وجوب کے شرائط

زکوٰۃ فطرہ بھی دوسری زکوٰۃ کی طرح واجب مطلق نہیں بلکہ مشروط ہے۔ اس کے عمومی شرائط چار ہیں۔ (اول) بلوغ (دوم) عقل کیونکہ بالاتفاق یہ نابالغ بچہ اور دیوانہ پر واجب نہیں ہے۔ (سوم) آزادی کیونکہ ہر قسم کے غلام پر بالاتفاق فطرہ واجب نہیں ہے۔ (چہارم) بنا پر اشہرۃ اظہر غلو تو تکرری بھی شرط ہے۔ یعنی فطرہ اس شخص پر واجب ہوگا جو بالغ یا بالغہ یا بالغہ اور اپنے واجب التمتع اہل دعیال کا سال بھر کا خرچ و خوراک رکھتا ہو اگر ایسا نہیں تو پھر اس پر فطرہ واجب نہ ہوگا۔

کس چیز سے فطرانہ ادا کرنا چاہیے۔

اگرچہ دیگر تمام فقہی ابواب کی طرح یہاں بھی فی الجملہ اختلاف ہے۔ مگر اشہرۃ اظہر قول یہ ہے کہ گندم، جو، خرا، کشمش، چاول، نخود، سور، وغیرہ اجناس و غلات میں سے جو جس زیادہ ہو اس سے فطرانہ ادا کرنا چاہیے۔ اگرچہ بہ نسبت دوسرے اجناس کے غلات اربعہ (گندم، جو، خرا اور سور) کا افضل ہے۔ لیکن اختلاف اصل جنس موجود ہو یا مفقود اسکی بجائے اسکی بازاری قیمت بطور فطرانہ دی جاسکتی ہے۔

۳۔ فطرانہ کی مقدار کیا ہے؟

بالاتفاق زکوٰۃ فطرہ کی مقدار ایک صاع ہے۔ اور موجودہ اوزان کے اعتبار سے علی التحقیق صاع کی مقدار دو سیر چودہ چھانک اور ۴ تولہ ہے۔ جیسا کہ اسکی تحقیق مزید مقدار زکوٰۃ کے ضمن میں گذر چکی ہے۔

۴۔ فطرہ کا وقت وجوب کیا ہے؟

فطرہ کے وقت وجوب کی ابتداء کب شروع ہوتی ہے۔ اس میں فی الجملہ اختلاف ہے۔ مشہور بین المتأخرین یہ ہے۔ (وہو المنصور) کہ اس کی ابتداء ماہ رمضان کے آخری دن کے غروب آفتاب کے ساتھ ہوتی ہے۔ اسکی تائید مزید اس سے ہوتی ہے۔ کہ اس وقت کے بعد کوئی کافر مسلمان ہو جائے، نابالغ بچہ بالغ ہو جائے یا پاگل عاقل ہو جائے یا کوئی بچہ پیدا ہو تو اس پر یا بچہ کے باب پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ جیسا کہ نصوص کثیرہ میں مذکور ہے۔ بتائیں مذکورہ بالا وقت میں وجوب کے تمام مذکورہ بالا شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص غروب سے ایک لمحہ پہلے دیوانہ ہو جائے یا فقیر ثاوار ہو جائے تو اس پر فطرہ واجب نہ ہو گا۔ کمالا سلمیٰ

۵۔ فطرہ کا وقت ادا اور اسکی انتہا کہاں ہے؟

مشہور یہ ہے کہ بروز عید الفطر صبح صادق سے لے کر زوال آفتاب تک فطرہ ادا کیا جاسکتا ہے۔ لیکن روایات متضادہ میں وارد ہے کہ اگر نماز عید سے قبل ادا کیا جائے تو یہ فطرہ ہے۔ اور اگر نماز کے بعد ادا کیا جائے تو یہ صدقہ ہے فطرہ نہیں۔ (کتب اربعہ)

اس لئے احتیاط واجب ہے۔ کہ بلا غدر شرعی اسے نماز عید سے مؤخر نہ کیا جائے ہاں اگر نماز سے پہلے علیحدہ کر دیا جائے تو پھر اگرچہ بعد میں بھی ادا کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ جیسا کہ متعدد روایات اس پر دلالت کرتے ہیں۔ اسحاق بن عمار بیان کرتے ہیں۔

سألت أبا عبد الله عن الفطرة قال إذا عزلتها فلا يضرك متى اعتبها قبل الصلوة أو بعد ها الخ
 — (من لا يحضره الفقيه)

۶۔ فطرہ کا مصرف کیا ہے؟

بلا اختلاف فطرہ کا مصرف وہی ہے۔ جو زکوٰۃ کا ہے۔ کیونکہ یہ بھی زکوٰۃ کی ایک قسم ہے لہذا بمطابق آیت مبارکہ إنما الصدقات للفقراء والمساكين الآية انہی ہشتانہ مصارف پر اسے صرف کیا جائے گا جن پر زکوٰۃ صرف کی جاتی ہے۔ جس کی تفصیل قبل ازیں زکوٰۃ کے ضمن میں گذر

۴۳۸
 بھی ہے بالخصوص فقراء و مساکین پر اسے صرف کرنا افضل ہے۔ (واللہ العالم)

فطرہ کے ضروری مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ آدمی پر صرف اپنا ہی نہیں بلکہ اپنے تمام واجب النفع افراد جیسے والدین، اولاد، بیوی اور غلام بلکہ ان تمام لوگوں کا فطرہ بھی واجب ہے جو بطور عیال اس کے ہاں پرورش پاتے اور اسی کے ہاں کھانا کھاتے ہیں اس سلسلہ میں بڑے، چھوٹے، بلکہ کافر و مسلمان میں بھی کوئی فرق نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر بیوی ناشزہ و نافرمان یا صغیرہ ہونے کی وجہ سے واجب النفع نہ ہو تو علی الاقویٰ اس کا فطرانہ، شوہر پر واجب نہ ہوگا اسی طرح اگر غلام بھاگ جائے تو اس کا فطرہ بھی مالک پر واجب نہ ہوگا۔ الغرض جن لوگوں کی یہ آدمی بالفعل پرورش کرتا ہے ان کا فطرانہ اس پر واجب ہے بتائیں اگر کسی شخص کی بیوی یا کسی کے غلام کی کوئی اور شخص پرورش کرتا ہے تو زکوٰۃ فطرہ اس پر واجب ہوگی نہ کہ شوہر اور مالک پر۔ واللہ العالم

مسئلہ ۳۔ اگر بیوی مالدار ہو اور شوہر ایسا غریب و نادار کہ فطرہ ادا نہ کر سکا ہو تو احوط یہ ہے کہ بیوی اپنا فطرہ خود ادا کرے۔

مسئلہ ۴۔ یہ تو درست ہے کہ مہمان کا فطرہ میزبان پر واجب ہے لیکن کلام اس میں ہے کہ اس مہمان کی حد کیا ہے؟ جناب سید مرتضیٰ علم الہدیٰ اور جناب شیخ طوسیؒ نے پورا ماہ رمضان، حضرت شیخ مفیدؒ نے اس کا نصف، ابن اوریسؒ نے دو رات، علامہ حلیؒ نے ایک رات اور محقق حلیؒ نے ماہ رمضان کا آخری جزء کافی سمجھا ہے یعنی بس اتنا کافی ہے کہ مہمان ماہ رمضان آخری دن غروب آفتاب سے ایک لکھ پہلے آجائے اور وہیں ہلال عید دیکھے۔ جناب محقق اردبیلیؒ اور جناب شہید ثانیؒ نے بھی اسی آخری قول کو اختیار کیا ہے گو جناب اردبیلیؒ نے میزبان کے ہاں کھانا کھانا ضروری قرار دیا ہے مگر جناب شہید ثانیؒ نے تو یہ شرط بھی ختم کر دی ہے کہاں ایک ماہ اور کہاں ایک لکھ؟ یہ دونوں قول افراط و تفریط سے خالی نہیں ہیں اور بموجب خیر الامور اوسطا۔

اظہار یہ ہے کہ مہمان کم از کم اس قدر میزبان کے ہاں قیام کرے کہ اس پر "میلوہ" صادق آئے کہ فلاں شخص فلاں کی پرورش کرتا ہے اور اس کے اہل و عیال کے ساتھ شامل ہو

کر وہاں کھانا کھاتا ہے کیونکہ احادیث اہل بیتؑ سے یہی معیار واضح و آشکار ہوتا ہے جیسا کہ صحیح السنہ روایت میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ آنجناب سے دریافت کیا گیا کہ ایک آدمی کسی کے ہاں بطور مہمان ٹھہرا ہوا ہے اسی حال میں عید الفطر آجاتی ہے اس کا فطرہ میزبان پر ہے؟ فرمایا ہاں ہر شخص کا فطرہ اس آدمی پر واجب ہے جو اسکی پرورش کرتا ہے وہ خواہ مرد ہو یا عورت بڑا ہو یا چھوٹا آزاد ہو یا غلام بناہیں آخری دن غروب آفتاب سے ایک لکھ پہلے آنے والے مہمان پر کس طرح ”عیلولہ“ صادق آسکتا ہے؟ بناہیں عید الفطر کی آمد سے کم از کم دو رات پہلے اسے آنا چاہئے یا گویا ماہ رمضان کے آخری دن غروب آفتاب سے پہلے آئے مگر اس رات کھانا بھی کھائے اور مزید کچھ دن قیام کا ارادہ بھی ہو بایں ہمہ یہ مسئلہ اجمال و اشکال سے خالی نہیں ہے اس لئے احتیاط ترک نہیں ہونی چاہئے واللہ العالم۔

مسئلہ ۵۔ موجودہ دور میں جو ذاتی طور پر نوکر رکھے جاتے ہیں وہ اگر تو صرف تنخواہ لیتے ہیں تو اس صورت میں ان کا فطرانہ خود ان پر واجب ہو گا اور اگر روٹی سردار کے ہاں کھاتے ہیں تو پھر ان کا فطرانہ اسی پر واجب ہو گا۔

مسئلہ ۶۔ شب عید الفطر غروب آفتاب کے بعد سے لے کر روز عید الفطر کے زوال سے پہلے جو بچہ متولد ہو یا جو نابالغ بچہ بالغ ہو یا یہودی و نصرانی مسلمان ہو یا دیوانہ شفیایاب ہو تو ان پر یا ان کی طرف سے فطرانہ مستحب ہے۔

مسئلہ ۷۔ وقت وجوب سے پہلے فطرہ نکالنے کے جواز میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ جائز نہیں ہے مگر صحیحہ فضلاء اور بعض فقہاء کے فتاویٰ سے ظاہر ہوتا ہے بایں ہمہ احوط یہ ہے کہ اگر وقت سے پہلے ادا کیا جائے تو قرض کی نیت سے کیا جائے اور وقت داخل ہونے کے بعد فطرانہ میں شمار کر لے بشرطیکہ جس کو بطور قرضہ دیا تھا مستحق ہو۔

مسئلہ ۸۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ ایک مستحق کو کم از کم ایک شخص کے فطرانہ سے کم نہ دیا جائے جو کہ ایک صاع غلہ یا اسکی قیمت ہے چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں ایک شخص کو ایک شخص کے فطرانہ سے کم نہ دو (تہذیب الاحکام)

ہاں البتہ ایک مستحق کو اس قدر دیا جاسکتا ہے کہ وہ سال کے اخراجات کا مالک ہو

جائے

مسئلہ ۹۔ جب کہیں کوئی مومن مستحق معذور نہ ہو تو پھر مستحقین کو فطرانہ دیا جاسکتا ہے اور

اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اپنی سادہ لوحی کی بناء پر نہ تو اہلیت کی امامت کا اقرار کرتے ہیں اور نہ ہی انکار جو ”مروجون لا مرآئہ“ کی جماعت میں داخل ہیں۔

مسئلہ مالی زکوٰۃ کی طرح چونکہ فطرانہ بھی ایک اسلامی عبادت ہے لہذا اس کے ادا کرتے وقت قصد قربت کرنا واجب ہے کیونکہ اس کے بغیر ہر عبادت ایک ایسا جسم ہوتی ہے جس کے اندر روح نہ ہو یا ایک ایسا پھول ہے جس کے اندر خوشبو نہ ہو۔ **وَزَقْنَا اللہَ تَعَالٰی وَجْمَعِ الْمُؤْمِنِیْنَ اِلَّا خِلَاصِیْ فِی الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ وَخَفِظْنَا مِنْ الْخَطَاۃِ وَالْزَّلٰلِ تَمَّ بَابُ الزَّكٰوٰةِ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الْعَلِیْمِ وَصَلِی اللہِ تَعَالٰی عَلٰی اَشْرَفِ اَنْبِیَآئِہٖ وَعَتَرَتِہٖ الطَّہْرِیْنَ**

باب الخمس

وَاعْلَمُوا اَنَّہَا خُمُسُ مِمَّا فَلَاحَ لِلہِ خَمْسَہٗ

خمس اس کے اسرار، اسکی حقیقت اور اس کے احکام کا بیان

خمس اسلامی فرائض و واجبات میں سے ایک عظیم الشان فریضہ ہے اس کے وجہ سے وہی اسرار و رموز ہیں اور اس کے اندر وہی حکم و مصالح پوشیدہ ہیں جو زکوٰۃ کے اندر رہیں فرق صرف اس قدر ہے کہ یہ زکوٰۃ کے عوض صرف نبی ہاشم کے فقراء و مساکین اور انہی کے بنی و ایماء کبیل اور بیوگان کے ساتھ مختص ہے ان اسرار و رموز کے اعادہ کرنے کی یہاں ضرورت نہیں ہے باب الزکوٰۃ کے ابتدائی حصہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

خمس ادا کرنے کی فضیلت اور نہ دینے کی مذمت

ابھی اوپر بیان کیا گیا ہے کہ خداوند حکیم نے زکوٰۃ کے عوض جو کہ لوگوں کے ہاتھوں کا میل ہے قرابت داران رسول کے لئے ان کی خاندانی عظمت و شرافت کے پیش نظر خمس واجب قرار دیا ہے چنانچہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں۔

اِنَّ اللہَ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ حِیْثُ حَرَّمَ عَلَیْنَا الصَّلٰتَہُ اَنْزَلَ لَنَا الْخُمْسَ وَالصَّلٰتَہُ عَلَیْنَا حَرَامٌ

وَالْخُمْسُ لَنَا فَرِیضَتٌ وَالْكَرَامَتُ لَنَا حَلَالٌ

”وہ خدا جس کے سوا کوئی الہ نہیں ہے (جب اس نے اپنی حکمت باللہ سے) صدقہ

”زکوٰۃ و فطرہ“ ہم پر حرام قرار دیا تو اس کے عوض ہمارے لئے خمس کا حکم نازل فرمایا پس صدقہ

ہم پر حرام اور خمس اور تحفہ و ہدیہ حلال ہے (وسائل الشیعہ)

۲۔ لہذا اسکی ادائیگی میں رسولؐ اور خاندان رسولؐ کے ساتھ ایک قسم کا احسان ہے۔

۳۔ اس کی ادائیگی میں اپنی شرافت اور احسان شناسی کا ثبوت ہے۔

۴۔ اس کی ادائیگی میں ان لوگوں کے عمل سے دوری ہے جنہوں نے خاندان نبوت کا یہ حق غصب کیا تھا۔

۵۔ سب سے بڑھ کر اسکی ادائیگی میں حکم خدا و رسولؐ کی تعمیل ہے۔

۶۔ اس کی ادائیگی سے رزق میں وسعت پیدا ہوتی ہے۔

۷۔ اسکی ادائیگی سے گناہ معاف ہوتے ہیں

۸۔ اس کی ادائیگی توشہ آخرت ہے

۹۔ اسکی ادائیگی سے خاندان رسولؐ کی قوت لایموت کا انتظام ہوتا ہے

۱۰۔ اس کی ادائیگی سے آدمی خاندان مصطفیٰؐ کی دعائے خیر کا مستحق قرار پاتا ہے چنانچہ حضرت امام رضا علیہ افضل التیممہ واثناء فرماتے ہیں۔

ان الله واسع كريم ضمن على العمل الثواب وعلى الطلاق العتاب لا يعمل مال الا من وجه
احله الله ان الطمس عوننا على ديننا وعلى عملا لنا وعلى موالينا وما نبذل دنشتری من
اخراجنا من نطف سوطه فلا تزوه عنا ولا تعرموا انفسكم دعائنا ما قدرتم فلان اخراجنا
محتاج رزقكم وتحبض فنوبكم وما تمهدون لانفسكم ليوم للفتكم (المحدث)

یعنی خداوند عالم بڑی وسعت اور رحم و کرم والا ہے اس نے عمل صالح پر ثواب اور مخالفت حکم پر عذاب کی ضمانت دی ہے کسی پر کوئی مال اس وقت تک حلال نہیں ہوتا جب تک اس طریقہ سے حاصل نہ کیا جائے جسے خدا نے حلال قرار دیا ہے خمس کے ذریعہ سے ہم اپنے دین، اپنے اہل و عیال اپنے حشم و خدم پر مدد حاصل کرتے ہیں اور اسی کے ذریعہ سے ہم ظالموں سے اپنی ناموس کی حفاظت کرتے ہیں اس لئے اسے ہم سے نہ روکو اور حتی الامکان ہماری دعاؤں سے اپنے آپ کو محروم نہ کرو، کیونکہ اسکی ادائیگی تمہارے رزق کی کنجی تمہارے گناہوں کی بخشش کا ذریعہ ہے اور یوم فقر و فاقہ (قیامت) کے لئے تمہارا زاد راہ اور توشہ ہے۔ (تہذیب

الاحکام)

اور اس کے ادا نہ کرنے کی مذمت میں بکثرت روایات وارد ہیں۔ فرمایا کہ جناب ابو

بصیر حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے دریافت کرتے ہیں کم از کم وہ چیز کیا ہے جس کی وجہ سے ایک آدمی دوزخ میں داخل ہوتا ہے؟

فرمایا۔ من اکل من مال الیتیم درہما

جو شخص کسی یتیم کا ایک درہم کھائے پھر فرمایا اور ہم بھی یتیم ہیں۔ (من لا یحضر

الغنیہ)

سات چیزوں میں شمس واجب ہے

ارشاد قدرت ہے۔ واعلموا انما غنمتم من شیء فان لله خمسہ وللرسول ولذی القربی والیتیمی والمساکین وابن السبیل الا ینتم۔ ”جان لو کہ تحقیق جو کچھ تمہیں بطور غنیمت ملے یقیناً“ اس کا پانچواں حصہ خدا اسکے رسول اور ان کے قریبداروں یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کیلئے ہے۔“

اگرچہ عام زبانوں میں یہی چیز جائزین ہے کہ غنیمت سے وہ مال مراد ہے جو کفار سے جنگ کرنے کے نتیجہ میں ہاتھ آئے (شرطیکہ وہ جنگ نبی یا امام کے حکم سے ہو) مگر مضابط وحی و تنزیل یعنی وہ نذات مقدسہ جن کے گمروں میں قرآن اترا ہے ان کی تفسیر و توضیح دیکھنے سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ ”غنیمت“ کے معنی بہت وسیع و عریض ہیں اور وہ یہ ہیں ہر قسم کا مالی فائدہ خواہ جس جائز طریقہ سے حاصل ہو۔ چنانچہ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ہی واللہ الاثلثة یوما ییوم۔

روزِ نذرانہ (غنیمت) روزِ بروز کا فائدہ ہے۔ (تمذیب الاحکام) اور صاحب مجمع البحرین لکھتے ہیں۔ الغنیمۃ فی الاصل ہی الفائدة المکتسبۃ۔

پھر سرکار محمد و آل محمد سلیم السلام کے احادیث شریفہ کا تتبع و استقراء کرنے سے اس معنائے کلی کے سات افراد معلوم ہوتے ہیں۔

غنائم دارالحرب، معدنیات، کنوز، غوصیات، اموال حلال مخلوط بحرام، وہ اراضی جو کافر ذمی مسلمان سے خریدے، ارباب مکاسب الغرض ان تمام اشیاء میں شمس کا وجوب اجمالاً قرآن سے ثابت ہے اور تفصیلاً احادیث سے قندر جیہ ذیل میں ان ”اشیاء بعد“ کی بقدر ضرورت تفصیل درج کی جاتی ہے۔

۱۔ مال غنیمت دارالحرب

جب مسلمان نبی یا امام کے اذن و امر سے کفار سے جنگ کریں اور اس جنگ کے نتیجہ میں کفار کا جو مال و متاع مسلمانوں کے قبضہ میں آئے قلیل ہو یا کثیر اس کے معارف حمل و نقل، حفاظت منہا کرنے اور اگر نبی اور امام اس مال سے کوئی چیز منتخب فرمائیں تو اس کے بعد باقی ماندہ مال و متاع میں سے خمس نکالنا واجب ہے۔

۲۔ معدن

جو چیزیں کسی معدن و کان سے نکلتی ہیں خواہ جلد و خشک ہوں جیسے سونا چاندی تانبا پتیل فیروزہ حقیق اور نمک و کوئلہ وغیرہ یا مائع و سیال ہوں جیسے لک تیل اور پتروں وغیرہ وہ نکالنے والے کی ملکیت متصور ہوں گی اور ان میں خمس واجب ہے بشرطیکہ نکالنے کے اخراجات منہا کرنے کے بعد ان کی قیمت نقدین کے پہلے نصاب زکوٰۃ کی مقدار کو پہنچ جائے جو کہ بتایا اشروہ اظہر سونے میں بیس دینار۔ ۲۰ شقال اور ایک شقال ساڑھے چار ماش کا ہوتا ہے اور چاندی میں دو سو درہم نقری ہے ”جبکہ ایک درہم ساڑھے تین ماش کا ہوتا ہے“ اگرچہ احتیاط اس میں ہے کہ اگر ان کی مقدار ایک دینار تک بھی پہنچ جائے تب بھی خمس ادا کیا جائے بلکہ احوط یہ ہے کہ اگر اس سے بھی کم ہو یعنی جو چیز کان سے نکلے خواہ قلیل ہو یا کثیر اس کا خمس ادا کیا جائے۔ (واللہ العالم)

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ یہ معدنی چیزیں نکالنے والے شخص (یا اشخاص) کی ملکیت صرف اس صورت میں متصور ہوں گی کہ وہ معدنی زمین (یا پناڑ) اس کی اپنی ملکیت ہو یا تمام مسلمانوں کی مشترک ہو۔ جیسے وہ زمین جو بغیر جنگ و جدال فتح ہو جائے اور اگر وہ زمین ملکیت کسی اور شخص کی ہو اور اس کی اجازت کے بغیر کوئی اور شخص اس سے کوئی چیز برآمد کرے تو وہ چیز مالک زمین کی ملکیت متصور ہو گی اور نکالنے والا مجرم متصور ہوگا۔

مسئلہ ۲۔ اگرچہ آدمی مل کر کوئی معدنی چیز برآمد کریں تو مشہور یہ ہے کہ ہر شخص پر خمس صرف اس صورت میں واجب ہو گا جبکہ اس کا حصہ نصاب کی مقدار تک پہنچ جائے مگر احتیاط واجب یہ ہے کہ اگر برآمد شدہ چیز مجموعی طور پر نصاب تک پہنچ جائے تو اس کا خمس ادا کیا جائے

مسئلہ ۳۔ وجوب خمس کے سلسلہ میں اس معدنی چیز کی نوع کا متحد ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر مختلف جگہوں سے دینے دستیاب ہوں تو ہر ایک کا نصاب الگ الگ معتبر ہو گا اور اگر دینہ ایک جگہ سے ملے تو خواہ اس کے برتن الگ الگ ہی کیوں نہ ہوں اس کا ایک ہی نصاب منظور ہو گا۔

مسئلہ ۲۔ اگر برآمد کرنے والے چند آدمی ہوں تو اس صورت میں فیس کا وہی حکم ہے جو معدن میں چند اشخاص کی شرکت کا ہے (جو اوپر مذکور ہے)

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص کسی آدمی سے کوئی حیوان خریدے اور اس کے پیٹ سے کچھ مال برآمد ہو تو اصلی مالک کی طرف رجوع کیا جائے گا کہ اگر وہ اس کا دعویٰ کرے تو بلائینہ و برہان اس کا مال منظور ہو گا اور اگر وہ دعویٰ نہ کرے تو پھر خریدار کا مال سمجھا جائے گا اور مقررہ شرائط کے ماتحت اس کا فیس واجب ہو گا (خریدی ہوئی زمین سے دینہ ملنے کا بھی یہی حکم ہے) (للا حفظ)

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی بازار سے مچھلی خرید کر لائے اور اس کے پیٹ سے کچھ مال برآمد ہو تو وہ خریدار کا ملک منظور ہو گا اور مقررہ شرائط کے ساتھ اس پر فیس واجب ہو گا مگر غفلت نہ رہے کہ یہاں بائع کو اطلاع دینے کی ضرورت نہیں ہے

توضیح

مسئلہ ۵۔ ہم نے عام فقہاء کرام کی متابعت میں یہاں ذکر کر دیے ہیں ورنہ درحقیقت یہ ارباب مکاسب میں داخل ہیں کنز کے ساتھ ان کا کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے زمین میں دفن شدہ مال کو کنز کہا جاتا ہے اور جو مال حیوان یا مچھلی کے پیٹ سے برآمد ہو اسے کنز نہیں کہا جاسکتا۔ (واللہ العالم)

۵۔ غوص و غوطہ زنی

اگر غوطہ زنی کے ذریعے سمندر سے یا علی الاحوط کسی بڑے دریا سے جواہرات لوتو و مرجان زبرجد وغیرہ برآمد کئے جائیں تو یہ برآمد کرنے والے کی ملکیت منظور ہوں گے اور برآمدگی اخراجات منہا کرنے کے بعد اگر ان کی مجموعی قیمت ایک دینار ظلماتی (ایک مشقال جو کہ ساڑھے چار ماش یا ۱۸ متوسط دانہ جو کے برابر ہوتی ہے) تک پہنچ جائے تو اس پر فیس واجب ہو جاتا ہے۔

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ اگرچہ چیزیں غوطہ زنی کے بغیر ساحل سمندر سے دستیاب ہو جائیں تو پھر ان پر غوطہ زنی والے احکام نافذ نہیں ہوں گے۔ — بلکہ پھر ان کا شمار ارباب مکاسب میں ہو گا اور انکی سالانہ بچت پر فیس واجب ہو گا جس کی تفصیل آخر میں آ رہی ہے انشاء اللہ)

مسئلہ ۲۔ بلا اتفاق جہز برآمد کرنے کا بھی یہی حکم ہے جو اوپر جواہر کے متعلق یہاں ہوا ہے۔

مسئلہ ۳۔ اگر غوطہ زنی سے پھلی وغیرہ برآمد کی جائے تو اس پر غوطہ زنی کے احکام کا نفاذ ہو گا بلکہ اسے مکاسب کے منافع میں داخل سمجھا جائے گا اور سالانہ بچت پر فیس عائد ہو گا

۵۔ مال حلال مخلوط، حرام

اگر حلال مال کے ساتھ حرام مال اس طرح مخلوط اور گڈلڈ ہو جائے کہ نہ حرام کی مقدار کا علم ہو اور نہ مالک کا تو اس کا فیس ادا کرنے سے باقی مال حلال ہو جاتا ہے اور اگر مال حرام کی مقدار اور اس کا مالک معلوم ہو تو اس صورت میں فیس کی بجائے وہ مخصوص مقدار اس کے مالک کو ادا کی جائے گی اور اگر مقدار تو معلوم ہو مگر مالک معلوم نہ ہو تو وہ مقدار اس کے اصلی مالک کی طرف سے بطور صدقہ دی جائے گی اور اگر مالک معلوم ہو مگر مقدار معلوم نہ ہو تو اس صورت میں مالک کے ساتھ مصالحت کی جائے اور اگر مالک مصالحت پر رضامند نہ ہو تو آیا قلیل مقدار ادا کی جائے گی یا کثیر؟ اقویٰ پہلی صورت ہے اگرچہ احوط دوسری صورت ہے تاکہ برات ذمہ کا یقین کامل ہو جائے۔

(مسائل و احکام)

مسئلہ ۱۔ جس صورت میں مالک کی طرف سے مقدار معلوم بطور صدقہ دی گئی تھی اگر بعد ازاں مالک پیدا ہو جائے اور اپنے مال کا مطالبہ کرے تو اسکی ادائیگی واجب نہیں ہے ہاں اگر یہ ہے کہ اسے ادا کیا جائے۔

مسئلہ ۲۔ اس فیس کا مصروف بھی بنا بر اقویٰ دوسرے فیس جیسا ہے اگر مالک بیعہ معلوم نہ ہو مگر یہ معلوم ہو کہ وہ چند مخصوص آدمیوں میں منحصر ہے تو اس صورت میں احوط یہ ہے کہ جس طرح بھی ہو سکے ان تمام افراد کی رضامندی حاصل کی جائے اگرچہ یہ مال سب میں حصہ سادی تقسیم کرنے سے بھی یہ رضایت حاصل ہو۔ (واللہ العالم)

۶۔ وہ زمین جو کافر ذی مسلمان سے خریدے

اگر کوئی کافر ذی کسی مسلمان سے زمین خریدے تو ابو عبیدہ عذہ کی صحیح السند روایت کے مطابق جو حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے منقول ہے اس کافر سے اس زمین کا ٹکس لیا جائے گا خواہ اصل زمین سے ادا کرے یا دوسرے مال سے۔ اس زمین میں یہ کوئی خصوصیت نہیں ہے کہ زراعت کے لئے خریدی جائے یا سکونی مکان بنانے کے لئے۔ ہاں البتہ اگر یہ بیع و شراء دکان یا مکان کی جائے تو پھر اس پر ٹکس واجب نہ ہوگا۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ یہاں قصد قربت شرط نہیں ہے کیونکہ ادا کرنے والا کافر ہے جس سے قصد قربت متصور ہی نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ ۲۔ اگر کافر ذی بیع کے ضمن میں یہ شرط کرے کہ وہ ٹکس ادا نہیں کرے گا تو یہ شرط باطل تصور ہوگی اور اسے بہر حال ٹکس ادا کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۳۔ اگر بیع و شراء کے بغیر کسی اور طریقہ سے یہ زمین مسلمان سے کافر ذی کو منتقل ہو جائے تو اقرب یہ ہے کہ اس صورت میں ٹکس واجب نہ ہوگا۔ ولولہ علی مورد النص لبعث خلف الاصل

۷۔ جو کچھ سال بھر کے اخراجات سے بیج جائے از قسم نفع تجارت و حاصل زراعت و صناعت وغیرہ

جن چیزوں میں ٹکس واجب ہے ان کی آخری قسم یہ ہے کہ آدمی جو جائز کاروبار کرتا ہے خواہ تجارت ہو یا زراعت، حرفت ہو یا صناعت، معطلی ہو یا روضہ خوانی، ملازمت ہو یا گھ بانی، پارچہ بانی ہو یا کلب رانی اور اس سے اسے جو کچھ حاصل ہو بلکہ ہر وہ مال جو کسب و اکتساب کے بغیر حاصل ہو جائے جیسے یہ، ہدیہ، انعام اور وصیت شدہ مال یا غیر متوقعانہ میراث وغیرہ ان تمام اقسام میں اپنے اور اپنے اہل و عیال کے اپنی پوزیشن کے مطابق سال بھر کے اخراجات ضروریات زندگی وضع کرنے کے بعد جو کچھ بیج رہے اس کا پانچواں حصہ بطور ٹکس ادا کرنا واجب ہے اس سلسلہ میں متعدد روایات معتبرہ موجود ہیں جن میں وارد ہے کہ لی کل ما اللہ النیس

قلیل ہو کھو کہ جو کچھ لوگ کمائیں خود قلیل ہو یا کثیر اس میں فہم واجب ہے لیکن ”بعد المونہ“ یعنی سالانہ اخراجات کے بعد (کتب اربعہ)

مسائل و احکام

- مسئلہ ۱۔ بنابر اقویٰ حق مر میں عورت پر فہم واجب نہیں ہے۔
- مسئلہ ۲۔ توقع کے مطابق میراث سے حاصل شدہ مال پر بھی فہم واجب نہیں ہے مگر یہ کہ علم و یقین حاصل ہو کہ مورث نے باوجود فہم کے واجب ہونے کے ادا نہیں کیا تھا تو پھر ادا کرنا پڑے گا۔
- مسئلہ ۳۔ اخراجات میں سرج و زیارات اور شادی و وحی کی تمام جائز تقریبات کے مصارف شامل ہیں۔
- مسئلہ ۴۔ جو شخص سرے سے فہم کا مستحق نہیں ہے یا مستحق تو ہے مگر اسے ادا نہیں کرتا اس سے خرید و فروخت اور دیگر مالی معاملات میں لین دین جائز ہے۔
- مسئلہ ۵۔ حیوانات پر فہم واجب نہیں ہے ہاں جب زائد از ضرورت حیوانات فروخت کئے جائیں تو اس سے جو آمدن ہوگی وہ سال کے منافع میں شامل ہوگی اور سالانہ بچت پر فہم واجب ہوگا اور یہی حکم اشجار و باغات وغیرہ کا ہے۔ واللہ العالم
- مسئلہ ۶۔ اگر کسی شخص کی آمدنی کے مختلف اور متعدد ذرائع ہوں تو اس کے لئے ضروری نہیں ہے کہ ہر ہر منفعت اور آمدن کا سال علیحدہ علیحدہ مقرر کرے بلکہ پہلی منفعت سے اسکے سال کا آغاز ہو جائے گا اور سال کے اختتام پر ان منافع کا فہم بھی ادا کیا جائے گا جو چند ہفتے بلکہ چند روز پہلے حاصل ہوئے ہوں گے۔
- مسئلہ ۷۔ سال کی ابتداء حسی و قمری ہر دو سال سے کی جاسکتی ہے اگرچہ قمری سال افضل ہے جن ذرائع معاش کے فوائد و منافع کام شروع کرتے ہی حاصل ہونا شروع ہو جاتے ہیں۔ جیسے تجارت اور صنعت و حرفت ان کے سال کی ابتداء تو کام کے شروع کرتے ہی شروع ہو جائے گی۔ مگر جس ذرائع آمدنی کے منافع کام شروع کرنے کے کچھ عرصہ بعد حاصل ہونا شروع ہوتے ہیں جیسے زراعت اور باغات وغیرہ تو ان کے سال کی ابتداء نفع حاصل ہونے کے وقت سے ہوگی۔ کمالا یحییٰ

مسئلہ ۸۔ خمس کا تعلق علی الاظہر بین المال سے ہوتا ہے ہاں البتہ مالک کو یہ اختیار ہے کہ وہ عین المال سے ادا کرے یا اسکی قیمت ادا کرے یا دوسرے مال سے ادا کرے۔

مسئلہ ۹۔ کاروبار کے سلسلہ میں آدمی جو مصارف صرف کرتا ہے۔ وہ بھی سالانہ اخراجات میں شمار کئے جائیں گے۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر کسی شخص کے اخراجات کا کوئی اور شخص کفیل ہو جائے تو پھر اسے اپنے مال سے اخراجات نہ کرنا ہوں گے۔ بلکہ اسے اپنی تمام آمدنی اور منافع سے خمس ادا کرنا پڑے گا۔ واللہ العالم

تقسیم خمس کی کیفیت اور اسکے مستحقین کا بیان

خمس کو چھ حصوں پر تقسیم کیا جائے گا۔ ایک حصہ خدا کا، دوسرا رسول خدا کا تیسرا ذی القربی (یعنی امام) کا چالی نہ رہے کہ نبی کے بعد یہ تینوں حصے امام کے ہوتے ہیں چوتھا قرابت داران رسول کے یمیوں کا پانچواں ان کے مسکینوں کا اور چھٹا ان کے مسافروں کا ہے۔

مستحقین کے شرائط

خمس کے مستحقین (یعنی مساکین اور اتباع السبیل) میں علاوہ یتیم مسکین اور ابن السبیل ہونے کے چند دوسرے شرائط بھی متجز ہیں۔

اول سیادت = یعنی ان کا سلسلہ نسب پدری یا علی الاظہر مادری طور پر جناب ہاشم (حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے جد اعلیٰ) تک پہنچتا ہو۔ خواہ علوی ہوں یا عقیلی، جعفری ہوں یا عباسی وغیرہم اگرچہ علویوں کو غیر علویہ میں پر اور پھر علویہ میں سے فاطمیہ کو غیر فاطمیہ پر فضیلت اور ترجیح و تقدیم حاصل ہے اور یہ نسب بینہ عادلہ یا شیاع مفید علم یا اس شہرت بلدی سے ثابت ہوتا ہے جو موجب وثوق و اطمینان ہو صرف خالی دعویٰ سے کسی شخص کی سیادت ثابت نہیں ہو سکتی۔

دوم۔ ایمان = یعنی سیادت کے ساتھ ساتھ صحیح العقیدہ ائمہ عشری ہونا بھی ضروری ہے لہذا غیر مومن و عویدار سیادت کو خمس نہیں دیا جاسکتا۔

سوم = یمیوں میں فقر و فاقہ یعنی سال کے اخراجات کا مالک نہ ہونا بھی شرط ہے صرف یتیم ہونا استحقاق خمس کے لئے کافی نہیں ہے ہاں البتہ ابن السبیل (مسافر) کے لئے اپنے وطن میں فقر و

مسکین ہونا لازم نہیں البتہ حالت سفر میں استحقاق کافی ہے۔ (جس کی تفصیل مستحقین زکوٰۃ کے بیان میں گذر چکی ہے)

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ مستحقین میں عدالت شرط نہیں ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ مرتکب کبائر، بالخصوص متجاہر بالفسق کو ہلاخص جبکہ فحش دینے میں اعانت علی الاثم ہوتی ہو فحش نہ دیا جائے۔ بلکہ صالح افراد کو ترجیح دی جائے۔ ہاں البتہ اولاد صغار کا سرپرست سمجھ کر فحش ایسے لوگوں کے حوالہ کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۲۔ ایک مستحق کو سال کے اخراجات سے زائد دینا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۔ مشہور بین الفقہاء یہ ہے کہ فحش کے آخری تینوں حصوں کو ہر سہ ۳ طبقات (متہم، مسکین اور مسافر) پر تقسیم کرنا اور وہ بھی بعد مساوی ضروری نہیں ہے بلکہ ہر سہ حصص صرف ایک طبقہ پر بھی صرف کئے جاسکتے ہیں اور تقسیم کی صورت میں حصص میں برابری شرط نہیں ہے بلکہ استحقاق و تعداد کے مطابق پیش کی جاسکتی ہے بلکہ یہ امام وقت کی صوابدید پر منحصر ہے جس طرح وہ مناسب سمجھیں تقسیم فرمائیں۔ کسی کو چون د چرا کرنے اور لب کشائی کرنے کی معیشت نہیں ہے ہاں احوط استنباطی یہی ہے کہ ان طبقات میں بعد مساوی تقسیم کیا جائے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۴۔ جو کچھ احادیث آل محمدؐ کے متبع و استقراء سے واضح و آشکار ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ امام وقت کی موجودگی میں ہر دو سہم (سہم امام و سہم سادات کرام) خدمت امام میں پیش کئے جائیں گے اور وہ سہم سادات کو ان کے استحقاق کے مطابق ان پر صرف کریں گے اگر ان کا حصہ ان کی ضروریات کے لئے ناکافی ہو تو امام اپنے حصہ سے بطور تہ و نکرملہ ان کو دیں گے اور اگر ان کے حصہ سے کچھ بچ گیا تو وہ امام خود لے لیں گے لہذا ایک قیہ جامع الشرائط کو بھی اسی اسوۂ امام پر عمل کرنا چاہئے۔

مسئلہ ۵۔ جہاں فحش ادا کرنے والا موجود ہے اگر وہاں فحش کے مستحق موجود ہوں تو پھر دوسرے شرکی طرف فحش نکل کرنا خلاف احتیاط ہے اس صورت میں اگر فحش تلف ہو گیا تو ناقص ذمہ دار ہوگا۔

ہاں اگر وہاں مستحق موجود نہ ہوں یا دوسری جگہ ان سے زیادہ مستحق ہوں تو پھر خمس کے وہاں منتقل کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ (اس مسئلہ کی تفصیل باب الزکوٰۃ میں گذر چکی ہے)

زمانہ غیبت کبریٰ میں خمس کا حکم اور اس میں شدید اختلاف کا اجمالی بیان؟

اب تک خمس کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے وہ زمانہ حضور امام علیہ السلام سے متعلق تھا آیا موجودہ زمانہ غیبت امام میں بھی اس کا حکم یہی ہے جو مذکور ہوا یا کچھ اور؟ بقول محقق بحرانیؒ

”هذه المسئلة من ابہات المسائل ومعضلات المشاکل وقد اضطربت لہا الہام الاعلام وذلّت لہا اقدام الاقدام و تحضت لہا حجج اقوام واتسعت لہا دائرة النقص والایرام والسبب فی ذلک کله اختلاف الاخبار وتصلح الاثر الوارد عن السلف الاطہار“ یعنی ”یہ مسئلہ بڑے اہم اور بنیادی مسائل اور انتہائی پیچیدہ مشکلات میں سے ہے جس میں علماء اعلام کے عقول و افہام پریشان ہو گئے قلموں کے قدم ڈگمگا گئے کئی لوگوں کے دلائل پھسل گئے اور نقد و نظر اور نقض و ایرام کا دائرہ وسیع ہو گیا اور اس کا واحد سبب ان اخبار و آثار کا ظاہری اختلاف ہے جو ائمہ اطہار سے منقول ہیں۔“ محقق مذکور کے اس بیان کی تصدیق کے لئے یہی کافی ہے کہ اس سلسلہ میں پورے پندرہ قول ہیں اور ان کے قائل بھی موجود ہیں تمام ابواب فقہ میں ہے اس اختلاف کی کوئی نظیر؟

ذیل میں ان اقوال و آراء کا ایک اجمالی خاکہ پیش کیا جاتا ہے۔ تنبیہا للغاللین و تبصرة للناظرین و ایقظا للنائمین وتفکرا للمفکرین۔

اختلاف آراء کا نمونہ

(پہلا قول) خمس نکال کر علیحدہ رکھ دیا جائے اور مدۃ العرتک اسکی حفاظت کی جائے۔ اور موت کے وقت کسی قابل وثوق آدمی کو اسکی حفاظت کرنے کی وصیت کی جائے اور پھر وہ اپنی موت کے وقت آگے کسی کو وصیت کرے۔ اسی طرح یہ سلسلہ چتا رہے حتیٰ کہ آخری شخص ظہور امام کے وقت امام کی خدمت میں اس مال کو پیش کرے۔ یہ قول جناب شیخ مفیدؒ کا کتاب مقنعہ میں ہے۔

دوسرا قول = اس زمانہ میں خمس سرے سے ساقط ہے یہ قول حنفیہ میں سے جناب سلاارؒ اور متاخرین میں سے جناب فاضل محمد باقر خراسانی صاحب ذخیرہ اور شیخ عبد اللہ بن صالح بحرانیؒ وغیرہم

کا ہے۔

تیسرا قول = شمس نکال کر زمین میں دفن کر دیا جائے۔ جسے امام زمانہ اپنے ظہور کے وقت بوقت ضرورت نکال لیں گے۔ اس قول کا تذکرہ شیخ مفید نے معتقد میں اور شیخ طوسی نے نہایہ میں بعض علماء کی طرف نسبت دے کر کیا ہے۔

چوتھا قول = سہم سادات تو سادات کے حوالہ کر دیا جائے اور سہم امام پہلے قول کی طرح دست بدست یا بذریعہ دفن امام تک پہنچایا جائے۔ یہ قول جناب شیخ طوسی کا ہے کتاب نہایہ میں۔

پانچواں قول = حصہ سادات کو تو ان پر صرف کیا جائے اور سہم امام کو ظہور امام تک حفاظت سے رکھا جائے یہ قول شیخ ابو الصلاح، شیخ ابن البراء، شیخ ابن اور یس حلی کا ہے جسے علامہ حلی نے بھی منتہی الفقہ میں مستحسن قرار دیا ہے۔

چھٹا قول = سہم سادات ان پر خرچ کیا جائے اور سہم امام کو محتاج سادات کرام کی ضروریات پر صرف کیا جائے اس قول کو علامہ حلی نے کتاب مختلف اور محقق حلی نے شرائع میں اختیار کیا ہے۔

ساتواں قول = سہم سادات تو سادات کی ضروریات پر صرف کیا جائے اور جہاں تک سہم امام کا تعلق ہے وہ حتی الامکان امام کی خدمت میں پہنچایا جائے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو حاجت مند سادات پر صرف کیا جائے اور اگر نہ امام تک پہنچانا ممکن ہو اور نہ ہی سادات کو اسکی ضرورت ہو تو یہ حصہ شیعوں کو معاف ہے اس قول کو شیخ محمد بن حسن حر عاملی نے وسائل الشیعہ میں اختیار کیا ہے۔

آٹھواں قول = سہم سادات ان پر صرف کیا جائے اور سہم امام زمانہ نجیبت میں ساقط ہے کیونکہ انہوں نے اپنا حصہ شیعوں کو مباح کر دیا ہے اس قول کو سید سید محمد صاحب المدارک، محدث کا شانی، صاحب الوافی اور بحر العلوم شیخ یوسف بحرانی صاحب الحدائق نے اختیار کیا ہے اور سہم امام نکالنے اور اسے سادات پر صرف کرنے کو احوط قرار دیا ہے۔

نواں قول = سہم سادات تو انہی پر صرف کیا جائے باقی رہا سہم امام تو وہ حاجت مند اہل ایمان کی ضروریات پر صرف کیا جائے اس قول کو جناب شیخ ابن حمزہ نے اختیار کیا ہے۔

دسواں قول = سہم سادات و سہم امام بدستور ادا کیا جائے۔ صرف ارباب مکاسب میں سے سہم امام ساقط ہے اس قول کو جناب شیخ حسن بن حضرت شہید ثانی نے مستقی الجہان میں اختیار کیا

ہے۔

گیارہواں قول = فہم میں سے کچھ بھی مباح نہیں ہے حتیٰ کہ مناکح، مساکن اور متاجر بھی مباح نہیں ہیں جن کے مباح ہونے کے جمہور فقہاء کا کل ہیں یہ قول جناب ابن الجبید کا ہے۔

بارہواں قول = جن اخبار و آثار میں فہم کی اباحت وارد ہوئی ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ جس مال میں فہم واجب ہے اس میں فہم ادا کرنے سے قبل تصرف کرنا جائز ہے جبکہ مالک ادائیگی اپنے ذمہ لے لے اس قول کو علامہ مجلسیؒ نے اختیار کیا ہے۔

تیرہواں قول = سہم سادات ان پر صرف کیا جائے اور سہم امام میں اختیار ہے چاہے دفن کرے چاہے بذریعہ وصیت دست بدست امام تک پہنچائے اور چاہے تو نقیہ جامع الشرائط کے اذن سے حاجت مند سادات کی ضروریات پر صرف کرے اس قول کو جناب شہید اولؒ نے کتاب الدروس میں اختیار کیا ہے۔

چودھواں قول = سہم سادات تو بہر حال ان پر صرف کیا جائے باقی رہا سہم امام تو اس کی ظہور امام تک حفاظت کی جائے۔ ہاں اگر علماء کرام اس سہم امام علیہ السلام کو ان سادات کرام پر صرف کریں جن کا حصہ انکی ضروریات کے لئے ناکافی ہے تو جائز ہے اس قول کو جناب شہید اولؒ نے کتاب البیان میں اختیار فرمایا ہے۔

پندرہواں قول = سہم سادات تو سادات پر صرف کیا جائے اور سہم امام کو نقیہ جامع الشرائط یا اسکی اجازت سے مالک ہر اس کام میں صرف کرے جہاں امام کی رضا مندی کا یقین ہو۔ یہ قول موجودہ دور کے فقہاء میں سب سے زیادہ مشہور ہے۔

قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

نشاے اختلاف کی نشاندہی

اس تمام اختلاف و افتراق کا اصل نشاء جیسا کہ عالم خیر محدث بحرانی نے نشاندہی فرمائی ہے اخبار و آثار کا ظاہری اختلاف ہے کیونکہ اس سلسلہ میں چار قسم کے احادیث ملتے ہیں۔

۱۔ بعض وہ ہیں جو علی الاطلاق (حضور اور نبیت امام میں) فہم کے واجب الادا ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

۲۔ بعض وہ ہیں جو حضور و غیاب ہر دو زمانہ میں مطلقاً فہم کے مباح ہونے پر دلالت کرتے

ہیں۔

۳۔ بعض وہ ہیں جو اس اباحت کے انکار پر دلالت کرتے ہیں۔

۴۔ اور بعض وہ ہیں جو اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ زمین اور جو کچھ اس سے برآمد ہوتا ہے وہ تمام امام کی ملکیت ہے۔ اختصار مانع ہے ورنہ ہر قسم کی حدیثوں کا ایک شہد یہاں پیش کیا جاتا؟ جن کی وجہ سے علماء ابرار کے انظار میں اختلاف پیدا ہو گیا ہے جس کا پیدا ہونا فطری و بدیہی ہے۔۔

ہر کس بقدر فہم فیہ مدعا را

ہماری تحقیق

ان حالات میں جہاں تک ہماری ناچیز تحقیق کا تعلق ہے اس کے مطابق ان اقوال میں سے انھوں قول اقرب الی الصواب ہے یعنی سہ سادات کی ادائیگی اور ہر سہ ۳ طبقات پر اس کا صرف کرنا تو بہر حال واجب ہے (جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے) ہاں البتہ اس دور میں سہ امام کا وجوب ساقط ہے اور اسکی وجہ قطع نظر دیگر عمومی احادیث اباحت خمس کے خود امام زمانہ کی وہ توفیق مبارک ہے جسے رئیس المحدثین شیخ صدوق نے کتاب اکمال الدین و اتمام النعمہ میں علامہ طبری نے احتجاج طبری میں سرکار علامہ مجلسی نے یزید ہم بحار الانوار میں علامہ محدث نوری نے نجم ثاقب میں فاضل نہاوندی نے العبقری الحسان میں علامہ حائری نے غایت المقصود میں اور دیگر علماء اعلام نے اپنی ان کتابوں میں جو انہوں نے بارہویں سرکار کے حالات میں لکھی ہیں درج کیا ہے اس میں امام زمانہ فرماتے ہیں۔ **واما الخمس فقد ابیح لشیعتنا وقد جعلوا منه فی حل الی وقت ظهورنا لتطیب ولادہم ولا تعذب یعنی جہاں تک خمس کا تعلق ہے وہ ہمارے شیعوں کے لئے ہمارے ظہور تک مباح اور حلال قرار دے دیا گیا ہے تاکہ ان کی ولادتیں پاکیزہ ہوں (اور اسکی عدم ادائیگی کی وجہ سے) پلید نہ ہوں**۔

اگرچہ اس توفیق مبارک کے ظاہری الفاظ سے علی الاطلاق خمس کی اباحت مترشح ہوتی ہے لیکن جمع بین الاولیہ کا تقاضا یہ ہے کہ اس تعبیر کو مجاز پر محمول کیا جائے اور اس حلت و اباحت کو امام کے اپنے حق (سہ امام) کے ساتھ مخصوص کیا جائے کیونکہ ہر شخص اپنے حق کے مباح کرنے کا مجاز ہوتا ہے نہ کہ (دوسروں کے حقوق کا) مطلب یہ کہ **اما حقنا من الخمس یعنی خمس**

میں سے جو ہمارا حصہ ہے وہ ہمارے ظہور تک ہمارے شیعوں کے لئے مباح اور حلال قرار دیا گیا ہے۔

بائیں ہمہ احوط یہ ہے کہ سم مبارک امام علیہ السلام بھی نکالا جائے اور اگر سادات کرام کا حصہ ان کی ضرورت کے لئے کافی نہ ہو تو بطور تہمت سب سے پہلے اسے ان پر صرف کیا جائے اور اگر ان کو ضرورت نہ ہو تو پھر دوسرے حاجت مند اہل ایمان و ایقان کی ضروریات پر خرچ کیا جائے بلکہ اس صورت میں اسے ہر اس کار خیر میں صرف کیا جائے جس کے متعلق یہ قطع و یقین ہو کہ امام علیہ السلام اس اہم کار خیر میں صرف کرنے پر رضا مند ہوں گے۔

جیسے قوی دینی مدارس کا قیام اور انکی ترویج و ترقی پر امام رضا مند ہوں گے۔
 ہذا ما عندی واللہ العلم بعقائقی احکامہ اوالقانون مقلدہ فی حلالہ وحرامہ وانا استغفر اللہ
 بما قلت وما قول واللہ العاصم وینہ ازمتہ التعقیق وهو ولی المتولقی۔ ہذا آخر الکلام فی
 الخمس والحمد للہ الرحمن د لصلوة علی اشرف الانام واللہ علیہم السلام

sibtain.com باب الصوم

یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام

روزہ اس کے اسرار و اغراض، اسکی حقیقت اور اسکے مسائل و احکام کا بیان

جس طرح عالم آب و گل میں ادویہ کے افعال و خواص متعدد ہوتے ہیں اور ایک ایک دوا کئی کئی امراض و اسقام کے ازالہ و دفعیہ کے لئے مفید ہوتی ہے بینہ اسی طرح احکام الہیہ کے متعدد اغراض و مقاصد ہوتے ہیں اور اس کے ایک ایک حکم میں کئی اسرار و رموز پوشیدہ ہوتے ہیں۔

اس ہمہ منضی کتاب کار دوست

بے نہایت اندریں اسرار دوست

الغرض شریعت اسلامیہ کی ربانی تعلیم محض حکم کے طور پر نہیں ہے بلکہ وہ سرا سر حکم و مصالح پر مبنی ہے اور اس کے فرائض کی عمارت روحانی، اخلاقی، اجتماعی اور مادی فوائد و منافع کے ارکان پر قائم ہے ذیل میں روزہ کے ان چار گانہ اغراض و مقاصد کا ایک ایک شمار بیان کیا جاتا

۱۔ روزہ کے روحانی فوائد

۱۔ فطرت و شریعت کا تقاضا یہ ہے کہ عقل نفس پر ہمیشہ غالب رہے مگر بشری تقاضوں کی وجہ سے اکثر نفس عقل پر غالب آجاتا ہے اس لئے شرع اقدس میں ماہ رمضان کا روزہ واجب قرار دیا گیا ہے تاکہ نفس کا ترکیہ کیا جاسکے اور عقل کو نفس پر پورا پورا غلبہ اور تسلط حاصل ہو جائے۔

۲۔ روزہ سے تقویٰ الہی کی بلند صفت حاصل ہوتی ہے چنانچہ خداوند حکیم نے روزے کا سب سے بڑا روحانی مقصد اسی تقویٰ کو قرار دیا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**

(بقرہ) اے ایمان والو تم پر روزہ اسی طرح فرض کیا گیا ہے جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا تاکہ تم متقی و پرہیزگار بن جاؤ۔ تقویٰ خدا کے خوف اور اس کی محبت سے دل کے اندر پیدا ہونے والی اس طاقت و کیفیت کا نام ہے جس کے پیدا ہونے کے بعد دل میں گناہ کرنے سے نفرت اور جھجک محسوس ہونے لگتی ہے اور نیکی بجالانے کی طرف بے پناہ رغبت پیدا ہو جاتی ہے روزہ کا مقصد اقصیٰ دل کے اندر اس کیفیت کا پیدا کرنا ہے ظاہر ہے کہ انسان کے دل و دماغ میں گناہ کے اکثر جذبات بھی قوت کے افراط سے پیدا ہوتے ہیں روزہ انہی انسانی جذبات کی شدت کو کمزور کرتا ہے چنانچہ آنحضرتؐ کا ارشاد ہے کہ روزہ شہوت کو توڑنے اور کمزور کرنے کے لئے بہترین شئی ہے۔

یہ خوف و خشیت الہی ہی ہے جو انسان کو تنہائی میں یا چوری چھپے کچھ کھانے پینے سے باز رکھتا ہے کیسا خوف خدا ہے اس کے دل میں کہ بھوک و پیاس کی بڑی سے بڑی تکلیف اٹھاتا ہے مگر جلوت تو بجائے خود خلوت میں بھی کوئی ایسا کام نہیں کرتا جو اس کے روزہ کو توڑ دے اور کیا مضبوط اعتقاد ہے اسکو آخرت کی جزا و سزا پر کہ مہینہ بھر روزہ رکھتا ہے مگر ایک لمحہ کے لئے بھی اس کے دل و دماغ میں آخرت کے متعلق شک و شبہ کا شائبہ تک نہیں آتا ورنہ اگر اسے شک ہو جاتا تو کبھی روزہ پورا نہ کرتا کیونکہ شک کی خاصیت یہی ہے کہ وہ انسان کے عزم و ارادہ کو متزلزل کر دیتا ہے اور اسے وہ کام انجام نہیں دینے دیتا۔

۳۔ روزہ رکھنے سے انسان کو اپنے مجرّمہ انکسار اور خدائے قہار کی طاقت اور اسے کے جلال کا

احساس ہوتا ہے اور اسے معلوم ہوتا ہے کہ ہر لمحہ اور ہر روز نفس کی چٹنے والی مشین خود کار و خود اختیار نہیں بلکہ کسی عظیم طاقت کے ماتحت ہے اور انسان نفس کا نہیں بلکہ خدا کا بندہ ہے۔

۳۔ روزہ رکھنے سے چشم بصیرت وا ہوتی ہے اور حقائق اشیاء کا کشف ہوتا ہے کیونکہ جب انسان کا معدہ ہضم و فتور سے خالی اور دل و دماغ تجربہ معدی سے محفوظ ہو تو انسان کو دماغی اور روحانی یکسوئی و صفائی حاصل ہوتی ہے اس سلسلہ میں بڑے بڑے اکابر نے بڑے بڑے تجربے کئے ہیں۔

روزہ کے اخلاقی فوائد

۱۔ روزہ رکھنے سے انسان کی درندگی و بھمکی دور ہوتی ہے اور ملائکہ سے قرب و شہد پیدا ہوتا ہے اور اس طرح رفتہ رفتہ اسمیں ملکوتی اخلاق فائدہ پیدا ہونا شروع ہو جاتے ہیں۔

۲۔ روزہ رکھنے میں منعم حقیقی کے اس عظیم الشان انعام و احسان کا شکریہ ہے جو اس نے اپنے پیغمبر آخر الزمانؐ کے ذریعہ بنی نوع انسان پر کیا ان ایام میں وہ کتاب ربانی و ہدایت روحانی نازل فرمائی جس نے ظلمانی کو نورانی و وحشی کو منضب و با اخلاق، جاہل کو عالم اور نادان کو دانا بنا کر انسانیت کو معراج کمال تک پہنچا دیا۔ قرآن مجید میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے روزہ کے اغراض میں فرمایا ہے۔ لتکبروا للہ علی ما ہدکم ولعلکم تشکرون۔ (بقرہ) روزہ اس لئے فرض کیا گیا ہے کہ تم خدا کی بڑائی بیان کرو کہ اس نے تم کو ہدایت عطا فرمائی اور تاکہ تم اس کا شکر ادا کرو "ظاہر ہے کہ محسن کے احسان کو قدر کی نگاہ سے دیکھنا اور اس کا شکریہ ادا کرنا اخلاق حسنہ میں شامل ہے۔

۳۔ روزہ رکھنے سے انسان میں مشکلات و مصائب برداشت کرنے کی عادت پیدا ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ ایک مسلمان کو میدان جہاد میں بھوک و پیاس اور دیگر شدائد کا سامنا کرنا پڑتا ہے کیونکہ یہ روزہ ایک جبری فوجی ورزش ہے جو ہر بالغ و عاقل مسلمان کو سال میں ایک مہینہ اس لئے کرائی جاتی ہے تاکہ وہ جسمانی تکالیف اور بدنی مشکلات برداشت کرنے کے لئے آمادہ رہے اور دنیا کے مصائب و شدائد کا خندہ پیشانی کے ساتھ مقابلہ کر سکے۔

روزہ کے اجتماعی و معاشرتی فوائد

۱۔ روزہ رکھنے سے امیروں اور مالداروں کو بھوک و پیاس اور فقر و فاقہ کی تکلیف کا احساس ہوتا ہے کیونکہ جو خود بھوکا نہ ہو اس کو بھوک کا اور جو خود پیاسا نہ ہو اس کو پیاس کی

ازیت کا کس طرح احساس ہو سکتا ہے؟ بقول بعض ”سوز جگر سمجھنے کے لئے پہلے سوختہ جگر ہونا ضروری ہے“ اس سے ان کے اندر غریب پروری، رحمہلی، ہمدردی، ایثار و قربانی کے صالح جذبات پیدا ہوتے ہیں اور وہ فراخ دلی سے غریاء و مساکین کی امداد و اعانت کرتے ہیں جیسا کہ مشاہدہ شاہد ہے۔

۲۔ روزہ اس کے فدیہ اور کفارہ کے احکام پر نظر غائر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے مواقع پر روزہ کا بدل غریبوں کو کھانا کھانا قرار دیا گیا ہے دائم المرض، بہت بوڑھے اور جو بمشکل تمام روزہ رکھ سکتے ہیں ان تمام کا فدیہ فی روزہ ایک مسکین کو کھانا کھانا ہے جو شخص کسی عذر کی بناء پر احرام کھولنے سے پہلے سر منڈائے۔ لَفْلَحْتَهُ مِنْ صِلَامٍ اَوْ صَلَفْتَهُ اَوْ نَسَكَاسٍ کا فدیہ روزہ یا خیرات یا قربانی ہے جو شخص حج میں عہدہ ”شکار کرے وہ منی میں جانور ذبح کرے یا ”او کفلاۃ طعم مسکین او عدل فلک صلیما“ (مائدہ) چند مسکینوں کو کھانا کھائے یا اس کے برابر روزے ”اگر کوئی قسم کی مخالفت کرے تو دس یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھائے یا غلام آزاد کرے یا تین روزے رکھے جان بوجھ کر روزہ نہ رکھے یا روزہ توڑنے کے کفارہ میں ایک غلام آزاد کرنا یا دو ماہ روزے رکھنا یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے ان احکام پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ اور صدق و خیرات کرنے اور غریبوں کو کھانا کھانے اور غلام آزاد کرنے میں کتنا گہرا تعلق ہے اور یہ کہ یہ ایک دوسرے کے قائم مقام ہیں۔

۳۔ روزہ بہت سے گناہوں سے انسان کو محفوظ رکھتا ہے جیسے غیبت، بد زبانی، مکر و فریب، رشوت و قمار بازی اور بہتان تراشی، غلط بیانی، یا وہ گوئی وغیرہ کیونکہ روزہ صرف بھوکا و پیاسا رہنے کا نام نہیں بلکہ تمام منکرات و منہائی سے مکمل اجتناب کا نام ہے۔ ظاہر ہے کہ اس سے معاشرہ کی اصلاح اور اجتماع کی فلاح ہو جاتی ہے۔

روزہ کے مادی اور طبی فوائد

۱۔ اکثر بیماریاں کھانے پینے میں بے اعتدالی کرنے سے پیدا ہوتی ہیں جیسا کہ جناب پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ البطنتہ رأس کل داء شکم پری تمام بیماریوں کی جڑ ہے۔ نیز فرمایا۔ کلوا لی بعض بطنکم تصحوا پیٹ کے بعض حصہ میں کھاؤ یعنی اس کا کچھ حصہ خالی چھوڑ دو اسی میں تسہاری صحت کا راز پوشیدہ ہے مگر دیکھایہ گیا ہے کہ اکثر لوگ پورا پیٹ بھر کر بھی بس نہیں کرتے جس کی وجہ سے معدہ پر ناقابل برداشت بوجھ پڑتا ہے اور انسان مختلف

عوارض و امراض کی آماجگاہ بن جاتا ہے روزہ ان عوارض کا مکمل علاج ہے پورا ایک ماہ ہر روز ۱۲ یا ۱۳ گھنٹے اسے مکمل آرام ملتا ہے جس کی وجہ سے انسان کی صحت پر بڑا خوشگوار اثر پڑتا ہے رطوبات فاسدہ تحلیل ہو جاتی ہیں اور بدن کا حقیقہ ہو جاتا ہے اسی لئے بعض اطباء تو یہاں تک ہدایت کرتے ہیں کہ ہفتہ میں ایک بار فاقہ کیا جائے تاکہ جسمانی فضلہ خارج ہو جائے۔ ظاہر ہے کہ جسم کی صحت و صفائی کا روح کی صحت و صفائی پر بڑا خوشگوار اثر پڑتا ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

بعض جدت پسند مسلمان جو مذہبی قیود کا جوا کر دن سے اتارنے کی فکر میں غلطان و بیجان نظر آتے ہیں ان کی طرف سے یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ روزہ منافی صحت ہے اس سے جسم پشیمرد ہو کر کمزور ہو جاتا ہے چہرہ کی رونق ختم ہو جاتی ہے اور شدت بھوک و پیاس سے آنسوؤں میں درد اور دل میں جلن اور زبان میں خشکی پیدا ہو جاتی ہے جس سے انسان کو از حد تکلیف ہوتی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ایک بیمار کے لئے ماہر ڈاکٹر عمل جراحی تجویز کرتا ہے جس سے بیمار کو وقتی طور پر بڑی تکلیف ہوتی ہے مگر کوئی عقلمند نہ اس تجویز کو غلط کہے گا اور نہ ہی اسے ڈاکٹر کی مریض دشمنی پر محمول کرے گا کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ اس وقتی و عارضی تکلیف کا نتیجہ اور ثمرہ بڑا خوشگوار اور پائیدار ہے کیونکہ اگر ڈاکٹر یہ عمل نہ کرے تو اس کا نتیجہ مریض کی ہلاکت ہو گا بعینہ یہی کیفیت روزہ اور دیگر اسلامی عبادات کی عارضی اور وقتی تکلیف کی ہے چونکہ ان کا انجام دینی و دنیوی نقطہ نظر سے بڑا اچھا اور خوشگوار ہوتا ہے جس کے مقابلے میں اس عارضی دکھ اور تکلیف کی کوئی وقعت نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ عظیم الشان امور کی انجام دہی کے لئے جب تک جسم و جان کو محنت و مشقت کی کوشنالی میں نہ ڈالا جائے اس وقت تک کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی کہ۔

بے رنج مہنج ہرگز میسر نمی شود

تحدید روزہ کا راز

مذکورہ بالا بیان سے ایک اور سوال کا جواب بھی معلوم ہو گیا جو بعض حلقوں کی طرف سے کیا جاتا ہے کہ روزہ صرف ایک ماہ کا کیوں واجب کیا گیا ہے اس سے کم و بیش کیوں واجب نہیں کیا گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ”روزہ ایک قسم کی دوا ہے اور دوا کو بقدر دوا ہی استعمال کرنا

چاہئے اگر پورا سال اس دوا کے استعمال میں صرف کر دیا جاتا تو یہ غیر طبعی علاج ہو جاتا جس سے جسمانی جدوجہد اور گفتنی مزاج کا خاتمہ ہو جاتا اور اگر صرف ایک دو روز کا محدود وقت مقرر کیا جاتا تو اس میں دوا کا فائدہ ظاہر نہ ہوتا اس لئے اسلام نے سال کے بارہ مہینوں میں سے صرف ایک ماہ کا روزہ مقرر کیا اور وہ مہینہ بھی معین کر دیا گیا تاکہ امت مسلمہ اسلامی نظام وحدت کا مظاہرہ کر سکے اور یہ وہی مقدس مہینہ ہے جس میں قرآن نازل ہوا۔ شہر رمضان النہین انزل فیہ۔

القرآن۔

روزہ پہلی امتوں پر بھی فرض تھا

قرآن و حدیث اور تاریخ کا مطالعہ کرنے سے یہ بات روشن ہو جاتی ہے کہ نماز کی طرح روزہ بھی گزشتہ تمام شریعتوں اور امتوں میں فرض رہا ہے البتہ روزے کے احکام اوقات اور ان کی تعداد بدلتی رہی ہے آج بھی اکثر مذاہب میں کسی نہ کسی شکل میں (اگرچہ سنگ شدہ ہی کیوں نہ ہو) روزہ موجود ضرور ہے ارشاد قدرت ہے۔ یا ایہا النہین استوا کتب علیکم الصلیم

کما کتب علی النہین من قبلکم

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ میں وہ خصوصیت ہے کہ نماز و زکوٰۃ کی طرح ہر شریعت میں ہمیشہ فرض رہا ہے اسلام نے جو کہ دین فطرت ہے اس کے احکام اوقات اور اسکی تعداد میں بڑی مفید اصلاحات کر کے موجودہ شکل میں صرف ایک ماہ کے روزے واجب کئے ہیں اس سے زیادہ تفصیلات میں جانے کی یہاں منجائش نہیں ہے۔

روزہ کے بعض خصوصیات

روزہ کو دیگر اسلامی عبادات سے بعض خصوصی امتیازات حاصل ہیں۔ (۱) مثلاً "اسکی ایک خصوصیت یہ ہے کہ یہ ایک خالص اور بے ریا عبادت ہے جس میں ریا و سمعہ نا تصور بھی نہیں ہو سکتا۔ دوسری جتنی عبادتیں ہیں وہ کسی نہ کسی ظاہری ہیئت و حرکت سے بجا لائی جاتی ہیں مثلاً نماز میں آدمی کو اٹھنا بیٹھنا پڑتا ہے رکوع و سجود کرنا پڑتا ہے حج میں طویل سفر کر کے لاکھوں افراد کی موجودگی میں ارکان حج بجا لانا پڑتے ہیں زکوٰۃ میں اور نہیں تو کم از کم ایک شخص دیتا ہے اور دوسرا لیتا ہے الغرض ان عبادتوں کا حال چھپ نہیں سکتا اس کے برعکس روزہ ایک ایسی عبادت ہے جس کا حال خدا اور بندے کے سوا کسی اور پر ظاہر نہیں ہو سکتا ایک شخص سب کے روبرو سحری کھائے اور پھر انتظار کے وقت تک بظاہر کچھ نہ کھائے پئے مگر چھپ کر کھا پی لے تو خدا

کے سوا کس کو اسکی خبر ہو سکتی ہے؟

لوگ تو یہی سمجھتے رہیں گے کہ وہ روزہ سے ہے حالانکہ وہ حقیقت میں روزہ سے نہیں ہے لہذا جو حقیقت میں روزہ رکھتا ہے سخت بھوک کی وجہ سے آنکھوں میں دم آرہا ہے مگر کوئی چیز نہیں کھاتا، شدت پیاس سے دل جل رہا ہے زبان کانٹے کی طرح سوکھ گئی ہے مگر پانی کا ایک قطرہ حلق سے نیچے نہیں اترتا۔ اسے خدا کے عالم الغیب ہونے پر کس قدر پختہ یقین ہے وہ جانتا ہے کہ اسکی کوئی حرکت خواہ ساری دنیا سے چھپ جائے مگر خدائے علیم و خبیر سے نہیں چھپ سکتی۔ روزہ کے اسی اخلاص اور بے ریاکی کا یہ اثر ہے کہ خداوند عالم (حدیث قدسی میں) فرماتا ہے۔ الصوم لی وانا اجزی بہ روزہ خاص میرے لئے ہے اور میں ہی اسکی جزا دوں گا۔ حالانکہ ہر کار خیر کی جزا خدا ہی دیتا ہے مگر روزہ کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے اسکی جزا کو خاص طور پر اپنی طرف نسبت دی ہے پھر مسلسل ایک ماہ تک انسان کو اس آزمائش میں ڈالا جاتا ہے یا اس کو یہ ٹریننگ دی جاتی ہے تاکہ خدا کو عالم الغیب جان کر اور حشر و نشر پر یقین رکھ کر گناہوں سے بچنے اور چھپ کر بھی اسکی قانون شکنی سے اجتناب کرنے کا اسیں ملکہ کاملہ پیدا ہو جائے۔

۴۔ روزے کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ یہ طویل مدت تک بندے سے احکام شریعت کی اطاعت کراتا ہے نماز کی مدت ایک وقت میں چند منٹ سے زیادہ نہیں ہوتی زکوٰۃ کی ادائیگی کا وقت سال میں صرف ایک بار آتا ہے اور وہ بھی چند منٹ اور وہ بھی سب کے لئے نہیں ان کے برخلاف روزہ سال میں پورے ایک مہینہ تک شب و روز اتباع شریعت کی مشق کراتا ہے جس طرح فوج کو جفاکش بنانے کے لئے ایک دو ماہ کے لئے ہر سال جنگلوں اور پہاڑوں میں رکھا جاتا ہے جہاں سپاہی ہر روز میلوں پیدل چلتے ہیں اور پہروں بھوکے پیاسے رہتے ہیں اور اسے "کیمپ لائف" کہا جاتا ہے اس طرح امت مسلمہ کے لئے ماہ رمضان "کیمپ لائف" ہے خود ہی اندازہ لگائیے کہ جو لوگ دنیا بھر کی نعمتوں کو ٹھکرا کر ہر روز کم از کم بارہ گھنٹے پیاسے رہتے ہیں نماز و ہجگاہ کے علاوہ نماز تہجد بھی ادا کرتے ہیں سحری کے بعد تلاوت قرآن کرتے ہیں پورا مہینہ خدا کے تصور میں ڈوبے رہتے ہیں۔

غریاء اور مساکین کی نگہداشت کرتے ہیں اپنی کمائی راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں وہ تقدس و توازن کی کس منزل پر پہنچ جاتے ہوں گے؟ اس قسم کے جلیل و جمیل لوگ صرف مذہب کے سانچے ہی میں ڈھل سکتے ہیں اس کے بعد ان کو گیارہ مہینہ کے لئے چھوڑ دیا جاتا ہے تاکہ اس یکمابہ

تریت کے آثار ظاہر ہوں اور اگر پھر بھی کچھ کمی رہ جائے تو آئندہ سال اسے پورا کیا جائے۔
(جل المالحق)

روزہ رکھنے کی فضیلت

روزہ کی فضیلت میں احادیث مستفیضہ وارد ہیں۔ (۱) جناب زرارہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا ”نبی الاسلام علی خمسہ اشیاء علی الصلوۃ والزکوۃ والحج والصوم والولایۃ“

اسلام کی بنیاد پانچ ستونوں پر رکھی گئی ہے اور وہ پانچ ستون یہ ہیں نماز، روزہ، حج، زکوۃ اور ولایت اہلبیت (اصول کافی)

۲۔ حضرت محمد ﷺ فرماتے ہیں کہ خدا نے فرمایا ”الصوم لی وانا اجزی علیہ“ روزہ خاص میرے لئے ہے اور میں اس کی جزا دوں گا۔ (قیسہ و کافی)

۳۔ حضرت صادق آل محمد علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ”نوم الصائم عبادة وصمتہ تسبیح و عملہ مستقبل و دعائہ مستجاب“ روزہ دار کی تین عبارت اس کی خاموشی تسبیح اس کا عمل مقبول اور اس کی دعا مستجاب ہے (قیسہ)

۴۔ فرمایا ”الصوم جنتہ من النار“ روزہ جہنم سے بچنے کی ذوال ہے۔ (مستدرک الوسائل)

روزہ کے آداب

یہ بات صاحبان عقل و فکر پر پوشیدہ نہیں ہے کہ ہر چیز کے کچھ شرائط و آداب ہوتے ہیں جب تک ان کو ملحوظ نہ رکھا جائے اس وقت تک اس چیز کے مطلوبہ نتائج و ثمرات حاصل نہیں ہوتے اسی طرح روزہ کے بھی کچھ آداب ہیں جن کا مذکورہ بالا مادی و روحانی فوائد حاصل کرنے کے لئے ملحوظ رکھنا اشد ضروری ہے اگر ان آداب کا خیال نہ رکھا گیا تو پھر روزہ دار کا حصہ روزہ سے بھوک و پیاس کے سوا اور کچھ نہ ہوگا جیسا کہ بعض اخبار و آثار میں وارد ہے کہ ”کم من صائم لیس له من صیلمہ الا الظلمۃ“ بہت سے روزہ دار ایسے ہیں کہ ان کو روزے سے سوائے بھوک و پیاس کے اور کچھ نہیں ملتا۔

بہر حال آداب کا جامع خلاصہ یہ ہے کہ جو دو حد سٹوں میں مذکور ہے۔

۱۔ حضور ﷺ نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے فرمایا ”ما جاور ہنا شہر رمضان من صلم

تہارہ و قلم و ردا" من لیلہ و عفی بطنہ و لرجہ و کف لسانہ خرج من زنوبہ کخرجہ من الشہر
 فقال جابر یا رسول اللہ ما احسن ہذا الحدیث فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ یا جابر ما
 اشد ہذا الشرط" اے جابر یہ ماہ رمضان کا مہینہ ہے جو شخص اس کے دن میں روزہ رکھے اور
 رات کا کچھ حصہ نماز کیلئے قیام کرے اور اپنے شکم و شرمگاہ کی حرام سے حفاظت کرے اور زبان
 کو (باجائز باتوں سے) روکے تو وہ گناہوں سے اس طرح خارج ہو جائے گا جس طرح اس مہینہ
 سے خارج ہو گا جابر نے کہا یا رسول اللہ یہ حدیث کتنی عمدہ ہے؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا
 اور یہ شرطیں کس قدر سخت ہیں؟ (فروع کافی)

۲۔ جناب محمد بن قاسم امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں فرمایا "اذا صمت للمصم
 سمعک و بصرک و شعرك و جلدک و عند اشیاء غیر ہذا و قال لا یكون يوم صومک کیوم
 لظہوک" جب تم روزہ رکھو تو چاہیے کہ تمہارے کان، آنکھیں، بال اور چمڑا بھی روزہ رکھے اسی
 طرح بعض اور اعضاء شمار کرنے کے بعد بطور خلاصہ فرمایا تمہارے روزہ والا دن تمہارے انظار
 کے دن کی مانند نہ ہو (فروع کافی)

۳۔ ایک اور حدیث میں فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص روزہ دار کو گالی دے تو یہ جواب میں کہے
 بھائی میں روزہ سے ہوں (اس لئے گالی کا جواب گالی سے نہیں دے سکتا) اس کے اس جواب پر
 خداوند عالم فرماتا ہے میرے بندے نے میرے بندے کے شر سے بچنے کیلئے روزہ سے پناہ مانگی
 ہے میں اسے آتش جہنم سے پناہ دیتا ہوں (حدائق ناظرہ)

کن لوگوں پر روزہ واجب ہے

روزے کے وجوب کے پانچ شرائط ہیں۔ (۱) بلوغ (۲) عقل (۳) صحت یا عدم مرض (۴)

حضر یا عدم سفر (۵) حیض و نفاس سے خالی ہونا ان شرائط کی بقدر ضرورت تفصیل یہ ہے کہ بلوغ
 بالاتفاق نابالغ پر (لڑکا ہو یا لڑکی) دیگر عبادات کی طرح روزہ بھی واجب نہیں ہے۔

بلوغ کے علامات

لڑکے لڑکی کے بلوغ کے علامت و آثار مختلف ہیں مثلاً "بنا پر مشہور و منصور لڑکے کا بلوغ چند
 علامتوں سے ثابت ہوتا ہے۔ (۱) زیر ناف بالوں کا نخت ہونا (۲) سوتے یا جاگتے کی حالت میں
 مادہ منویہ کا خارج ہونا جسے احتلام کہا جاتا ہے (۳) کامل پندرہ سال کا ہو جانا بعض اقوال اور

بعض اخبار و آثار سے چودہ سال بھی ظاہر ہوتے ہیں اور لڑکی کا بلوغ بھی چند علامتوں کے ذریعہ معلوم ہوتا ہے اول اور دوم تو وہی علامتیں ہیں جو لڑکے کے بلوغ کے سلسلہ میں مذکور ہیں۔ سوم حیض کا آنا چہارم حاملہ ہو جانا پنجم بنا بر مشہور نو سال کا مکمل ہو جانا جناب شیخ طوسی نے مبسوط کے باب الصوم میں اور جناب ابن حمزہ نے دس سال کا قول اختیار کیا ہے اگر دوسری علامتیں پندرہ یا نو سال سے قبل بھی ظاہر ہو جائیں تو بلوغ ثابت ہو جائے گا۔

اظہار حقیقت

لڑکے کے بلوغ کی علامات اور اس کے سن و سال تو سمجھ میں آنے والی باتیں ہیں مگر لڑکی کے بلوغ کا مسئلہ کہ وہ جب کامل نو سال کی ہو جائے تو شرعاً بالغ متصور ہوگی اور اس پر شریعت کے تمام اوامر و نواہی کی پابندی لازم ہوگی اور اس پر شرع اقدس کے تمام حدود و تعزیرات لاگو ہوں گے جب سے شعور کی حدود میں قدم رکھا ہے۔ یہ مسئلہ سوہان روح بنا رہا ہے کیونکہ سخت گرم علاقوں۔ (جیسے عرب کے اکثر و بیشتر حصے) میں تو یہ ممکن ہے کہ نو سال کی لڑکی بالغہ و راشدہ ہو جائے لیکن معتدل اور بالخصوص سرد علاقوں میں تو نو سال کی لڑکی بالکل کم سن بچی سمجھی جاتی ہے نہ تو اسے یمن و یسار اور اپنے نفع و نقصان کا کوئی علم ہوتا ہے نہ روزہ رکھنے کی طاقت اور نہ دیگر قواعد شریعت کی پابندی کی عادت بلکہ گزریوں اور سہیلیوں سے کھیلنا اس کا محبوب مشغلہ ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ شریعت اسلامیہ صرف عربوں یا گرم علاقوں کے باشندوں کے لئے تو نہیں ہے بلکہ عالمی شریعت ہے اور ہر ملک اور ہر علاقے کے باشندوں کے لئے واجب الاتباع ہے تو پھر اس کے احکام میں بھی ایسی چٹک اور موزونیت ہونی چاہیے کہ وہ باآسانی تمام ممالک کے لوگوں پر منطبق ہو سکیں۔ چنانچہ نجف اشرف کے دوران قیام میں ایک بار کانٹنن کی زیارات پر جانے اور فیلسوف الفقہ علامہ سید بہت الدین شہرستانی سے نیاز ملاقات حاصل کرنے کی سعادت

نصیب ہوئی تو اپنے انسی درینہ قلبی تاثرات کا ان سے اظہار کیا اس وقت آنجناب بہت معمر اور کمفوف البصر ہو چکے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ ایک بار میرے دل و دماغ میں بھی اس قسم کے خیالات پیدا ہوئے تھے اور جب بعض کتب حدیث جیسے وسائل الشیعہ کی طرف رجوع کیا تو اس قسم کی بعض حدیثیں نظر سے گزری تھیں کہ لڑکی پر اس وقت روزہ واجب ہوتا ہے جب اسے حیض آئے یا اسے روزہ رکھنے کی طاقت ہو اور یہ شبہ زائل ہو گیا تھا پھر فرمایا کہ تم بھی ان کتابوں کی

طرف رجوع کرنا چنانچہ حسب القلم جب وسائل، مستدرک الرسائل، واتی، قواعد الدین اور حدائق وغیرہ کتابوں کی طرف رجوع کیا تو اس قسم کی متعدد حدیثیں نظر سے گزریں "وعلی الجلویتہ اذا حاضرت الصلۃ" جب لڑکی کو حیض آئے تو اس پر روزہ واجب ہے (وسائل الشیعہ) اسی طرح وسائل اور مستدرک میں کئی حدیثوں میں وارد ہے کہ لڑکے پر روزہ اس وقت واجب ہے کہ "اذا اطاق" جب اسے رکھنے کی طاقت ہو" ظاہر ہے کہ لڑکی کا حکم بھی یہی ہے کہ کیونکہ تکلیف بالا عطاق تو عقلاً و شرعاً محال اور قبیح ہے تہذیب الاحکام میں بروایت علامہ ساباطی صادق آل محمد علیہ السلام سے مروی ہے فرماتے ہیں۔ "والجلویتہ مثل ذلک افاتی بہا ثلث عشرۃ" حاضرت قبل ذلک فقد وجبت علیہا الصلوۃ وجرى علیہا القلم" اسی طرح جب لڑکی تیرہ سال کی ہو جائے یا اس سے پہلے اسے حیض آجائے (جیسا کہ گرم علاقوں میں ایسا ہوتا ہے) تو اس پر نماز واجب ہوگی اور اس پر قلم شریعت جاری ہوگا۔ اس حدیث میں لڑکی کے بلوغ کی عمر تیرہ سال وارد ہے یہ حدیث پہلی حدیثوں کے عین مطابق ہے کیونکہ معتدل علاقوں میں بالعموم حیض تیرہ چودہ سال کی عمر میں شروع ہوتا ہے اور اس وقت لڑکی کی سمجھ بوجھ اور طاقت و قدرت اس قدر ہو جاتی ہے کہ احکام شریعت کا بوجھ اٹھا سکے اور اپنے نفع و نقصان کو سمجھ سکے۔ لہذا اس طرح مذکورہ بالا شہادت کا ازالہ ہو جاتا ہے اور بات بالکل واضح و آشکار ہو جاتی ہے اس لئے ہمارا رجحان طبع اسی قول کی طرف ہے مگر شریعت عظیمہ اور احتیاط کی مخالفت بھی مشکل ہے۔ لیکن ان حالات میں مشہور کی موافقت کا اعلان کرنا اس سے بھی زیادہ مشکل ہے بالکل احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ تاہم کان قول مشہور کی متابعت کی جائے۔ واللہ العالم۔

نابالغ

نابالغ بچوں کو (علی اختلاف الاقوال و اختلافاً) جب سات یا نو سال کے ہوں تو نماز روزہ کی مشق کرانی چاہیے اگر تمام دن کا روزہ نہ رکھ سکیں تو جتنی مقدار کا رکھ سکتے ہوں رکھیں اور جب بھوک پیاس کا غلبہ ہو تو افطار کر دیں تاکہ جب بلوغت کے حدود میں قدم رکھیں تو نماز روزہ کے عادی ہو چکے ہوں نیز مخفی نہ رہے کہ نابالغ بچے بچی کی عبادت (علی الاظہر) شرعی ہے صرف ترمیمی نہیں ہے یعنی انہیں ثواب بھی ملے گا اور ان کا عمل صحت و بطلان سے متصف بھی ہو گا۔

دیوانہ

۲۔ عقل — بالاتفاق دیوانہ پر روزہ واجب نہیں ہے خواہ اس کا جنون مطبق ہو (ہیشہ والا) یا دوری (بشرطیکہ اس صورت میں دن کو بھی دورہ پڑتا ہو اور اگر دن کو صحیح رہتا ہو اور صرف رات کے وقت دورہ پڑتا ہو تو پھر روزہ واجب ہو گا حتیٰ کہ اگر کوئی آدمی روزہ سے ہو اور کسی وقت جنون کا دورہ پڑ جائے تو روزہ باطل ہو جائے گا۔

فائدہ

مشہور بین المتاخرین یہ ہے کہ بے ہوشی کا حکم بھی جنون والا ہے یعنی بے ہوشی سے روزہ باطل ہو جاتا ہے لیکن چونکہ یہ مسئلہ نص سے خالی ہے نیز بعض اکابر متقدمین جیسے جناب شیخ مفید (در منہج) اور جناب شیخ طوسی (در خلاف) بیہوشی سے روزہ کو باطل نہیں سمجھتے نیز اس بات پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ بیہوشی کے دوران طے فوت شدہ روزہ یا روزوں کی قضا واجب نہیں ہے تو پھر یہ نزاع بلا فائدہ ہے۔

ہاں بات رہ جاتی ہے صرف ثواب کی یعنی یہ کہ اگر اس کا روزہ صحیح ہے تو خداوند عالم اسے ثواب عطا فرمائے گا اور اگر باطل ہے تو ثواب سے محروم رہے گا تو چونکہ یہ عہد و معہود کا باہمی معاملہ ہے خدا اپنے علم بلکہ اپنے فضل و کرم کے مطابق اس سے برتاؤ کرے گا کسی کو اس میں مداخلت کرنے کا کیا حق ہے؟

مریض

۳۔ صحت بالاتفاق اس مریض پر روزہ واجب نہیں ہے جسے روزہ ضرر پہنچاتا ہو عام اس سے کہ روزہ رکھنے سے موجودہ مرض میں اضافہ ہو یا تندرستی حاصل ہونے میں دیر ہو یا نئے مرض کے پیدا ہونے کا اندیشہ ہو یا اتنی مشقت لازم آئے جو عادیہ "ناقابل برداشت ہوتی ہے اور عام اس سے کہ ان امور کا یقین ہو یا ظن غالب پھر یہ یقین یا ظن خواہ ذاتی تجربہ کی بناء پر ہو یا کسی علامت کی وجہ سے یا ماہر ڈاکٹر یا حکیم کے قول کی بناء پر "ہل الانسان علی نفسه بصیرہ و لوالقی

قبل ٹھیک ہو جائے مگر کوئی مفتر استعمال کر چکا ہو تو پھر اساک مستحب ہے چونکہ یہ مسئلہ نص سے خالی ہے اس لئے پہلی صورت میں احوط یہ ہے کہ اس روزہ کے ساتھ ساتھ اس کی قضا بھی کی جائے۔ واللہ عالم۔

مسافر

۲۔ حاضر ہونا۔ بالاتفاق اس مسافر پر جس پر نماز روزہ قصر ہے سفر میں روزہ رکھنا حرام ہے سفر کے شرائط وغیرہ کی جملہ تفصیلات نماز قصر کے ضمن میں گزر چکی ہیں وہاں رجوع کیا جائے ہاں وہ مسافر جو مقیم کے حکم میں ہے جیسے کثیر السفر یا ناجائز سفیر یا دس روزہ قیام کی نیت سے کسی جگہ قیام کرنے والا یا جس شخص کو کسی جگہ تردد کی حالت میں (کہ آج جاتا ہوں کل جاؤں گا) پورے تین دن گزر جائیں ان تمام لوگوں پر روزہ رکھنا واجب اور پوری نماز پڑھنا لازم ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ مذکورہ بالا حکم سے تین صورتیں مستثنیٰ ہیں کہ ان صورتوں میں بحالت سفر بھی روزہ رکھا جاسکتا ہے۔

- (۱) وہ حاجی جسے قربانی کا جانور نہ مل سکے تو وہ اس کے عوض مکہ میں تین روزے رکھے گا۔
- (۲) جو حاجی غروب آفتاب سے پہلے عمداً "مقام عرفات سے مشعر الحرام چلا جائے تو اسے دسویں ذی الحجہ کو بمقام منیٰ ایک اونٹ فدیہ کے طور پر نحر کرنا چاہیے اس سے عاجز ہو اسے اس کے عوض مکہ میں یا حالت سفر میں یا واپس گھر پہنچ کر اٹھارہ روزے رکھنے چاہیں۔
- (۳) نذر معین کا روزہ جس شخص نے اس طرح نذر مانی ہو کہ اگر اس کا فلاں کام ہو گیا تو وہ فلاں روزہ روزہ رکھے گا خواہ حضر میں ہو یا سفر میں تو بنا بر مشورہ اسکے لئے حالت سفر میں بھی روزہ رکھنا جائز ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگرچہ قصر و تمام کے سلسلہ میں نماز و روزہ لازم و ملزوم ہیں یعنی جہاں نماز پوری پڑھی جائے وہاں روزہ بھی رکھنا لازم ہوتا ہے اور جہاں نماز قصر ہوگا وہاں روزہ ناجائز ہوگا مگر چند صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔

- (۱) چار مقامات (مسجد الحرام، مسجد نبوی، مسجد کوفہ اور حائر حسینی) کہ یہاں پر مسافر کو اختیار ہے کہ نماز پوری پڑھے یا قصر۔ مگر روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔

(۲) جو شخص زوال کے بعد گھر سے نکلے اس پر روزہ کا مکمل کرنا واجب ہے مگر نماز قصر پڑھے گا۔

(۳) جو شخص زوال کے بعد سفر سے واپس گھر لوٹے اس پر نماز پوری پڑھنی واجب ہے مگر روزہ نہیں رکھ سکتا۔

مسئلہ ۳۔ جو شخص حاضر تھا اور اب سفر میں جا رہا ہے تو اگر زوال سے پہلے سفر کرے تو حد ترخص پر افطار واجب ہے اور اگر زوال کے بعد روانہ ہو تو اس روزہ کا مکمل کرنا واجب اسی طرح سفر سے واپس آنے والا اگر زوال سے پہلے اپنے وطن یا اس مقام پر پہنچ جائے جہاں اس کا دس روزہ قیام کا پردگرم ہے اور راستہ میں کوئی مفطر استعمال نہ کیا ہو تو اس پر روزہ واجب ہوگا اور اگر مفطر استعمال کر چکا ہو یا زوال کے بعد مقام مذکورہ پر پہنچے تو پھر صرف اساک مستحب ہے اس کا وہ روزہ شمار نہ ہوگا۔

مسئلہ ۴۔ سفر پر روانہ ہوتے وقت زوال یا قبل زوال کا دارودار سفر کے شروع کرنے پر ہے نہ کہ حد ترخص پر اسی طرح واپسی پر اپنے شہر یا گھر میں داخل ہونے پر انحصار ہے نہ کہ حد ترخص کے حدود میں داخل ہونے پر۔ واللہ العالم۔

حائض و نفساء

(۵) حیض و نفاس سے پاک ہونا بالاتفاق حیض و نفاس والی عورت پر روزہ واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اگر صبح صادق کے طلوع کے چند منٹ بعد پاک ہو جائے یا غروب آفتاب سے چند منٹ پہلے ہی پرہیز کیفیت طاری ہو جائے تو پہلی صورت میں روزہ واجب نہ ہوگا اور دوسری صورت میں روزہ باطل ہو جائے گا۔

کن لوگوں کیلئے روزہ افطار کرنے کی رخصت ہے؟

اسلام چونکہ دین فطرت ہے اور اسکے احکام سل و آسان ہیں اور اس میں ہرگز کسی قسم کا کوئی عسر و حرج نہیں ہے۔ (لعلکم اللہ بکم اللیس ولا یعلکم اللیس) اس لئے اس نے روزہ کے حکم سے مجبور و معذور لوگوں کو مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

(۱) جیسے بہت بڑھا مرد اور (۲) بہت بڑھی عورت جن کو روزہ رکھنے سے ناقابل برداشت تکلیف

کا سامنا کرنا پڑے' (۳) جسے پیاس کا مرض ہو اور روزہ رکھنے سے مشقت شدیدہ کا سامنا کرنا پڑے' (۴) وہ حاملہ عورت جس کے وضع حمل کے ایام قریب ہوں اور روزہ رکھنے سے اسے یا اس کے حمل کو ضرر پہنچے ہو' (۵) دودھ پلانے والی عورت جس کا دودھ پہلے ہی کم ہے اور روزہ رکھنے سے اس میں بھی شدید قلت کا خطرہ ہے جس سے بچہ کی نجات بلکہ ہلاکت کا خطرہ لاحق ہے مذکورہ بالا اشخاص پر بطور کفارہ فی یوم ایک مد طعام واجب ہے اور ازالہ عذر کے بعد قضا کر کے تین افراد پر علی الاحوط اور آخری دو قسموں پر علی الاشرار واجب ہے۔ واللہ عالم۔

اور اسی مذکورہ بالا غرض و غایت کے ماتحت مسافر، مریض وغیرہ سے روزہ ساقط کیا گیا ہے کیونکہ سفر سواری پر ہو یا پیادہ سواری اچھی ہو یا بری بہر حال سفر میں حضر والی سہولت میسر نہیں ہو سکتی اور بموجب "السفر مقرو لوکلان مہلا" کی صداقت مسلم ہے اس واسطے شریعت سہلہ نے اس حالت میں روزہ ساقط کر کے حالت سفر، مرض اور عذر کے زائل ہو جانے کے بعد اتنے دنوں کی قضا کو واجب قرار دیا ہے اور جو دائمی طور پر معذور ہوں ان پر مسکین کو کھانا کھانا فدیہ قرار دیا۔ فمن کلان منکم مریضا" او علی سفر لعلہ من اہلہ اخری و علی الذین بطیقونہ فلیتہ طعم مسکین" (بقرہ)

روزہ کے اقسام

روزہ کی چار قسمیں ہیں واجب، مستحب، مکروہ اور حرام

واجبی روزے

واجب کل چھ ہیں۔ (۱) ماہ رمضان، (۲) کفارہ، (۳) حج تمتع میں قربانی کے عوض، (۴) نذر، عید اور یحییٰ، (۵) اعتکاف کا تیسرا روزہ، (۶) قضاء واجب۔

مستحبی روزے

اور پھر مستحب کی کئی قسمیں ہیں بعض وہ ہیں جن کا کسی خاص سبب یا خاص زمان سے تعلق نہیں ہے بلکہ سوائے بعض مخصوص ایام کے جیسے عیدین وغیرہ سال بھر میں رکھے جاسکتے ہیں کیونکہ روزہ ایک بہترین عبادت ہے روزہ جہنم کی ڈھال ہے۔ (الصوم جنتہ من النار) روزہ بدن کی زکوٰۃ ہے (الصوم زکوٰۃ للبدان) روزہ دار کو دو خوشیاں ہوتی ہیں ایک انظار کے وقت اور دوسری قیامت کے روز اور بعض وہ ہیں جن کا وقت معین کے ساتھ تعلق ہے اور یہ بناء بر مشہور پندرہ ہیں (۱) ہر ماہ میں تین دن پہلا اور آخری تیس اور دوسرے عشرہ کا پہلا بدھ (۲) ہر

ماہ کے ایام بیض (۱۳-۱۴-۱۵) کے تین روزے (۳) عید غدیر (۳) یوم مبعث یعنی ۲۷ رجب (۵) پندرہ رجب المرجب (۶) مولد النبی یعنی ۱۲ ربیع الاول (۷) یوم دحو الارض یعنی ۲۵ ذی القعدہ (۸) پہلی ذوالحجہ اور آٹھویں بلکہ ذوالحجہ کے پہلے تمام نو دنوں کے روزے (۹) عرفہ (نوزی الحجہ) کا روزہ بشرطیکہ روزہ دار کو دعا اور استغفار سے کمزور نہ کرے (۱۰) یکم محرم الحرام اس کی تیسری ساتویں کا روزہ (بنا بر مشہور) (۱۱) عید مبارکہ کا روزہ (۲۳ ذی الحجہ) کا دن اگرچہ اس کے متعلق کوئی خصوصی نص وارد نہیں ہے (۱۲) بنا بر مشہور نو روز کا روزہ (ذنیہ مافیہ کندیہ) (۱۳) تمام ماہ رجب کے روزے یا جس قدر رکھے جا سکیں (۱۴) تمام ماہ شعبان کے روزے یا جس قدر ممکن ہوں (۱۵) ہر ماہ میں ہر خمیس اور جمعہ یا صرف جمعہ کا روزہ۔

مکروہ روزے

مکروہ روزے یعنی جن کا ثواب کم ہے بنا بر مشہور کل سات ہیں (۱) عاشورہ کا روزہ ہاں اس روز قریباً پونے تین گھنٹہ قبل غروب تک فاذ کرنا اور اس کے بعد آب و غذائے سادہ کے ساتھ فاذ شکنی کرنا مستحب ہے (۲) عرفہ کا روزہ اس شخص کیلئے جسے روزہ دعا سے کمزور کرے (۳) مہمان کا مستحی روزہ میزبان کی اجازت کے بغیر اور بعض علماء اسکی حرمت کے قائل ہیں (۴) اولاد کا روزہ بغیر والدین کی اجازت کے اور بعض فقہاء اسکی حرمت کے قائل ہیں (۵) سفر میں مستحی روزہ رکھنا بھی علی المشہور مکروہ ہے (۶) غلام کا روزہ مالک کی اجازت کے بغیر اور بعض علماء اسکی حرمت کے قائل ہیں (۷) واللہ العالم (۸) زوجہ کا مستحی روزہ شوہر کی اجازت کے بغیر۔

حرام روزے

باقی رہے حرام روزے تو وہ کل بنابر مشہور دس ہیں۔ (۱) عیدین (عید الفطر و عید الاضحی) کے دن (۲) ایام تشریق ۱۱-۱۲-۱۳ ذی الحجہ کا روزہ اس شخص کے لئے جو منی میں ہو (۳) تیس شعبان کا روزہ بہ نیت وجوب جبکہ ماہ رمضان المبارک کی پہلی میں شک ہو (۴) یوم صمت یعنی چپ کا روزہ جس میں نہ بولنے کی نیت کی جائے۔ (۵) یوم الوصال جس میں سحری سے سحری تک شب و روز کے روزے کا قصد کیا جائے (۶) نذر معصیت (کہ اگر وہ فلاں فعل حرام کی بجا آوری میں کامیاب ہو گیا تو روزہ رکھے گا) (۷) سفر میں واجبی روزہ رکھنا (سوائے تین صورتوں کے جن کا تذکرہ قبل ازیں کیا جا چکا ہے) (۸) حالت مرض میں روزہ رکھنا جبکہ روزہ مضر صحت ہو (۹) صوم

الدھر جس میں عیدین بھی شامل ہیں (۱۰) علی الاحوط زوجہ اولاد اور غلام کا مستحی روزہ رکھنا جبکہ شوہر والدین اور مالک روزہ رکھنے کی ممانعت کریں اور ان کی حق تلفی ہوتی ہو واللہ العالم۔

روزہ کی حقیقت

عربی میں صوم کے معنی ہیں (رکنا اور خاموش رہنا) اور شرعی اصطلاح میں اس کے معنی ہیں بطور عبادت صبح صادق سے مغرب تک کھانے پینے اور مباشرت وغیرہ مبطلات روزہ سے اجتناب کرنے کی نیت چونکہ روزہ کی حقیقت میں نیت کا تذکرہ آگیا ہے اس لئے مبطلات و منغرات کے بیان سے قبل نیت کے متعلق چند حقائق کا بیان کرنا ضروری ہے۔

نیت کا بیان

قطع نظر اس سے کہ نیت شرط عمل ہے یا جزء عمل پاس کے وجوب میں کسی قسم کا کوئی شک و شبہ نہیں ہے کیونکہ نیت کے بغیر کوئی عمل صحیح نہیں ہو سکتا (وانما الاعمال بالنیات) لہذا اگر کوئی شخص عمداً یا سہواً نیت نہ کرے تو اس کا روزہ صحیح نہ ہوگا۔

باب العبادت میں نیت کے معنوں کی تحقیق گزر چکی ہے کہ نیت ان الفاظ مخصوصہ کا نام نہیں ہے جو کوئی عمل کرتے وقت ادا کئے جاتے ہیں (جیسا کہ عوام کے ذہنوں میں رائج ہے) اور نہ ہی ان الفاظ کی دل و دماغ میں تصویر کشی کا نام نیت ہے (جیسا کہ اکثر خواص اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں) بلکہ عند التحقیق اس غرض و غایت کا نام نیت ہے جو کسی کام کے انجام دینے کی داعی اور باعث ہوتی ہے اور عند التدقیق جب اس غرض و غایت کے حاصل کرنے کیلئے نفس میں شوق متوکل پیدا ہو جائے جسے ارادہ کہا جاتا ہے اور نفس اس کی طرف متوجہ ہو اور اعضاء کو حرکت میں لائے تو نفس کی اسی توجہ اور تحریک اعضاء کا نام نیت ہے ظاہر ہے کہ جب بھی کوئی شخص کوئی کام کرتا ہے تو اسکی غرض و غایت کا تصور اور اس کے حصول کا شوق ہی اسے اس کی انجام دہی پر آمادہ کرتا ہے لہذا کسی کام کو اس کی نیت سے جدا کرنے کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا اسی لئے بعض علماء نے کہا ہے کہ اگر خدا ہمیں کسی عمل کی نیت کے بغیر تکلیف دیتا تو یہ تکلیف مالا بطلاق ہوتی بنا بریں تحقیق اکثر وہ ہمیش بے کار ثابت ہو جاتی ہیں جو نیت کے متعلق کی جاتی ہیں جیسے یہ کہ آیا تمام ماہ رمضان کے روزوں کے لئے ایک ہی نیت کافی ہے یا ہر روز کی نیت علیحدہ کرنا چاہیے؟ آیا رات کے وقت کرنی چاہیے یا صبح صادق کے وقت وغیرہ وغیرہ کیسب ہلال ماہ رمضان المبارک ثابت ہو جائے تو ہر آدمی جانتا ہے کہ اس ماہ کا روزہ واجب ہے اور یہ کہ

روزہ صبح صادق سے لے کر مغرب تک فلاں فلاں مفطرات سے اجتناب کا نام ہے تو جب وہ یہ قصد کرے کہ وہ قرئت "الی اللہ بحکم خدا اس ماہ کا روزہ رکھے گا تو یہی اجمالی قصد کافی ہے اور اسی کا نام نیت ہے اور اس کا روزہ صحیح ہے۔ "لا یم لہ ولا شک بعنیدہ"

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ ماہ رمضان اور دوسرے واجب معین روزوں میں تو اول فجر سے مغرب تک نیت کا ہونا لازم ہے لیکن واجبی روزہ کی قضا اور نذر غیر معین میں بنا بر مشہور زوال آفتاب تک نیت کی جاسکتی ہے اور سستی روزہ میں غروب سے چند منٹ پہلے تک نیت کی جاسکتی ہے۔

مسئلہ ۲۔ افضل یہ ہے کہ ماہ رمضان میں رات کے وقت ہی روزہ کی نیت کر لی جائے اور اگر کوئی شخص سرے سے نیت کرنا ہی بھول جائے تو مشہور یہ ہے کہ وہ زوال آفتاب تک نیت کر سکتا ہے اور اس کا روزہ صحیح رہے گا۔

مسئلہ ۳۔ ماہ رمضان میں اور کوئی واجبی یا سستی روزہ نہیں رکھا جاسکتا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص ایسے سفر کی حالت میں ہو جس سے نماز قصر اور روزہ ساقط ہو جاتا ہے اور ہم اس کے بھی قائل ہوں کہ سفر میں سستی روزہ جائز ہے (ولومع الکراہیہ) تب بھی ماہ رمضان میں ایسا کرنا جائز نہیں ہے اور اگر کوئی شخص ماہ رمضان میں کسی اور روزہ کی نیت کرے تو وہ روزہ تو بہر حال نہ ہوگا لیکن آیا وہ ماہ رمضان کا روزہ شمار ہوگا یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ نہ ہوگا۔ وھوالاحوط والله العالم

مسئلہ ۴۔ یوم شک میں (کہ آج شعبان کی تیسویں ہے یا ماہ رمضان کی پہلی) وجوب کی نیت سے روزہ نہیں رکھا جاسکتا بلکہ قرئت مطلقہ کی نیت سے یا قصد استحباب رکھا جائے گا جو شعبان یا ماہ رمضان ثابت ہونے کی صورت میں کافی ہے اور اگر یہ قصد وجوب رکھا گیا تو اگرچہ بعد میں ماہ رمضان ثابت بھی ہو جائے تب بھی وہ روزہ کافی نہ ہوگا اور اس کی قضا کرنا پڑے گی کیونکہ ہم ظاہری شریعت کے پابند ہیں نہ کہ واقع اور نفس الامر کے اور یہاں حسب ظاہر روزہ رکھتے وقت ماہ رمضان ثابت نہ تھا۔ وہ واضح

مسئلہ ۵۔ اگر یوم شک میں صبح روزہ رکھنے کا خیال نہ تھا مگر زوال سے پہلے ثابت ہو گیا کہ آج

ماہ رمضان کی پہلی تاریخ ہے تو مشہور یہ ہے کہ زوال سے پہلے روزہ کی نیت کی جاسکتی ہے وہ روزہ صحیح رہے گا بشرطیکہ کوئی منفر استعمال نہ کر چکا ہو۔

مسئلہ ۶۔ اگر کوئی شخص ماہ رمضان میں یہ قصد کرے کہ آج روزہ نہیں رکھوں گا پھر زوال سے پہلے رکھنے کی نیت کرے تو مشہور یہ ہے کہ اس طرح اس کا روزہ درست نہ ہو گا کیونکہ روزہ کا ایک حصہ بلا نیت ہونے کی وجہ سے باطل ہے اور جزء کا بطلان کل کے بطلان کو مستلزم ہے اگرچہ یہ مسئلہ نص سے خالی ہونے کی وجہ اشکال کشاں نہیں ہے مگر مشہور قول احتیاط کے مطابق ہے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۷۔ اگر کوئی روزہ دار اثنا روزہ میں افطار کا قصد کرے اور بعد ازاں پھر روزہ کی نیت کی تجدید کر لے تو آیا اس کا روزہ صحیح متصور ہو گا یا باطل؟ اس میں اختلاف ہے اگرچہ مشہور یہی ہے کہ اس کا روزہ صحیح ہے کیونکہ عندا مشہور نیت میں حقیقی یا حکمی استمرار ضروری نہیں ہے۔ مگر احوط (بلکہ اصح) یہ ہے کہ اس روزہ کو تمام کیا جائے اور بعد ازاں اس کی قضا بھی کی جائے کیونکہ علاوہ اس کے کہ یہ مسئلہ نص سے خالی ہے نیت میں حقیقی یا حکمی استدامت و استمرار ضروری ہے۔

مسئلہ ۸۔ قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ طفل ممیز کی عبادات (نماز روزہ وغیرہ) صرف ترمیمی نہیں بلکہ شرعی ہیں اور بھی اور وہ ان کی علی وجہ بجا آوری پر اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔

واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم

مسئلہ ۹۔ قضاء ماہ رمضان کا روزہ زوال سے پہلے افطار کیا جاسکتا ہے اور مستحی روزہ میں قبل از زوال اور بعد از زوال کی کوئی قید نہیں ہے کسی وقت اسے افطار کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۱۰۔ مستحی روزہ مومن کی دعوت پر افطار کیا جاسکتا ہے خواہ غروب سے چند لمحہ پہلے ہی ہو (واللہ العالم)

مبطلات و مفطرات روزہ کا بیان

وہ مبطلات و مفطرات روزہ جن سے روزہ دار کے لئے اجتناب کرنا واجب اور ان کا عموماً ارتکاب قضا و کفارہ ہر دو یا صرف قضا کا موجب ہے، کل نو ہیں۔

اول و دوم کھانا اور پینا عام اس سے کہ ماکول و مشروب کا تعلق ان چیزوں سے ہو جو عادتاً کھائی

پی جاتی ہیں جیسے روٹی اور پانی وغیرہ یا غیر عادی ہوں جیسے مٹی، کنکر، کوئلہ اور درختوں یا گل گلاب کا پانی علی الاحوط اور عام اس سے کہ ماکول و مشروب کی مقدار قلیل ہو یا کثیر لہذا اگر روزہ دار جان بوجھ کر عمداً کچھ کھائے یا پیئے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اور قضا و کفارہ ہر دو لازم ہو جائیں گے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص بھول کر حالت روزہ میں کچھ کھا پی لے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا اور نہ ہی قضا و کفارہ واجب ہوں گے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص یہ نہ جاننے کی وجہ سے کہ فلاں چیز مہل روزہ ہے اسے استعمال کرے تو مشہور یہ ہے کہ جاہل کا حکم عالم والا ہے مگر اظہر یہ ہے کہ جاہل معذور ہے لہذا اس صورت میں اس کا روزہ باطل نہ ہو گا۔ ہاں احوط یہ ہے کہ جاہل اگر متعز ہے تو قضا بجالائے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۳: اگر کسی شخص کو کوئی مہل استعمال کرنے پر اس طرح مجبور کیا جائے کہ اس کا اپنا ارادہ و اختیار ختم ہو جائے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا۔ اور اگر کسی شخص کو دھمکی دی جائے کہ اگر وہ مہل استعمال نہیں کرے گا تو اسے مالی یا جانی نقصان پہنچایا جائے گا اور اس حالت میں وہ شخص اپنے ارادہ سے مہل استعمال کرے تو آیا اس طرح روزہ باطل ہو جائے گا یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے احوط بلکہ اصح یہ ہے کہ اس روزہ کی قضا کی جائے (واللہ العالم)

مسئلہ ۴۔ اگر عمداً غبار غلیظ طلق تک پہنچائی جائے تو اس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے یا نہ؟ اور بصورت بطلان آیا صرف قضا واجب ہوتی ہے یا قضا و کفارہ ہر دو؟ اس میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ اس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور یہ فعل موجب قضا و کفارہ ہے مگر بجانب شیخ مفید، شیخ ابن ادریس حلی اور شیخ ابو الصلاح صرف وجوب قضا کے قائل ہیں اور متاخرین کی ایک جماعت قائل ہے کہ اس سے نہ روزہ باطل ہوتا ہے اور نہ ہی قضا لازم آتی اور نہ کفارہ اور یہی اقرب ہے قول مشہور کا مدرک تہذیب الاحکام کی ایک مضمومہ و مجملہ روایت ہے جو بوجہ ناقابل اعتماد ہے اور جہاں تک (ابن ادریس والے) دوسرے قول کا تعلق

ہے تو سوائے دعوائے اجماع کے اس کی اور کوئی دلیل نہیں ہے اور جس مسئلہ میں اس قدر اختلاف ہو اس میں اجماع کی حقیقت معلوم! باقی رہا تیسرا قول تو اسکی تائید میں کئی روایات موجود ہیں جیسے مؤلفہ عمرو بن سعید جو حضرت امام رضا علیہ السلام سے مروی ہے۔ *سلنتہ عن الصائم بدخن بعد او بغیر ذالک لتدخل الذخنة فی حلقہ فقال جائز لا یانس بد قل دستنتہ عن ابیہائم بد خل الغبار فی حلقہ قال لا یانس۔* ”میں نے امام سے اس روزہ دار کے متعلق دریافت کیا جس کے حلق میں غبار یا ٹکڑی وغیرہ کا دھواں داخل ہوتا ہے فرمایا جائز ہے کوئی حرج نہیں ہے (وسائل الشیعہ) و مسائل وغیرہ میں جمع بین الروایات کیلئے غلیظ اور غیر غلیظ کی جو تفریق کی گئی ہے یہ بے محل ہے دو روایتوں کے درمیان جمع کرنے کی ضرورت اس وقت پیش آتی ہے جبکہ دونوں روایتیں من جمیع الجہات برابر ہوں مگر یہاں ایسا نہیں ہے بایں ہمہ احوط یہ ہے کہ عدا غلیظ غبار یا غلیظ دھواں حلق سے نیچے اتارنے کی صورت میں اس روزہ کی قضا کی جائے واللہ العالم۔ اور اگر غبار یا دھواں، جل یا نسیان یا غفلت اور عدم تحفظ کی وجہ سے حلق میں داخل ہو جائے تو اس سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔۔۔۔۔ اسی طرح غبار رقیق یا باریک دھواں حلق کے اندر پہنچانے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

مسئلہ ۵۔ منہ اور سر دینے کے رطوبات جیسے بلغم وغیرہ کے نکلنے میں کوئی حرج نہیں ہے جب تک منہ کی فضا میں جمع نہ ہوں اگرچہ اس صورت میں بھی اقویٰ جواز ہے جیسا کہ غیاث بن ابراہیم کی روایت صادق سے بہر حال جواز واضح ہوتا ہے۔ مگر احوط یہ ہے کہ اس صورت میں ان کو نکلنے سے اجتناب کیا جائے اور مزید احتیاط اس میں ہے کہ اگر یہ رطوبات ایک بار منہ سے علیحدہ ہو جائیں تو پھر ان سے احتراز کیا جائے۔

مسئلہ ۶۔ کھانے پینے سے روزہ اس صورت میں باطل ہوتا ہے کہ بطریق معروف کچھ کھایا یا پیا جائے لہذا اگر زخم وغیرہ کے راستہ سے کوئی چیز پیٹ تک پہنچائی جائے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا۔

مسئلہ ۷۔ جو نیک کسی عضو کو سن کرنے کیلئے لگایا جاتا ہے بحالت روزہ اس کے لگوانے میں کوئی اشکال نہیں ہے اسی طرح جو نیک بطور دوا لگایا جاتا ہے علی الاقویٰ وہ بھی جائز ہے ہاں البتہ جو بطور غذا لگایا جاتا ہے احتیاط واجب اس میں ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے واللہ العالم

مسئلہ ۸۔ روزہ کی حالت میں کلی کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے لیکن اگر اس طرح اتفاقاً حلق

تک پانی پہنچ جائے تو آیا اس سے روزہ باطل ہو جاتا ہے یا نہ؟ اس سلسلہ کے اقوال و اخبار کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر واجبی نماز کیلئے وضو کرتے ہوئے ایسا ہو جائے تو اس سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور اگر مستحی نماز کیلئے وضو کیا جا رہا تھا یا ٹھنڈک پہنچانے اور خشکی دور کرنے کی غرض سے کلی کی جاری تھی کہ پانی طلق کے اندر چلا گیا تو پھر اس روزہ کی قضا واجب ہے۔

مسئلہ ۹۔ اگر روزہ دار پر پیاس کا اس قدر غلبہ ہو جائے کہ ہلاکت کا خوف دامگیر ہو جائے تو اس کیلئے اس قدر پانی پینا جائز ہے کہ مرنے سے بچ جائے ہاں اسکے بعد مغفرت کے استعمال سے اجتناب کرے اور پھر اس روزہ کی قضا بھی کرے۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر کوئی شخص جو صبح صادق کی تحقیق کرنے پر قادر تھا مگر اس نے رات کا استحباب کرتے ہوئے بلا تحقیق کچکا پی لیا بعد ازاں انکشاف ہوا کہ اس وقت صبح صادق ہو چکی تھی تو اسے چاہئے کہ اس دن کا روزہ مکمل کرے اور پھر اس کی قضا بھی کرے اور اگر وہ تحقیق پر قادر نہ تھا یا اس نے اپنی سی تحقیق کر لی اور یہی سمجھا کہ ہنوز صبح صادق طلوع نہیں ہوئی اور کھا پی لیا لیکن بعد میں پتہ چلا کہ اس وقت پوپھٹ ہو چکی تھی تو پھر روزہ صحیح ہے قضا وغیرہ کی ضرورت نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۱۔ اگر کوئی آدمی تحقیق حال پر قدرت رکھنے کے باوجود کسی اور شخص کے قول پر بھروسہ کر کے کہ ابھی صبح طلوع نہیں ہوئی کھا پی لے یا گو کسی نے کہا بھی کہ صبح طلوع ہو گئی ہے مگر اس نے اسے غلط گو اور جھوٹا سمجھتے ہوئے اس خبر پر اعتبار نہ کیا اور کھا پی لیا اور بعد ازاں انکشاف ہوا کہ درحقیقت صبح نمودار ہو چکی تھی تو ان تمام صورتوں میں صرف قضا واجب ہوگی۔

مسئلہ ۱۲۔ اگر آسمانی مطلع صاف ہو تو غروب آفتاب کا علم و یقین حاصل کر کے روزہ کھولنا چاہیے اور اگر کوئی آدمی باوجود مطلع کے صاف ہونے اور تحقیق حال پر قدرت رکھنے کے کسی کے قول پر اعتماد کر کے روزہ کھول دے اور بعد ازاں انکشاف ہو کہ ہنوز سورج غروب نہیں ہوا تھا تو مشہور یہ ہے کہ اس پر صرف اس روزہ کی قضا واجب ہے اور بعض محققین قضا و کفارہ ہر دو کے قائل ہیں (وہو الا قرب) اور اگر مطلع ابر آلود ہو تو پھر غروب آفتاب کا ظن غالب کافی ہے لہذا اگر کوئی شخص ظن غالب کی بناء پر روزہ افطار کرے اور بعد ازاں انکشاف خلاف ہو تو آیا قضا واجب ہوگی یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے زیادہ تر اقوال اور اخبار و آثار سے یہی واضح و آشکار ہوتا ہے کہ قضا واجب نہیں ہے (وہو الا قوی) اور سلمہ کی ایک روایت سے (جسے بعض فقہاء نے

تقیہ پر محمول کیا ہے) اور بعض اقوال سے قضا کا وجوب ظاہر ہوتا ہے اس لئے احوط یہ ہے کہ اس روزہ کی قضا کر لی جائے واللہ العالم

مسئلہ ۳۳۔ روزہ کی حالت میں انگوٹھی چوسنے بچوں یا پرندوں کیلئے دانوں سے غذا کو باریک کرنے یا نمک مرچ معلوم کرنے کیلئے شور بہ چکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ چیزیں حلق تک نہیں پہنچتیں بلکہ صرف زبان تک محدود رہتی ہیں کیونکہ ذائقہ کا تعلق زبان سے ہے حلق سے نہیں ہے۔

مسئلہ ۳۴۔ روزہ دار کے لئے سحری کھا کر غلال کرنا واجب نہیں ہے ہاں البتہ اگر طعام کا کچھ بقایا حصہ دانوں سے نکل کر زبان پر آجائے تو اسے عمدہ "نہ نلگے اور اگر سہواً حلق کے اندر چلا جائے تو اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا۔

سیوم جماع = بالا اتفاق روزہ دار کیلئے مباشرت سے اجتناب واجب ہے کیونکہ عمدہ "جماع کرنے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور قضا و کفارہ ہر دو واجب ہو جاتے ہیں سر شغف کے دخول سے جماع مستحق ہو جاتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور اگر اس سے کمتر مقدار داخل ہو اور انزال بھی نہ ہو تو اس سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص روزہ کی حالت میں بھول کر جماع کرے یا اسے اس طرح اس پر مجبور کیا جائے کہ اس کا اپنا اختیار سلب ہو جائے تو اس سے روزہ متاثر نہ ہو گا لیکن اگر اثناء فعل میں یاد آجائے یا جبر و کرہ انھہ جائے تو فوراً اس فعل سے باز آنا واجب ہے ورنہ روزہ باطل ہو جائے گا اور قضا و کفارہ لازم ہو جائیگے۔

مسئلہ ۲۔ اگر اصل دخول میں یا سر شغف کے غائب ہونے میں شک ہو تو اس سے نہ غسل واجب ہو گا اور نہ روزہ باطل ہو گا۔ کمالا مستغنی

چہارم استمناء = یعنی مشیت زنی یا بوس و کنار کیا یا نظر شہوت دیکھنے یا تخیل و تصور وغیرہ کے ذریعہ سے عمدہ "اپنی منی خارج کرنا اس فعل کا حرام بلکہ مبطل صیام اور موجب قضا و کفارہ ہونا لا کلام ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص انزال کے مذکورہ بالا مقدمات کو روزہ توڑنے کی نیت سے بجا لائے باوجودیکہ جانتا ہو کہ یہ فعل مبطل روزہ ہے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اگرچہ انزال نہ بھی ہو اور اگر نگاہ وغیرہ کرنے سے اس کا مقصد نہ انزال ہو اور نہ ہی روزہ توڑنا اور نہ ہی اس طرح اسکی عادت ہو لیکن اتفاقاً ایسا کرنے سے اسکی منی خارج ہو جائے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا۔

مسئلہ ۲۔ ایک شخص کو علم ہے کہ بوس و کنار کرنے یا نگاہ کرنے یا تحیل و تصور کرنے سے اس کی منی خارج ہو جاتی ہے تو ایسا شخص اگر ان امور کا عہدہ "ارٹکاب کرے اور پھر اس کی منی خارج ہو جائے تو علی الاحوط اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اگرچہ اس کا قصد انزال نہ ہو۔

مسئلہ ۳۔ احتلام سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا لیکن جس شخص کو علم ہو کہ وہ جب بھی سوئے گا تو اسے احتلام ہو جائے گا تو اس کے لئے احتیاط مستحبی یہ ہے کہ وہ سونے سے اجتناب کرے مگر یہ کہ اس کے لئے جاگنا زحمت و مشقت کا موجب ہو۔

مسئلہ ۴۔ جس شخص کو روزہ کی حالت میں احتلام ہو جائے تو وہ بیدار ہونے کے بعد پیشاب و استبراء کر سکتا ہے اگرچہ اسے علم ہو کہ ایسا کرنے سے نالی میں باقیماندہ منی خارج ہوگی۔

پنجم عملاً تاہی بقابر جنابت

بیابار مشہور و منصور جو شخص رات کے وقت اختیاری (جیسے مقاربت) یا غیر اختیاری (جیسے احتلام) کے طور پر جنب ہو جائے اور باوجود توجہ و التفات کے غسل کی نیت کے بغیر سو جائے یا جاگتا رہے مگر غسل نہ کرے یہاں تک کہ صبح صادق نمودار ہو جائے تو اس کا روزہ باطل ہو گا اور علی الاقوی اس پر قضا و کفارہ ہر دو واجب ہوں گے۔

یہاں دو قول اور ہیں ایک یہ کہ اس کا روزہ صحیح ہے اور قضا و کفارہ میں سے کچھ بھی واجب نہیں ہے یہ قول بطلان کی طرف منسوب ہے دوسرا یہ کہ اس صورت میں صرف قضا واجب ہے مگر کفارہ لازم نہیں ہے یہ قول بھی بعض فقہاء کرام کی طرف منسوب ہے اور ان ہر دو اقوال کو بعض روایات کی تائید بھی حاصل ہے مگر اقوی قول وہی ہے جو مشہور ہے کیونکہ جو

اخبار و آثار اسکی تائید میں وارد ہیں وہ تعداد میں زیادہ اور سند کے اعتبار سے زیادہ مستند ہیں اور ان کے بالمقابل جو اخبار ہیں وہ یا تو محمول بر تقیہ ہیں یا بوجہ منعت سند ناقابل اعتماد ہیں۔ واللہ العالم

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ مشہور یہ ہے کہ بقابر جنابت مطلقاً "مبطل روزہ ہے خواہ ماہ رمضان کا روزہ ہو یا اسکی قضا ہو یا کوئی اور واجبی یا مستحبی روزہ ہو مگر تحقیق یہ ہے کہ جہاں تک ماہ رمضان یا اس کی قضا کا تعلق ہے تو اس چیز کا مفید روزہ ہوتا ہے۔ (لہذا اگر قضا ماہ رمضان میں ایسا اتفاق ہو جائے تو اس روز روزہ نہ رکھا جائے) لیکن مستحبی روزہ میں اس کا مبطل ہونا ثابت نہیں ہے بلکہ روایات سے اس کا مبطل نہ ہونا ثابت ہے اور جہاں تک دوسرے واجبی روزوں کا تعلق ہے تو درجہ یہ مسئلہ اشکال سے خالی نہیں ہے واللہ العالم۔

مسئلہ ۲۔ یہ جو مشہور ہے کہ اگر ایسا شخص ایک بار سو جائے اور صبح تک نہ جاگے تو اس پر قضا و کفارہ کچھ نہیں ہے دوسری بار سو جائے اور نہ جاگے تو اس پر صرف قضا واجب ہے اور اگر تیسری بار بھی جاگ کر سو جائے اور پھر صبح تک بیدار نہ ہو تو اس صورت میں قضا و کفارہ ہر دو واجب ہیں تو احادیث آل محمد علیہم السلام سے اس تفصیل کی کوئی دلیل نہیں ملتی بلکہ محقق فقہاء کرام کے اقوال اور احادیث اہل بیت علیہم السلام کا خلاصہ یہ ہے کہ افضل تو یہ ہے کہ آدمی جنب ہونے کے بعد اس وقت تک نہ سوئے جب تک غسل نہ کرے اور اگر غسل کی نیت کر کے صبح سے پہلے اٹھ کر غسل کرے گا سو جائے جبکہ جاگنے کی امید بھی ہو مگر اتفاقاً "صبح تک آنکھ نہ کھلے تو اس کا روزہ صحیح ہو گا اور قضا و کفارہ واجب نہ ہوں گے اور اگر اس اثناء میں ایک دو بار جاگے مگر یہی خیال کر کے کہ ابھی وقت باقی ہے صبح سے پہلے اٹھ کر غسل کرے گا مگر آخری بار ایسا سوئے کہ صبح صادق کے بعد بیدار ہو تو ان تمام صورتوں میں وہ روزہ تمام کرے گا اور اسکی قضا بھی واجب ہو گی مگر کفارہ واجب نہ ہو گا بہر حال قضا و کفارہ صرف اسی صورت میں واجب ہوں گے کہ جب آدمی باوجود جاگنے کے عداً "صبح صادق تک غسل نہ کرے یا غسل کرنے کا قصد کئے بغیر سو جائے اور پھر صبح تک بیدار نہ ہو واللہ العالم

مسئلہ ۳۔ مذکورہ بالا مسئلہ میں جہاں جہاں غسل کا تذکرہ کیا گیا ہے اس کی جگہ اس شخص پر تمہ کرنا واجب ہوگا جس کا عذر شرعی کی بنا پر شرعی و خلیفہ تمہ ہے اور چونکہ اس میں اختلاف ہے کہ جو تمہ غسل کے عوض کیا جائے وہ سونے سے ٹوٹ جاتا ہے یا نہ؟ اس لئے احوط یہ ہے کہ تمہ کے بعد صبح صادق تک جاگتا رہے واللہ العالم۔

مسئلہ ۴۔ جو عورت ماہ رمضان میں رات کے وقت حیض یا نفاس سے پاک ہو جائے تو اس پر واجب ہے کہ صبح صادق سے پہلے غسل کرے اور اگر ایسا نہیں کرے گی تو اس کا روزہ تو یقیناً باطل ہوگا لیکن آیا اس پر صرف اسکی قضا واجب ہوگی یا اس کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہوگا؟ اس میں اختلاف ہے اس سلسلہ میں صرف ایک روایت مؤلفہ ابی بصیر ملتی ہے جو حضرت صادق آل محمد علیہ السلام سے مروی ہے جس میں صرف قضا کا تذکرہ ہے کفارہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ (متذیب الاحکام) اور بغیر نص کے صرف جنس پر قیاس کرتے ہوئے کفارہ کا حکم عائد نہیں کیا جاسکتا کیونکہ احکام میں قیاس کرنا حرام ہے۔

مسئلہ ۵۔ مشہور یہ ہے کہ علی الاحوط مستحاضہ کے روزہ کی صحت اس کے دن والے اغسال پر موقوف ہے جو متوسط میں صرف ایک ہے جو نماز صبح کے لئے کیا جاتا ہے اور کثیرہ میں اس کے علاوہ نماز ظہرین کے لئے دوسرا غسل بھی واجب ہے اور تیسرا مغربین کیلئے (مکرہ اغسال یلیہ میں داخل ہے) اور اگر انکی بجا آوری میں کچھ کمی کو تاہی کی گئی تو نماز کی طرح اس کا روزہ بھی صحیح نہ ہوگا۔

مسئلہ ۶۔ جو شخص ماہ رمضان میں جنب ہو اور غسل کرنا بھول جائے حتیٰ کہ کئی دن گزر جائیں تو یاد آنے پر وہ غسل کرے گا اور اس پر تمام سابقہ دنوں کے روزوں کی قضا لازم ہوگی۔

ششم پانی میں غوطہ لگانا یا صرف سر ڈبونا = سبندہ مبطلات روزہ کے چھٹا مبطل علی الاشر
(وہو الاحوط) پانی میں غوطہ لگانا یا صرف سر کا ڈبونا ہے۔

بنا برا شرعاً "ایسا کرنے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور قضا و کفارہ ہر دو واجب ہو جاتے ہیں۔ (علی الاحوط) گو اس سلسلہ میں فقہاء میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ فعل حرام ضرور ہے لیکن ایسا کرنے سے روزہ باطل نہیں ہوتا دوسرا یہ کہ یہ فعل صرف مکروہ ہے تیسرا یہ کہ اس سے صرف قضا واجب ہوتی ہے کفارہ لازم نہیں ہوتا مگر اشرہ احوط قول اول ہی ہے کہ حرام بھی

اور اس کا عہدہ "ارتکاب کرنے سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور قضا و کفارہ ہر دو لازم ہوتے ہیں۔ خصال شیخ صدوق کی حدیث خمہ وغیرہ سے اس کی فی الجملہ تائید ہوتی ہے واللہ العالم۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اس سلسلہ میں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ سرسیت سارے جسم کا غوطہ لگایا جائے یا صرف سریانی میں ڈبویا جائے اور باقی بدن پانی سے باہر رہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی شخص بھول کر غوطہ لگا بیٹھے یا بے اختیار پانی میں گر پڑے اور سر ڈوب جائے یا کوئی اور شخص زبردستی اسے غوطہ دے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا۔

مسئلہ ۳۔ اگر سر کے آدھے حصہ کو ایک دفعہ اور پھر اسے باہر نکال کر دوسرے آدھے حصہ کو دوسری دفعہ ڈبویا جائے تو اس سے روزہ باطل نہ ہو گا۔

ہفتم خدا "رسول خدا" اور ائمہ ہدیٰ پر عہدہ "جھوٹ بولنا

اگرچہ خدا اور رسول اور ائمہ ہدیٰ پر جھوٹ بولنے کے مہل صوم ہونے اور اس سے قضا و کفارہ کے واجب ہونے میں فقہاء میں بہت کچھ اختلاف پایا جاتا ہے مگر ائمہ اور اگر ائمہ نہیں تو کم از کم احوط یہی ہے کہ یہ جرم شنیع منہ صوم بھی ہے۔ اور موجب قضا و کفارہ بھی۔ (اعلانیہ اللہ منہ) علماء متقدمین میں سے یہ قول جناب شیخ مفید، جناب شیخ طوسی، جناب سید مرتضیٰ، جناب ابوالصلاح اور جناب ابن البراج سے مروی ہے اور یہی قول علماء متاخرین میں مشہور ہے۔ اس مضمون کی متعدد احادیث موجود ہیں۔ جن میں ائمہ اطہار نے فرمایا ہے۔ "ان الکذب علی اللہ ورسولہ وعلی الائمتہ یفطر المصائم" خدا اور رسول اور ائمہ پر جھوٹ بولنا روزے کو توڑ دیتا ہے۔ (وسائل الشیعہ)

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اس کذب و افتراء میں کوئی فرق نہیں کہ امور دین کے متعلق ہو یا امور دنیا کے نیز اس میں بھی کوئی فرق نہیں کہ یہ جھوٹ بذریعہ گفتگو زبان سے بولا جائے۔ یا بذریعہ تحریر قلم سے لکھا جائے۔

مسئلہ ۲۔ جس روایت کے غلط یا صحیح ہونے کا علم و یقین نہ ہو اور روزہ دار نے اسے بیان کرنا

ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے۔ کہ جس شخص سے وہ روایت سنی ہے۔ یا جس کتاب میں اسے دیکھا ہے۔ اس کے حوالے سے بیان کرے بشرطیکہ وہ شخص یا وہ کتاب قابل وثوق ہو۔

مسئلہ ۳۔ اگر ایک آدمی کو کسی واقعہ کے غلط اور جھوٹ ہونے کا یقین ہے۔ تو پھر کتاب یا ناقل کا حوالہ دینے سے خدا اور رسولؐ اور ائمہ ہدیٰؑ پر جھوٹ بولنے کے سنگین جرم سے گلو خلاصی نہیں ہو سکے گی۔

ہشتم رواں چیز سے حقہ کرنا

اگرچہ اس کے مفرد و منفرد صوم ہونے میں فقہاء کے درمیان شدید اختلاف ہے۔ مگر مشہور یہ ہے کہ یہ حرام بھی ہے اور منفرد صوم اور موجب قضا بھی وہو الاحتمال

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ خشک چیز سے حقہ کرنے میں کوئی اشکال نہیں۔ ہے

مسئلہ ۲۔ اگر پیشاب کی نالی کے ذریعہ سے کوئی دوا پیٹ تک پہنچ جائے تو اشہر و اظہر قول کی بنا پر اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا

مسئلہ ۳۔ کان میں دوا ڈالنے سے روزہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا البتہ ناک میں نسوار وغیرہ چڑھانا مکروہ ہے۔

نہم عمداً" قے کرنا

اگرچہ اس کے حرام اور مجمل روزہ ہونے اور موجب قضا و کفارہ ہونے میں اختلاف ہے لیکن مشہور و منصور قول یہ ہے۔ کہ روزہ کی حالت میں عمداً" قے کرنا حرام اور روزہ کے بطلان کی موجب ہے اور اس کی قضا لازم ہے مگر اس سے کفارہ واجب نہیں ہوتا کیونکہ جن اخبار و آثار میں اس کے مجمل صوم اور موجب قضا ہونے کا تذکرہ ہے ان میں سے کسی ایک حدیث میں بھی کفارہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ ہاں جو قے خود بخود آجائے اس سے روزہ کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ واللہ اعلم بحقائق احکامہ والقاتمون مقلدہ فی حلالہ و حرامہ

” وہ امور جن سے اجتناب کرنا روزہ دار کیلئے مستحب یا جن کا ارتکاب مکروہ ہے۔ اور وہ کل دس امور ہیں (۱) حلال عورتوں کا بوس و کنار وغیرہ اس شخص کے لئے جس کی شہوت کو تحریک ہو اور خروج منی کا اندیشہ ہو۔ (۲) وہ سرمہ آنکھوں میں لگانا جس میں کستوری کی

آمیزش ہو جس کا ذائقہ طلق تک پہنچ جائے ورنہ مکروہ نہیں ہے۔ (۳) ناک میں نسوار چڑھانا اور بعض فقہاء نے کہا ہے۔ کہ کراہت اس صورت میں ہے کہ جب اس کے حلق تک پہنچنے کا علم نہ ہو ورنہ حرام ہے۔ وہو الا حوط (۴) پہنچنے وغیرہ کے لیے خون نکلوانا جس سے کمزوری لاحق ہو اسی طرح اگر حمام جانے سے کمزوری لاحق ہو تو وہ بھی مکروہ ہے۔ (۵) خوشبودار گیاه یا پھول خصوصاً زعفران کا سونگھنا کیونکہ یہ لذت ہے اور روزہ دار کو لذت سے اجتناب کرنا چاہئے ہاں سوائے کستوری کے (چونکہ اسکی خوشبو بہت تیز ہوتی ہے) دوسری خوشبو لگانے میں کوئی حرج نہیں بلکہ مستحب ہے۔ کہ یہ روزہ دار کا تحفہ ہے۔ (۶) عورت کا پانی میں بیٹھنا کہ اس طرح پانی کے اس کے اندر جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ (۷) کپڑا تر کر کے جسم پر ڈالنا کہ اس سے بعض امراض پیدا ہونے کا خطرہ ہوتا ہے۔ (۸) شغریہ صناعہ روزہ کے علاوہ شب و روز جمعہ اور ہر رات اور محرم کے لئے نیز حرم اور مسجد کے اندر بھی مکروہ ہے اگرچہ بعض روایات میں یہ صراحت ہے۔ کہ اگرچہ شعر حق بھی ہو مگر بعض محقق فقہاء کرام نے اس کراہت کو ان اشعار کے ساتھ مختص قرار دیا ہے۔ جن میں پند و موعظہ اور حکمت و نصیحت نہ ہو اور جو سرکار محمد و آل محمد کی مدح و ثناء یا نوحہ و مریہ یا مطالب حقہ و دینیہ پر مشتمل نہ ہو اور ایسے اشعار کو اس کراہت سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ اور یہ قول قوت سے بغالی نہیں ہے۔ جس کے کئی شواہد و مؤیدات موجود ہیں مگر چونکہ اس کے برخلاف بھی بعض اخبار آثار موجود ہیں (۹) لڑائی جھگڑے سے اجتناب کرنا (۱۰) گالی گلوچ لےنے اسی طرح خدا کے نام کی قسم کھانے سے احتراز کرنا۔ تلک عشرة کلمتہ

وہ مقامات جہاں قضا و کفارہ ہر دو واجب ہیں

قبل ازین مغفرت کے دن میں بیان کیا جا چکا ہے۔ کہ سوائے حقہ اور قفے کے باقی تمام مغفرت کو عدا بجا لانے سے بالاتفاق یا علی الاقویٰ یا علی الاحوط قضا و کفارہ دونوں واجب ہو جاتے ہیں۔ ان امور کی تفصیل مذکورہ بالا مقامات پر مذکور ہے۔ فلا نطیل الکلام بالتکرار

کفارہ کہاں واجب ہوتا ہے۔

چار مقامات پر کفارہ واجب ہوتا ہے۔ (۱) ماہ رمضان کے روزوں میں۔ (۲) ماہ رمضان کی قضا کے روزہ میں۔ (۳) روزہ نذر معین میں۔ (۴) روزہ میسرے، ان ممنوعہ امور کے ارتکاب سے ان چار قسم کے روزوں کے علاوہ جس قدر روزے ہیں جیسے کفارہ کے روزے نذر غیر معین

کے روزے اور مستحی روزے ان میں ان ممنوعہ امور کے ارتکاب سے کفارہ واجب نہیں ہوتا

کفارہ کے احکام

مسئلہ ۱۔ ماہ رمضان کے روزہ کا کفارہ بالاتفاق (۱) ایک مومن غلام کا آزاد کرنا (۲) دو ماہ کے روزے رکھنا (۳) یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ان تین امور میں سے جس کسی کو بھی مکلف بجالائے اس سے وجوب ساقط ہو جائے گا جسے کفارہ مخیرہ کہا جاتا ہے احوط یہ ہے کہ اس سلسلہ میں مذکورہ بالا ترتیب کو مد نظر رکھا جائے۔

مسئلہ ۲۔ ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانے کی دو صورتیں ہیں یا تو سیر کر کے ان کو کھانا کھلایا جائے یا فی کس کے حساب سے ایک مد گندم یا جو وغیرہ ان کو دیا جائے۔

مسئلہ ۳۔ ایک مسکین کو ایک مد سے زیادہ نہیں دیا جاسکتا یعنی ساٹھ مسکینوں کی تعداد پوری کرنا لازم ہے ہاں اگر کسی مسکین کے عیال و اطفال ہوں تو اگرچہ چھوٹے ہوں۔ مگر ان کی تعداد کے مطابق اسے ایک سے زیادہ مد دیے جاسکتے ہیں۔

مسئلہ ۴۔ اگر حرام چیز کے ساتھ روزہ توڑا جائے جیسے نعتہ حرام یا شراب یا زنا وغیرہ تو پھر کفارہ جمع واجب ہوگا یعنی بیک وقت غلام بھی آزاد کرنا پڑے گا ساٹھ روزے بھی رکھنا پڑیں گے۔ اور ساٹھ مسکینوں کو کھانا بھی کھلانا پڑے گا۔

مسئلہ ۵۔ اگر کوئی شخص مختلف ایام میں مختلف مہلات روزہ کا ارتکاب کرے تو یقیناً کفارہ مکرر ہوگا لیکن اگر ایک ہی دن میں ایک مہل یا یکے بعد دیگرے مختلف مہلات کا ارتکاب کیا جائے تو کفارہ مکرر ہوگا یا نہ؟ اس میں اختلاف ہے مشہور و منصور قول یہ ہے کہ اس صورت میں صرف جناح کرنے سے کفارہ مکرر ہوگا۔ جیسا کہ نص میں وار ہے۔ دوسرے امور میں نہیں۔

واللہ العالم

مسئلہ ۶۔ اگر میاں بیوی دونوں روزے سے ہوں اور شوہر بیوی کو جماع پر مجبور کرے تو مرد کا جہاں روزہ باطل ہوگا وہاں اس پر دو کفارے بھی واجب ہوں گے ایک اپنا اور دوسرا بیوی کا اور مزید برآں بطور تعزیر چچاس کوڑے بھی لگائے جائیں گے اور بیوی کا روزہ باطل نہ ہوگا لیکن اگر بعد میں عورت اس فعل پر رضا مند ہو جائے۔ تو پھر وہ کفارہ خود ادا کرے گی۔ اور اسکی تعزیر بھی خود اس پر جاری کی جائے گی۔

مسئلہ ۷۔ اگر کوئی شخص باوجود جانے بوجھنے کے عدا حلال سمجھ کر ماہ رمضان کا روزہ نہ رکھے یا رکھ کر توڑ دے تو مرتہ متصور ہو گا اور اگر پھر بھی باز نہ آیا۔ تو نصوص و فتاویٰ کے مطابق تیسری بار قتل کر دیا جائے گا لیکن احوط یہ ہے کہ چوتھی بار قتل کیا جائے۔ (کما ورد فی روایت)

مسئلہ ۸۔ جو شخص مذکورہ بالا کفارہ ادا کرنے سے عاجز ہو تو صرف اٹھارہ روزے رکھے اگر یہ بھی نہ رکھ سکے تو جس قدر صدقہ دے سکتا ہے وہ دے یا جس قدر روزے رکھ سکتا ہے وہ رکھے اور اگر اس سے بھی عاجز ہو تو غفار الذنوب کی بارگاہ میں صرف توبہ و استغفار کرے کہ اس صورت میں اس کی یہ استغفار اس کا کفارہ متصور ہوگی۔

مسئلہ ۹۔ اگر ایک شخص پر روزہ توڑنے کی وجہ سے کفارہ واجب ہو گیا تھا مگر بعد میں اختیاری یا اضطراری طور پر روزہ خود بخود ختم ہو گیا جیسے وہ سفر پر چلا گیا یا بیمار ہو گیا یا عورت کو حیض و نفاس پھیا تو آیا اس سے کفارہ ساقط ہو جائے گا یا نہ؟ مشہور یہ ہے کہ اختیاری فعل (جیسے سفر) سے کفارہ ختم نہ ہو گا مگر اضطراری صورت (جیسے حیض و نفاس وغیرہ) سے ختم ہو جائے گا لیکن اگر اتوی نہیں تو احوط یہی ہے کہ ہر صورت میں کفارہ ادا کیا جائے کیونکہ ظاہری شریعت کے قواعد کی رو سے جو کفارہ ایک بار واجب ہو گیا تھا وہ ہر حال ادا کرنا پڑے گا واللہ العالم۔

مسئلہ ۱۰۔ اگر سفر یا مرض وغیرہ کی وجہ سے شوہر کو روزہ نہ ہو اور بیوی روزہ سے ہو تو اسے یہ حق حاصل نہیں کہ بیوی کو جماع پر مجبور کرے لیکن اگر ایسا کرے تو اس پر عورت کی طرف سے کفارہ یا تعزیر عائد نہ ہوگی۔

مسئلہ ۱۱۔ قضاء ماہ رمضان کا کفارہ جبکہ زوال آفتاب کے بعد روزہ توڑا جائے دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے اور اگر یہ نہ کھلا سکے تو تین روزے رکھے اور احوط یہ ہے کہ ماہ رمضان والا کفارہ مخیرہ ادا کیا جائے اور اگر زوال سے پہلے توڑا جائے تو کفارہ واجب نہ ہو گا بلکہ صرف اس روزہ کی قضاء واجب ہوگی۔

مسئلہ ۱۲۔ نذر معین کے روزہ کا کفارہ قسم والا ہے (ایک غلام آزاد کرنا یا دس روزے رکھنا یا دس فقیروں کو کھانا کھلانا) اور اگر ایسا نہ کر سکے تو تین روزہ رکھنا اور احوط یہ ہے کہ روزہ ماہ رمضان والا کفارہ ادا کیا جائے۔

مسئلہ ۱۳۔ روزہ اعتکاف کا کفارہ روزہ ماہ رمضان والا ہے مگر یہ کفارہ صرف جماع کرنے سے

واجب ہوتا ہے دیگر مفطرات کے ارتکاب سے واجب نہیں ہوتا اور ظاہر یہ ہے کہ یہ کفارہ روزہ کی وجہ سے نہیں بلکہ اعتکاف کی وجہ سے ہے یہی وجہ ہے کہ رات کو بھی جماع کیا جائے تو یہ کفارہ واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۳۔ فقہاء کے کلام سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ کفارہ میں قیمت کا ادا کرنا کافی نہیں ہے بلکہ جہاں غلام آزاد کرنا ہے وہاں غلام آزاد کیا جائے گا اور جہاں کھانا کھلانا ہے وہاں کھانا ہی کھلایا جائے گا (یا گندم وغیرہ کا ایک مد یا جائے گا) اور جہاں روزے رکھنا ہیں وہاں روزے رکھے جائیں گے واللہ العالم

وہ مقامات جہاں روزہ کی صرف قضا واجب ہے

بارہ مقامات پر روزہ کی صرف قضا واجب ہوتی ہے مگر کفارہ واجب نہیں ہوتا اور وہ مقامات یہ ہیں (۱) حیض و نفاس کی وجہ سے جو روزے قضا ہوں (۲) مرض کی وجہ سے فوت شدہ روزے (۳) سفر کے سبب سے فوت شدہ روزے (۴) روزہ کی حالت میں سیال چیز سے حقہ کرنے کی وجہ سے (۵) روزہ کی حالت میں عدا "قے کرنے سے (۶) کوئی شخص ماہ رمضان میں غسل جنابت کرنا بھول جائے اور چند دنوں کے بعد یاد آئے (۷) روزہ دار اثناء روزہ میں توڑنے کا قصد کرے مگر توڑنے سے قبل پھر نیت کی تجدید کرے تو بنا بر احتیاط اس روزہ کی قضا واجب ہے۔ (۸) ایک شخص نے حقیقت حال کی تحقیق پر قدرت رکھنے کے باوجود تحقیق نہ کی اور یہ سمجھ کر کہ ابھی صبح صادق طلوع نہیں ہوئی کچھ کھا پی لیا مگر بعد ازاں معلوم ہوا کہ صبح صادق طلوع ہو چکی تھی۔ (۹) باوجود حقیقت حال معلوم کرنے پر قادر ہونے کے خود تحقیق نہ کی جائے اور کسی کے قول پر اعتماد کر کے کھا پی لیا جائے یا کوئی شخص بتائے کہ صبح صادق نمودار ہو چکی ہے مگر اسکے قول پر اعتبار نہ کرتے ہوئے یا اسے ہنسی مذاق پر محمول کرتے ہوئے کچھ کھا پی لیا جائے اور بعد میں ظاہر ہو کہ واقعاً اس وقت صبح صادق طالع ہو چکی تھی مخفی نہ رہے ان دونوں صورتوں میں اس روزہ کو پورا کرنا بھی واجب ہے (فلا تغفل)

(۱۰) مطلع ابر آلود ہونے کی صورت میں یہ خیال کر کے کہ رات داخل ہو گئی ہے روزہ افطار کر لیا جائے اور بعد میں معلوم ہو کہ ابھی دن باقی تھا تو علی الاحوط قضا واجب ہے۔ (۱۱) واجبی نماز کے وضو کے علاوہ کسی بھی غرض سے وضو کرتے وقت یا وضو کے علاوہ کسی اور مقصد کیلئے کلی

کرتے وقت پانی حلق کے اندر چلا جائے۔ (۱۲) ماہ رمضان میں جب شخص ایک بار جاگنے کے بعد دوبارہ یا سہ بارہ سو جائے اور پھر صبح صادق تک بیدار نہ ہو تو ان تمام صورتوں میں روزہ کی قضا واجب ہے ان تمام امور کی گزشتہ اوراق میں تفصیل گزر چکی ہے۔ (فراجع)

قضا کے مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ نابالغ جب بالغ ہو جائے دیوانہ عاقل ہو جائے بے ہوش ہوش میں آجائے یا کافر مسلمان ہو جائے تو نابالغی دیوانگی بے ہوشی اور کفر کی حالت میں نہ رکھے ہوئے روزوں کی قضا واجب نہیں ہے اسی طرح جب مخالف راہ راست پر آجائے تو جو روزے اور دیگر عبادات اپنے مذہب کے مطابق انجام دے چکا ہے ان کی قضا واجب نہیں ہے سوائے زکوٰۃ کے کہ وہ بہر حال دوبارہ ادا کرنا ہے کیونکہ حق بختدار نرسیدہ است

مسئلہ ۲۔ جو مسلمان (العیاذ باللہ) مرتد ہو جائے (فطری ہو یا ملی) تو توبہ کرنے کے بعد اس پر زمانہ ارتداد والے نماز و روزہ وغیرہ عبادات کی قضا واجب ہے۔ علی الاحوط

مسئلہ ۳۔ جس شخص نے بیماری کی وجہ سے روزے نہیں رکھے اگر آئندہ ماہ رمضان تک مسلسل بیمار رہنے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو اس پر قضا واجب نہیں ہے بلکہ فی روزہ کے حساب سے صرف ایک مد طعام بطور کفارہ واجب ہو گا اور اگر اثنائے سال میں تندرست ہو جائے تو صرف قضا واجب ہو گی اور اگر کابلی کی وجہ سے قضا نہ کرے یہاں تک دوسرا ماہ رمضان داخل ہو جائے تو بعد ازاں قضا کے ساتھ ساتھ فی روزہ ایک مد طعام کفارہ ادا کرنا پڑے گا۔

مسئلہ ۴۔ بیماری کے علاوہ اگر کسی اور عذر (جیسے سفر) کی وجہ سے روزہ نہ رکھا جائے اور پھر یہ عذر آئندہ ماہ رمضان تک برقرار رہے تو اس کا حکم بھی بیماری والا ہے جو اوپر مذکور ہے یا نہ؟ بعض اخبار و اقوال سے تو یہی ظاہر ہوتا ہے مگر احوط یہ ہے کہ یہاں قضا بھی کی جائے اور ایک مد فی روزہ کے حساب سے کفارہ بھی دیا جائے اسی طرح اگر روزے تو بیماری کی وجہ سے نہ رکھے جائیں مگر آئندہ ماہ رمضان تک قضا کسی اور عذر (جیسے سفر) کی وجہ سے نہ کی جاسکے تب بھی احوط یہ ہے کہ قضا اور ایک مد فی روزہ کے حساب سے کفارہ بھی ادا کیا جائے۔ (واللہ العالم)

مسئلہ ۵۔ جس آدمی کے بیماری کی وجہ سے روزے قضا ہو جائیں اور وہ اسی بیماری میں فوت ہو جائے تو ان روزوں کی ولی پر قضا واجب نہیں ہے ہاں اگر اس بیماری سے شفا یاب ہو جائے اور

باوجود قدرت کے محض کاپلی کی وجہ سے اقصا نہ کرے اور پھر فوت ہو جائے تو اولاد ذکور یا اولیاء ذکور میں سے بڑے ولی پر اور ہم عمر ہونے کی صورت میں سب پر ان روزوں کی قضا واجب ہو گی۔

مسئلہ ۶۔ اور اگر یہ روزے بوجہ سفر قضا ہوئے ہوں اور وہ آدمی فوت ہو جائے خواہ اسے قضا کرنے کی فرصت ملی ہو یا نہ بہر حال ولی پر ان فوت شدہ روزوں کی قضا واجب ہے۔ والفارق النص

مسئلہ ۷۔ علی الاصح والدہ کے قضا روزوں کا حکم بھی والد کے قضا شدہ روزوں کا ہے کہ اولاد ذکور میں سے بڑے لڑکے پر یا اولیاء میراث میں سے بڑے ولی پر ان کی قضا واجب ہے۔ وهو الاحوط

مسئلہ ۸۔ حیض و نفاس کی وجہ سے قضا شدہ روزوں کی قضا واجب ہے

مسئلہ ۹۔ جس آدمی کے ذمہ واجبی روزوں کی قضا ہو اس کیلئے مستحی روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۱۰: قضا میں نوبت واجب نہیں بلکہ تراخی جائز ہے اگرچہ فوراً قضا کرنا افضل ہے۔ واللہ العالم

تمتہ کلام ثبوت ہلال کے شرعی طرق کا بیان

فقہاء کرام کی عادت ہے کہ باب الصوم میں چاند کی پہلی تاریخ ثابت کرنے کے جو شرعی طریقے ہیں ان سے بحث کیا کرتے ہیں ہم بھی ان کی تاقی میں اس موضوع پر بقدر ضرورت یہاں تبصرہ کرتے ہیں واضح ہو کر علی المشہور المنصور ثبوت ہلال کے چار طریقے ہیں۔ (۱) مکاف خود اپنی آنکھوں سے چاند دیکھے۔ (۲) رویت ہلال کا اس قدر شیع اور اس قدر شہرت ہو کہ جس شخص نے خود چاند نہ دیکھا ہوا سے بھی ان لوگوں کے دعوائے رویت کو سن کر علم و یقین ہو جائے۔ (۳) دو عادل آدمیوں کی گواہی اگرچہ مشہور یہ ہے کہ انکی گواہی علی الاطلاق نافذ ہے خواہ مطلع ابر آلود ہو یا صاف صبحاں گواہی دے رہے ہیں ان کا تعلق اسی جگہ سے ہو یا باہر کے ہوں مگر اکثر روایات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان کی شہادت صرف مطلع ابر آلود ہونے کی صورت میں قابل قبول ہوگی اور مطلع صاف ہونے کی صورت میں کم از کم پچاس آدمیوں کی گواہی درکار ہے واللہ العالم (۴) جب سابقہ مہینہ کے تیس دن پورے ہو جائیں تو قمر ماہ رواں کی پہلی تاریخ

ثابت ہو جائیگی۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ خود دیکھنے کی صورت میں روزہ رکھنا واجب ہے خواہ اور کوئی دیکھے یا نہ دیکھے دوسروں کے لئے چاند ثابت ہو یا نہ ہو نہ کوئی اس کی بات مانے یا نہ مانے

مسئلہ ۲۔ شیعہ و شہریت میں خبر دینے والوں کا کوئی عدد معین نہیں ہے بس انکی تعداد اس قدر ہونی چاہئے کہ جس سے آدمی کو انکی بات کی صداقت کا علم و یقین ہو جائے کہ اس قدر لوگ جھوٹ نہیں بول سکتے بشرطیکہ ہر شخص یعنی رویت کا دعویٰ کرے اس میں ایمان بلکہ اسلام یا دیکھنے والوں کے مرد یا عورت ہونے کی بھی کوئی قید نہیں ہے

مسئلہ ۳۔ دو عادل گواہوں کے علاوہ صرف ایک عادل مرد یا صرف عورتوں کی گواہی کافی نہیں ہے۔

مسئلہ ۴۔ منہجین کی ہنگامی یا ان کے قواعد یا ان بعض قواعد پر جن کا ذکر بعض شواہد احادیث میں ہے شرعاً اعتبار نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی دیگر بعض عوامی خیالات پر اعتماد کیا جاسکتا ہے جیسے کہ گذشتہ سال اس مہینہ کی جو پانچویں تاریخ تھی اس سال انکی پہلی تاریخ ہوگی یا یہ کہ اگر مغربی شفق کے بعد چاند غروب ہو تو یہ دوسری تاریخ کا چاند ہو گا یا اگر سابقہ مہینہ کی تیس تاریخ کا چاند زوال آفتاب سے پہلے نظر آجائے تو یہ دوسری تاریخ متصور ہوگی یا یہ کہ اگر چاند بالکل طوق کی مانند ہو تو یہ دوسری کا سمجھا جائے گا ورنہ پہلی کا الی غیر ذلک

مسئلہ ۵۔ ریڈیو کی خبر پر شرعاً اعتماد نہیں کیا جاسکتا اسی طرح تار اور ٹیلیفون پر بھی اس وقت تک اعتبار نہیں کیا جاسکتا جب تک تار دینے اور فون کرنے والے کی صحیح شناخت نہ ہو اور بھر انکی اطلاع بھی یا تو اپنی ذاتی رویت پر مبنی ہو یا دو گواہوں کی رویت پر اور ہر دو صورتوں میں تار یا فون میں دو آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔

مسئلہ ۶۔ بنا بر مشہور اگر ایک جگہ چاند ثابت ہو جائے تو ان تمام مقامات کیلئے حجت ہو گا جو باہم دگر قریب ہیں اور ان کا اتق ایک ہے۔

خاتمہ المطاف در بیان اعتکاف!

اعتکاف کی حقیقت

منہج ان امور کے جو شریعت مقدسہ میں مستحب مؤکد ہیں ایک "اعتکاف" بھی ہے جس کا مطلب ہے "تعدد عبادت مسجد میں قیام کرنا" تاکہ انسان دنیا و مافیہا سے الگ تھلگ ہو کر پورے اطمینان قلب اور سکون نفس اور حضور دماغ کے ساتھ اپنے خالق و مالک کی بارگاہ اقدس میں اپنی بندگی کا وظیفہ ادا کر سکے اگرچہ اعتکاف ہر اس وقت صحیح ہے جب روزہ رکھنا صحیح ہو (کیونکہ اعتکاف میں روزہ رکھنا شرط ہے) کما سیأتی مگر اس کا افضل ترین وقت ماہ رمضان ہے اور اس میں سے بھی افضل اس کا آخری عشرہ ہے چنانچہ پیغمبر اسلام ﷺ کے متعدد روایات میں وارد ہے کہ اذا كان العشر الاخر اعتكف في المسجد وضرت له قبة من شعرو شعر العمز وطوى فراشته یعنی "جب ماہ رمضان کا آخری عشرہ ہوتا تھا تو آنحضرتؐ مسجد میں اعتکاف بیٹھتے تھے اور ان کیلئے بالوں سے بنا ہوا ایک قبہ نصب کیا جاتا تھا اور ہمہ تن عبادت میں مشغول ہو جاتے اور اپنا بستر پیٹ دیتے (وسائل وغیرہ) اعتکاف کا تذکرہ قرآن مجید میں بھی دو جگہ موجود ہے ارشاد قدرت ہے۔ وطهر بتي للطنائف والعاكفين والركع السجود" پھر دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔ ولا تباشروا هن وانتم عاكفون في المسجد

شرائط اعتکاف

دوسری عبادات کی طرح اعتکاف کے بھی چند شرائط ہیں۔ (۱) عقل (۲) ایمان (۳) قصد قربت؟ روزہ (یہ اعتکاف کا رکن اعظم ہے) لہذا اگر معکف بوجہ سفری بیماری یا بوجہ عید وغیرہ روزہ نہ رکھ سکتا ہو تو اعتکاف کیلئے بیٹھ بھی نہیں سکتا) اور یہ ضروری نہیں کہ روزہ بغرض اعتکاف ہی رکھا جائے بلکہ اگر ماہ رمضان یا اس کی قضا وغیرہ کا بھی روزہ ہو تو کافی ہے) (۵) عدد یعنی تین دن سے کم مدت کیلئے اعتکاف صحیح نہیں ہے زیادہ جس قدر ہوگا اسکی کوئی حد متعین نہیں ہے اگر اعتکاف مستحب ہو تو اشہر و اظہر قول کی بنا پر دو دن گزرنے کے بعد تیسرا دن واجب ہو جائے گا۔ اس طرح اس کے بعد دو دن (چوتھا اور پانچواں) گزرنے کے بعد دالا (چھٹا) دن واجب ہو جائے گا وھکذا ظاہر ہے کہ دن صبح صادق سے لیکر غروب آفتاب کی مدت کو کہا جاتا ہے اس طرح تین دن میں پچھلی دو راتیں تو قرا "اعتکاف میں شامل ہوں گی۔ (کیونکہ شب و روز

مسجد میں رہنا ہے) لیکن پہلی شب کے شمول میں اختلاف ہے اقویٰ یہ ہے کہ وہ داخل نہیں ہے۔ (۶) شہر کی جامع مسجد میں ہو۔ اگرچہ افضل یہ ہے کہ اس مسجد میں بیٹھا جائے جس میں نئی یا امام نے نماز پڑھی ہے جیسے مسجد الحرام، مسجد نبوی، مسجد کوفہ اور مسجد مدائن و بصرہ وغیرہ بلکہ بعض فقہاء کے نزدیک تو ان کے سوا کسی اور مسجد میں جائز ہی نہیں ہے مگر اشہر القہر قول یہی ہے کہ ہر جامع مسجد میں یہ عبادت ادا کی جاسکتی ہے جیسا کہ متعدد اخبار و آثار میں وارد ہے۔ لایکون الا اعتکاف الیٰ مسجد جماعتہ جامع مسجد کے سوا اعتکاف جائز نہیں ہے۔ (فروع کافی) (۷) مالک کا مملوک کو اور شوہر کا زوجہ کو اذن دینا خصوصاً جبکہ اعتکاف ماہ رمضان میں نہ ہو۔ بلکہ سختی روزہ سے ہو (اور اگر واجب روزہ بھی ہو گوروزہ میں تم اجازت کی ضرورت نہیں۔ مگر گھر سے نکلنے اور مسجد میں بیٹھنے کیلئے تو شوہر کی اجازت ضروری ہے۔ وکذا الکلام فی اعتکاف الولد والضيف کما تقدم

(۸) پوری مدت اعتکاف میں اسی مسجد میں مقیم رہنا جس میں اعتکاف شروع کیا ہاں اگر کوئی شخص بھول کر نکلے یا اسے جبراً نکالا جائے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے اور بغیر ان امور کے جن کے لئے شرعاً باہر نکلنا جائز ہے مسجد سے باہر نکلنا جائز ہے عیضاً اعتکاف باطل ہو جائے گا اور وہ امور جن کیلئے باہر نکلنا شرعاً جائز ہے وہ یہ ہیں۔ (۱) پیشاب و (۲) پاخانہ پھرنے کیلئے (۳) غسل جنابت یا غسل استناضہ کیلئے (۴) جنازہ کی مشایعت کیلئے (۵) نماز جنازہ کیلئے (۶) بیمار کی مزاج پرسی کیلئے (۷) مومن کی حاجت برآری کیلئے (۸) ہر ضروری اور جائز کام کیلئے

مسائل و احکام

- مسئلہ ۱۔ دراصل تو اعتکاف مستحب ہے مگر نذر وغیرہ سے واجب ہو جاتا ہے
- مسئلہ ۲۔ ممکن کیلئے سوائے اس مسجد کے جہاں پر اعتکاف بیٹھا ہے کسی اور جگہ نماز پڑھنا جائز نہیں ہے ہاں مکہ میں یہ پابندی نہیں ہے
- مسئلہ ۳۔ اگر ایسے دنوں میں اعتکاف کی منت مانے کہ راتیں اُن سے خارج ہوں تو یہ منت صحیح نہیں ہے۔

واللہ اعلم

مسئلہ نمبر ۵۔ ایک مسجد میں اشکاف ضروری ہے لہذا کوئی شخص دو مسجدوں میں بیٹھا چاہے تو یہ صحیح نہیں ہے

واللہ اعلم

وہ امور جو معتکف پر حرام ہیں | معتکف پر چند چیزیں حرام ہیں ۱۔ بجمعت اور بغیر شہوت بوس و کنار

سونا ۲۔ خوشبو اور خوشبودار گھاس و پھول وغیرہ کا بغیر منی تلف نہ سونگھنا ۳۔ خرید و فروخت کرنا۔ ۴۔ من البتہ اشد

ضرورت کے وقت جائز ہے ۵۔ صرف اپنے خب کے لئے باہمی مجاہدہ و مناظرہ کرنا۔ ۶۔ اگر غرض یہ ہے کہ

کسی غہ کار پر اس کو غفلت قابو کر کے اس پر حق و حقیقت کو واضح و آشکار کیا جائے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

اعتکافات کے احکام | ۱۔ اعتبار یہ ہے کہ مذکورہ بالا محرمات میں سے کسی کے ارتکاب سے

اعتکاف باطل ہو جاتا ہے اور علی الاحوال دن اور رات میں کوئی فرق نہیں ہے

۲۔ سوائے جہاز کے اور کچھ چیز کے ارتکاب سے کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۶۔ اگر سہران امر کا ارتکاب ہو جائے تو اس سے علی الظاہر اعتکاف کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا اگرچہ چھٹا

کی صورت میں احوط یہ ہے کہ اعتکاف واجب میں اس کا اعادہ کیا جائے۔ بلکہ سب محرمات میں احوط یہ نہیں ہے

واللہ اعلم

۳۔ اگر ماہ رمضان میں اعتکاف میں بیٹھا جائے۔ اور دن کے وقت معتکف جماع کیسے تو اس پر دو کفارے واجب

ہوں گے۔ ایک روزہ ماہ رمضان کے لئے اور دوسرا اعتکاف کے لئے۔

مسئلہ ۷۔ اگر اعتکاف کی حالت میں خرید و فروخت کی جائے تو اگرچہ کلیفایہ فعل ناجائز ہے اور اس سے اعتکاف

میں باطل ہو جاتا ہے۔ مگر وضو، یسع و شرابا باطل نہ ہوگی۔ واللہ اعلم

وهذا تمام الكلام في الاعتكاف والصيام والحمد لله الرحمن في المبدأ والختم

(باب الحج)

(وللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلاً)

وجوب حج کے حکم و اسرار

دیگر اسلامی احکام کی طرح حج کے اندر بھی بیسیوں مصالح و اسرار پوشیدہ ہیں۔ ہم بڑے اختصار کے ساتھ ذیل میں اس کے بعض اسرار و رموز کا تذکرہ کرتے ہیں۔ **وعلی اللہ التکلیل** وهو المتعان

پہلی حکمت مقصد خلقت کی تکمیل

خالق حکیم نے ذی عقل باہوش مخلوق کو اپنی معرفت کیلئے خلق فرمایا۔ جیسا کہ حدیث قدسی میں وارد ہے۔ ”کنت کنزاً مخفیاً لما جئت ان اعراف لخلق لکی اعراف“

”میں ایک چھپا ہوا خزانہ تھا میں نے چاہا کہ میں پہچانا جاؤں تو میں نے مخلوق کو خلق کیا۔ تاکہ میری معرفت حاصل کی جائے۔“

اور ظاہر ہے کہ یہ معرفت تیرہ و تاریک قلوب و اذہان میں اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتی جب تک ان کا تزکیہ نہ کیا جائے۔ اور بغیر عبادت ان کا تزکیہ اور ان کی تطہیر ممکن نہیں ہے۔ اور منہج عبادات شرعیہ کے ایک عظیم عبادت حج بھی ہے جس کی ادائیگی سے بوجہ احسن مقصد خلقت کی تکمیل ہوتی ہے۔

دوسری حکمت مال و زر کی محبت کا مداوا

یہ حقیقت کسی دلیل و برہان کی محتاج نہیں ہے کہ انسان پیدائشی طور پر مال و دولت سے محبت کرنے والا واقع ہوا ہے۔ اور یہ امر بھی مسلم ہے کہ مال و زر کی محبت آدمی کو قسوی القلب بنا دیتی ہے۔ اور بیسیوں خرابیوں کو جنم دیتی ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ ”ان الانسان لیطغی ان راہ استغنی“

(انسان جب دیکھتا ہے کہ وہ مالدار ہو گیا ہے تو پھر وہ سرکش بن جاتا ہے) اس لیے خالق حکیم

نے آدمی پر زکوہ و خمس جیسے عام مالی واجبات کے علاوہ صاحب استطاعت آدمی پر حج واجب کیا تاکہ اس طرح مال کی ایک معتد بہ مقدار اللہ کی راہ میں صرف کر کے مال و زر کی محبت کم کی جا سکے۔ اور اس طرح مال و زر کی خرابیوں سے تابا مکان دامن کو بچایا جا سکے اور اس کے فوائد و عوائد سے دامن مراد پر کیا جا سکے۔

تیسری حکمت جسم و روح کی بالیدگی

انسان جسم و روح کے مجموعہ کا دوسرا نام ہے جس میں سے ایک مادی ہے اور دوسرا غیر مادی۔ ان کے درمیان ایک ایسا گہرا تعلق ہے کہ اگر ان میں سے کسی ایک پر کوئی کیفیت طاری ہو تو دوسرے پر بھی ضروری اس کا اثر ظاہر ہوتا ہے۔ اگرچہ حج عبادات بدنہ میں سے ایک عبادت ہے جو اگرچہ اعضائے بدنی سے ادا کی جاتی ہیں۔ مگر ان کا اثر روح پر بھی ضرور ہوتا ہے۔ جبکہ خلوص نیت سے ادا کی جائیں۔ لیکن حج تو ایک ایسی اعلیٰ بدنی عبادت ہے کہ جس کی ادائیگی کے وقت خداوند کریم کے جلال و جبروت کا تصور اس طرح بندہ پر غالب ہوتا ہے کہ اس کا ظاہر و باطن اس سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ احرام سے پہلے غسل و نماز احرام، پھر احرام کے ان سلعے کپڑے زیب تن کرنا جہاں انسان کو اسکی اصلی فطرت کی طرف توجہ دلاتے ہیں۔ وہاں اس کے غسل میت اور کفن کی طرف بھی اشارہ کرتے ہیں۔ گویا جس موت کے بعد انسان کا دنیا سے تعلق بالکل ختم ہو جاتا ہے۔ احرام باندھنے سے جزوی طور پر اس کا دنیا اور اس کے فوائد سے اسی طرح تعلق منقطع ہو جاتا ہے۔ اسلئے ایسے موقع پر تلبیہ (لبیک) کہا جاتا ہے لبیک اللہم لبیک میں حاضر ہوں اے اللہ میں حاضر ہوں۔ یہ صدا کیا ہے؟ خالق کی خدمت کی ادائیگی کا ترانہ ہے۔ اس کے بعد خانہ خدا کا طواف کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس طرح پروانہ شمع کے ارد گرد چکر لگاتے لگاتے آخر اپنی جان کا نذرانہ پیش کر دیتا ہے۔ میں بھی اپنی جان و مال نثار کرنے کیلئے تیار ہوں۔ پھر حجر اسود کا بوسہ دینے میں شعائر اللہ کی تعظیم کا اظہار مقصود ہے۔

ومن اعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب۔ کیونکہ شعائر اللہ کی تعظیم قلبی تقویٰ اور دلی پرہیزگاری کی علامت ہے۔ صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے سے جناب حاجرہ کے بے تابانہ دوڑنے اور پھر قدرت خدا سے زمزم کا چشمہ پھوٹنے کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ پھر میدان عرفات کا

عظیم اجتماع و وقوف ایک حاجی کی نگاہ میں قیامت کا منظر پیش کرتا ہے۔ اس لیے بندہ وہاں اپنی گزشتہ عمر کی تمام غلطیوں اور کوتاہیوں کی معافی مانگتا ہے اور آئندہ زندگی خدا کے حکم کے مطابق گزارنے کا خدا سے عہد و پیمان کرتا ہے۔

پھر منی میں ”مجاہرات“ قربانی کر کے اور سرمنڈوا کے آدمی جہاں سنت خلیل کو زندہ کرتا ہے وہاں

اپنی روحانی قربانی کی تمثیل بھی پیش کرتا ہے۔ **وفاک هو الفوز المبين۔**

چوتھی حکمت حضرت خلیل کے کارناموں کی یاد

حج سے حضرت ابراہیمؑ کے عظیم کارنامہ کی یاد تازہ ہوتی ہے اور یہ بات خالق حکیم کو پسند ہے۔ کہ اسلاف کے عظیم کارناموں کو یاد رکھا جائے۔ تاکہ اس طرح اخلاف کو اپنے اسلاف کے نقش قدم پر چلنے کا موقع مل سکے۔ حضرت ابراہیمؑ نے اپنے لخت جگر کو قربان کرنے کا جو خواب دیکھا تھا اور باپ بیٹے نے اس پر لبیک کہا تھا۔ مگر جس وقت بیٹے کو لانا کر قربان کرنا چاہا۔ اور چھری چلائی تو دیکھا کہ بیٹا بچ گیا ہے۔ اور دنبہ ذبح ہو گیا ہے۔ تو آواز قدرت آئی۔ ”یا ابراہیم قد صدقت الرؤیا انا کنلک نجزی المحسن“ (پ ۳۳ صفت) (اے ابراہیم! تو نے اپنا خواب سچا کر دکھایا ہے۔ ہم نیکو کاروں کو اسی طرح جزا دیتے ہیں)۔ جس طرح حضرت ابراہیمؑ حکم خدا کی تکمیل میں دور دراز مقام سے یہاں آئے تھے اور یہاں پہنچ کر چند مخصوص عمل بجالائے تھے۔ اسی طرح ہم بھی دور دراز مسافت طے کر کے رحمت و برکت ایزدی کے مہبط خاص پر حاضری دیتے ہیں۔ اور اس عظیم قربانی کی روح کو زندہ رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اسی دور کی طرح حاجی ان سلعے اور سادہ کپڑے پہن کر خدا کے حضور نذر پیش کرنے جاتے ہیں۔ اس لیے ان دنوں میں نہ سرمنڈواتے ہیں نہ دنیا کی عیش و عشرت کے قریب جاتے ہیں۔ نہ خوشبو لگاتے ہیں نہ شکار کرتے ہیں اور نہ لذائذ دنیا کو ہاتھ لگاتے ہیں۔ اور حضرت ابراہیمؑ کی لبیک اللہم لبیک کا ترانہ پڑھتے ہوئے اس مقدس زمین پر قدم رکھتے ہیں۔ اور اپنے آپ کو روحانی طور پر خدا کی قربان گاہ پر نذر کرنے کی خاطر سات مرتبہ اس کے مقدس گھر کا طواف کرتے ہیں۔ اور دو مقدس پہاڑیوں (صفاء اور مروہ) کے درمیان سعی کرتے ہیں جہاں جناب خلیل قربانی دینے کیلئے دوڑتے ہوئے گئے تھے۔ (یا جناب ہاجر! پانی کی تلاش میں یہاں دوڑی تھیں) ہم بھی وہاں دوڑتے ہیں اور

بخش گناہ کی دعا مانگتے ہیں اور مقام عرفات میں جہاں جناب غلیل اللہ سے لیکر محمد رسول اللہ تک تمام انبیاء و مرسلین اسی حالت میں یہاں کھڑے ہوئے ہم بھی وہاں کھڑے ہو کر اپنی گزشتہ کوتاہیوں کی معافی مانگتے ہیں اور آئندہ اللہ تعالیٰ کی بخشا و رضا کے مطابق زندگی گزارنے کا عہد و پیمان باندھتے ہیں۔ پھر مزدلفہ میں رات گزار کر منی میں جناب غلیل خدا کی تہلیل و تہاسی میں شیطان کو کنکر مارتے ہیں۔ جس نے اس عظیم قربانی میں خلل اندازی کرنا چاہی تھی۔ اور جناب غلیل نے اسے کنکر مارے تھے اور پھر قربانی کر کے سر منڈواتے ہیں اور یہ اس پرانی رسم کی تجدید ہے کہ نذر دینے والے جب نذر کے ایام پورے کر لیتے تھے تو سر منڈواتے تھے۔ الغرض بقول بعض علماء ”ان ابراہیمی مراسم کے مجموعہ کا نام اسلام میں ”حج“ ہے۔“

اس تفصیل سے واضح ہے کہ حج کے تمام اعمال عہد قدیم کے طریق عبادت کی یادگار ہیں تاکہ انسانیت کی روحانی ترقی کے دور کا آغاز ہماری آنکھوں کے سامنے جلوہ گر رہے۔ تاکہ ان واقعات کی روشنی میں ہمیں اپنے گناہ معاف کرانے، شریفانہ زندگی گزارنے اور اپنی اصلاح احوال کرنے کا موقع ملتا رہے۔ حج کے انہی واقعات و مقامات کو ”شعائر اللہ“ اور ”حرمت اللہ“ کہا گیا ہے۔ اور ان کی تعظیم و تکریم کو ”تقوی القلوب“ قرار دیا گیا ہے۔ ومن يعظم شعائر اللہ

للقہامن تقوی القلوب (پ ۳ س حج ع ۱)

پانچویں حکمت اسلامی مساوات کا اظہار

اسلامی احکام و اوامر اور حدود و تعزیرات وغیرہ میں مساوات اسلام کا بنیادی نظریہ ہے اس کا بوجہ اتم و اکمل مظاہرہ حج کے ذریعہ سے ہوتا ہے۔ اگرچہ نماز بھی اس مساوات کا ایک محدود نمونہ پیش کرتی ہے۔ جہاں شاہ و گدا اور بندہ و بندہ نواز ایک صف میں شانہ بشانہ کھڑے نظر آتے ہیں۔ مگر اس مساوات کا منظر اتم فریضہ حج کی ادائیگی کے وقت نظر آتا ہے۔ جب پورے عالم کے امیر و فقیر شاہ و گدا اور بندہ و بندہ نواز ایک لباس ایک صورت اور ایک ہی جگہ خدا کی بارگاہ میں حاضری و حضوری دیتے ہیں۔ اور

۔ جب تیری سرکار میں پہنچے تو سبھی ایک ہوئے

کا عملی مظاہرہ کرتے ہیں۔

چھٹی حکمت مسلمانوں کی اجتماعی شوکت و مرکزیت کا مظاہرہ

اتفاق و ائتلاف کی برکتیں اور تفرقہ و انتشار کی نحوستیں کسی وضاحت کی محتاج نہیں ہیں۔ اسی لئے خدائے بزرگ و برتر نے بار بار قرآن میں اتفاق و اتحاد کا حکم دیا ہے۔ اور انتشار و افتراق سے روکا ہے۔ اسلام نے اسی تفرقہ بازی سے بچنے اور وحدت کے دامن کو تھامنے کیلئے شب و روز ہنگامہ نماز کے اجتماع سے ہفتہ وار (جمعہ) کا اجتماع بڑا ہے۔ اور اس سے عیدین کے اجتماع بڑے ہیں۔ مگر پھر بھی محدود ہیں۔ ان کا دائرہ کار محدود ہے۔ اور حلقہ کم۔ مگر حج کے ذریعہ خالق حکیم نے اپنی حکمت بالغہ سے ہر سال (گو ہر صاحب استطاعت کی زندگی میں ایک بار) ایک

ایسے عالمی عظیم اجتماع کا انتظام کیا ہے جسے حج کہا جاتا ہے۔ جس کی اقوام عالم کی تاریخ میں کوئی نظیر نہیں ملتی اور مسلمانوں کی اس اجتماعی ہیبت سے مسلمانوں کی ہیبت اور اسلام کی شان و شوکت اور حشمت و جلالت کا وہ عظیم المثال مظاہرہ ہوتا ہے جس کی نظیر نہ دنیا کا کوئی مذہب پیش کر سکتا ہے اور نہ کوئی قوم اس کی مثال پیش کر سکتی ہے۔

جغرافیائی طور پر مسلمان گو مختلف ملکوں اور علاقوں میں رہتے ہیں مختلف زبانیں بولتے ہیں مختلف طریقہ کے لباس پہنتے اور مختلف انداز سے زندگی گزارتے ہیں مگر وہ جب خانہ کعبہ کو اپنا روحانی مرکز جانتے ہیں اور اس کا عملی نمونہ ایام حج میں پیش کرتے ہیں۔ جن دنوں میں تمام انسانی اختراعی زنجیریں ٹوٹ جاتی ہیں اور تمام اقوام و افراد عالم ایک کتبہ ایک لباس اور ایک وضع میں ایک دوسرے کے دوش بدوش اس طرح نظر آتے ہیں کہ گویا ایک ہی خاندان کے افراد ہیں اور پھر ایک ہی زبان میں اپنے خالق سے باتیں کرتے ہیں اس کا مقصد یہ ہے کہ تمام عالم کے اہل اسلام جو اپنے ممالک میں مختلف اقتصادی سیاسی اور معاشرتی مسائل سے دوچار اور مختلف حالات میں گرفتار ہیں وہ ایک دوسرے کے حالات و واقعات سے واقف و آگاہ ہوں۔ اور پھر سر جوڑ کر بیٹھیں۔ اور باہمی اتفاق و اتحاد سے ان مسائل کا کوئی ٹھوس حل تجویز کریں۔ اسلام و مسلمانوں کی ترقی و رفاهیت کے پروگرام مرتب کریں اور مسلمانوں کی مشکلات اور مصائب کا کوئی اجتماعی حل ڈھونڈیں۔ اگر اس تناظر میں دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ حج اسلام کا صرف مذہبی رکن ہی نہیں بلکہ وہ اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی اور سیاسی یعنی قومی و عملی زندگی کے ہر رخ اور

پہلو پر حاوی اور مسلمانوں کی عالمگیر بین الاقوامی حیثیت کا سب سے بلند منارہ ہے۔
اور سب سے بڑی عالمی اسلامی کانفرنس ہے جس سے ان تمام مسائل کا حل وابستہ ہے (سیرۃ النبی)
— و هو الموفق والواعین والحمد لله رب العالمین —

حج کی فرضیت و اہمیت

حج اسلام کے ان بنیادی ارکان بلکہ ضروریات میں سے ایک ہے کہ جن کا منکر دائرہ اسلام سے خارج تصور ہوتا ہے۔ چنانچہ ارشاد قدرت ہے۔ وَلِلّٰہِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَیْہِ سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰہَ غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِیْنَ (پ ۳ س ۱۱ عمران ع ۱) ”اور کل آدمیوں کے ذمہ خدا کیلئے اس بیت اللہ کا حج کرنا (واجب) ہے جس کو (بھی) اس تک (پہنچنے کی) راہ میسر ہو جائے (ترجمہ مقبول)۔ اس آیت مبارکہ سے جبارۃ النص دُخ ہوتا ہے کہ مقررہ شرائط کے ساتھ حج کے واجب ہونے کے بعد اسے ادا نہ کرنا خالق اکبر کی نگاہ میں کفر ہے۔ اور اس کی تائید مزید متعدد حدیثوں سے ہوتی ہے۔ ایک حدیث میں حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت امیر علیہ السلام کو خطاب کر کے فرماتے ہیں یا علی! مَنْ وَجِبَ عَلَیْہِ الْحَجُّ وَسُوفَ لِمَعُوذِیْ عَلَی غَدِیْہِ ”یا علی! جس بندے پر حج واجب ہو اور وہ برابر ٹال مٹول کرتا رہے حتیٰ کہ اسی حالت میں مر جائے تو میرے دین اسلام پر نہیں مرے گا۔“ (من لا یحضرہ الفقیہ) دوسری حدیث میں وارد ہے۔ مَنْ سُوفَ الْحَجُّ حَتّٰی یَمُوتَ بَعَثَ اللّٰہُ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ یَہُودِیًّا اَوْ نَصْرَانِیًّا ”جو شخص (باجود مستطیع ہونے کے) حج کو ٹالتا رہے، تو بروز ^{پہنچنے پر} محشر خدا اسے یہودی یا نصرانی مشہور فرمائے گا۔ (وسائل الشیعہ) ایک اور حدیث میں وارد ہے۔ مَنْ مَلَتْ وَہُوَ صَحِیْحٌ مَوْتُہٗ لَمْ یَحِجَّ فَہُوَ مِمَّنْ نَلَّ اللّٰہُ تَعَالٰی وَنَحْشُرْہُ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ اَعْمٰی“ جو آدمی اس حال میں مر جائے کہ باجود تندرست و توانا اور مالدار ہوئے اس نے حج نہ ادا کیا ہو تو وہ ان لوگوں میں سے ہے جن کے بارے میں خدا فرماتا ہے کہ ہم انہیں قیامت کے دن اندھا محشور کریں گے۔ (وسائل الشیعہ) اور درج ذیل حدیث سے بھی اسی مطلب کی تائید مزید ہوتی ہے۔ ہنی الاسلام علی خمس الصلوٰۃ والزکوٰۃ والحج والصوم والولایۃ۔ اسلام کی بنیاد پانچ ارکان پر قائم ہے۔ نماز، زکوٰۃ، حج، روزہ اور ولایت اہل بیت۔ (فردوس کافی) اس سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ان پانچ ارکان

میں سے اگر کوئی ایک رکن بھی گر جائے تو اس سے پورے اسلام کی عمارت منہدم ہو جاتی ہے۔

فریضہ حج کی ادائیگی کا ثواب

احادیث اہل بیت علیہم السلام میں حج کے ثوابائے بے پایاں مذکور ہیں۔ اہل ایمان کی جلاء ایمانی کی خاطر یہاں دو چار مختصر احادیث مع ترجمہ پیش کی جاتی ہیں۔

۱۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے آباء و اجداد ظاہرین کے سلسلہ سند سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

فرمایا العجبت ثوابها الجنة والعمرۃ کفارة لكل ذنب یعنی حج کا ثواب جنت ہے اور عمرہ کا ثواب ہر گناہ کا کفارہ ہے (وسائل الشیعہ)

۲۔ نیز یکی بزرگوار اپنے والد ماجد (حضرت امام محمد باقر) سے روایت فرماتے ہیں فرمایا۔ من ام

هذا البيت حاجا او معتمرا مبرا من الكبور جمع من قنوبہ کہشتہ یوم ولدتہ امہ جو شخص خانہ خدا کا قصد کرے۔ قصد حج یا قصد عمرہ (مفروضہ بشرطیکہ تکبیر سے پاک ہو تو وہ گناہوں سے اس طرح پاک ہو جاتا ہے جس طرح شکم مادر سے پیدا ہوا تھا۔ (ایضاً)

۳۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے فرمایا وان الدرہم فی الحج الفضل من الفی درہم لہما صولہ فی سبیل اللہ حج میں ایک درہم خرچ کرنا دوسرے نیک کاموں میں دو ہزار درہم خرچ کرنے سے بہتر ہے۔ (ایضاً)

۴۔ بعض روایات میں وارد ہے کہ سونے کا ایک کوٹھا راہ خدا میں خرچ کرنے سے جو ثواب ملتا ہے ایک حج کا ثواب اس سے زیادہ ہے۔ (ایضاً)

۵۔ متعدد روایات میں وارد ہے کہ حاجی جب ارکان حج سے فارغ ہوتا ہے تو اسے خدا آتی ہے۔ "استغفر العمل" نئے سرے سے عمل کر (کیونکہ تیرے تمام سابقہ گناہ معاف ہو گئے ہیں) (ایضاً)

فریضہ حج ادا نہ کرنے کا عقاب

بکثرت آیات و روایات میں ترک حج کی مذمت وارد ہوئی ہے۔ اس قسم کی احادیث کا ایک

شمہ ابھی حج کی فرضیت و اہمیت کے عنوان کے ذیل میں بیان ہو چکا ہے۔ ذیل میں ایک دو حدیثیں مزید ذکر کی جاتی ہیں۔

- ۱۔ حضرت امیر علیہ السلام اپنی وصیت میں فرماتے ہیں۔ لاتترکو احج بیت وکم لتھلکوا۔ اپنے پروردگار کے گھر کی حج کو ترک نہ کرنا، ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے۔ (وسائل الشیعہ)
- ۲۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے فرمایا من ترک فقد کفر و کیف لا ینکفر و قد ترک شریعتہ من شرائع الاسلام کہ جو فریضہ حج کو ترک کرے وہ کافر ہے بھلا کیونکر کافر نہ ہو جبکہ اس نے اسلامی احکام میں سے ایک عظیم حکم کو ترک کر دیا ہے۔ (ایضاً)

وجوب حج کے شرائط کا بیان

وجوب حج کے عمومی شرائط از قسم بلوغ، عقل کے علاوہ بڑی شرط استطاعت (طاقت و قدرت) ہے۔ اور یہ استطاعت چند چیزوں سے ثابت ہوتی ہے۔ (۱) زاد سفر یعنی سفر حج کے جانے، آنے کے اخراجات رکھنا ہو۔ (۲) سواری یا اس کا کرایہ موجود ہو۔ (۳) اپنے واپس آنے تک کے لئے اپنے اہل و عیال کا خرچہ بھی موجود ہو۔ (۴) واپس لوٹنے کے بعد بھی گزر اوقات کا کوئی ذریعہ موجود ہو۔ (۵) راستہ کھلا ہو۔ یعنی دشمن وغیرہ کی وجہ سے راستہ میں کوئی خطرہ نہ ہو۔ (۶) مرض وغیرہ کی وجہ سے کوئی عقلی مانع نہ ہو۔ (۷) ایسا بڑھاپا نہ ہو جس کی وجہ سے سفر نہ کر سکے۔ (۸) وقت کے دامن میں وسعت ہو کہ حج بجا لاسکے۔

آداب حج کا بیان

اور یہ آداب حج بالفاظ دیگر آداب سفر حج ہیں۔ جو اگرچہ بکثرت ہیں مگر ہم اختصار کے پیش نظر چند آداب کے تذکرہ پر اکتفا کرتے ہیں۔

- (۱) روانگی سے پہلے حسب استطاعت صدقہ دے۔
- (۲) منگل، جمعرات یا ہفتہ کے دن سفر کرے۔ ان میں سے بھی ہفتہ کو فضیلت ہے۔
- (۳) سفر سے پہلے غسل کر کے دو رکعت نماز برائے سلامتی سفر پڑھ کر دعائے خیر مانگے۔
- (۴) روانگی سے پہلے اپنے اہل و عیال سے الوداع کرتے وقت وہ دعائیں پڑھے جو مفاتیح الجنان، زاد المعاد اور حلیۃ المستعین وغیرہ کتابوں میں مذکور ہیں۔

(۵) سوار ہوتے وقت بسم اللہ پڑھے۔

(۶) حالت سفر میں اپنے اخلاق کو ٹھیک رکھے۔

(۷) بادام تلخ کی چھڑی ہمراہ رکھے۔

(۸) تما سفر کرنے سے اجتناب کرے۔

(۹) قمر در عقرب میں سفر کرنے سے اجتناب کرے اور اگر مجبوراً کرنا پڑے تو کچھ صدقہ

دیدے۔ (۱۰) روانگی کے وقت نیز ہر رات آیت الکرسی کی تلاوت کرے (تک عشرۃ کاملۃ)

اقسام حج کا بیان

حج کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) حج قرآن۔ (۲) حج افراد (۳) حج تمتع مشہور و منصوبہ قول کی بنا پر جو لوگ مکہ یا اس کے چاروں طرف اڑتالیس میل کے اندر رہتے ہیں ان کا فریضہ حج قرآن یا افراد ہے (اگرچہ وہ ان کو حج تمتع کیساتھ بدل سکتے ہیں) اور جو لوگ مکہ کے چاروں طرف پورے اڑتالیس میل یا اس سے زیادہ مسافت پر باہر رہتے ہیں ان کا فریضہ حج تمتع ہے اور یہی قسم تمام اقسام حج سے اعلیٰ و ارفع و اتم ہے اور اس وقت اسی قسم کا بیان کرنا یہاں مطلوب ہے۔

حج تمتع کے مناسک و اعمال کا اجمالی بیان

سو غلطی نہ رہے کہ حج تمتع دو چیزوں کے مجموعہ کا نام ہے۔ (۱) عمرہ تمتع (۲) حج تمتع اور ان ہر دو کے اعمال کا جامع خلاصہ یہ ہے کہ (۱) عمرہ تمتع۔ پانچ اعمال پر مشتمل ہے۔ (۱) میقات سے احرام باندھنا۔ (۲) طواف کرنا۔ (۳) دو رکعت نماز طواف پڑھنا۔ (۴) صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنا۔ (۵) تقصیر کرنا۔ اور حج تمتع تیرہ اعمال پر مشتمل ہے۔ (۱) مکہ سے احرام باندھنا۔ (۲) وقوف عرفات (۳) وقوف مشعر الحرام (۴) منی میں جمرہ عقبہ کو کنکریاں مارنا (۵) قربانی کرنا (۶) حلق یا تقصیر کرنا (۷) طواف حج کرنا (۸) دو رکعت نماز طواف پڑھنا (۹) صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنا (۱۰) طواف نساء کرنا (۱۱) دو رکعت نماز طواف پڑھنا (۱۲) ۱۲/۱۱ ذی الحجہ کی رات منی میں گزارنا (۱۳) ۱۲/۱۱ ذی الحجہ کے دن تینوں جمرہوں کو کنکریاں مارنا۔

(اب ذیل میں ان مذکورہ بالا اجمالی اعمال کی تفصیل بیان کی جاتی ہے)

(۱) احرام

جس طرح ہر عبادت کے لئے معین اوقات ہوتے ہیں اسی طرح فریضہ حج کیلئے بھی کچھ

اوقات مقرر ہیں۔ جن میں سے بعض کا تعلق زمان کے ساتھ ہے۔ اور بعض کا مکان کے ساتھ اور ان کو اصطلاح شریعت میں ”موایت“ کہا جاتا ہے جہاں تک زمانی موایت کا تعلق ہے تو وہ تین ماہ ہیں۔ جن کو اشراج کہا جاتا ہے (۱) شوال (۲) ذی القعدہ (۳) اور ذی الحجہ کا عشرہ اولیٰ اور جہاں تک مکانی موایت کا تعلق ہے تو وہ پانچ ہیں جو مختلف دیار و امصار کے رہنے والوں یا ان مقامات سے گزرنے والوں سے تعلق رکھتے ہیں۔

۱۔ مسجد شجرہ

(جسے ذوالحلیفہ بھی کہا جاتا ہے) جو مدینہ منورہ سے قریباً سات کلومیٹر کی مسافت پر واقع ہے یہ وہاں کے رہنے والوں، مدینہ منورہ کے ساکنوں اور وہاں سے گزرنے والوں کا میقات ہے۔

۲۔ وادی عقیق

جو کہ مکہ مکرمہ سے تقریباً ۹۴ کلومیٹر فاصلہ پر ایک بستی کا نام ہے اور یہ وہاں کے رہنے والوں کے علاوہ عراق، ایران، شام اور دیگر مشرقی ممالک سے تعلق رکھنے والوں یا وہاں سے گزرنے والوں کا میقات ہے۔

۳۔ حنفہ

یہ مکہ سے قریباً ۶۴ کلومیٹر کے فاصلہ پر ایک بستی کا نام ہے جو رابغ کے قریب ہے جو آج کل غیر آباد ہے۔ یہ وہاں کے رہنے والوں اور مصر و شام اور مغربی ممالک کے لوگوں کا میقات ہے۔

۴۔ قرن المنازل

یہ مکہ سے قریباً ۹۴ کلومیٹر کے فاصلہ پر طائف کے قریب ایک پہاڑی (اور اس کے پاس واقع آبادی) کا نام ہے یہ وہاں کے رہنے والوں کے علاوہ طائف، نجد اور وہاں سے گزرنے والوں کا میقات ہے۔

۵۔ ملہلم

یہ ایک پہاڑی کا نام ہے جو یمن یا پاک و ہند کے رہنے والوں یا خشکی یا تری کے راستے سے وہاں سے گزرنے والوں کا میقات ہے جو کہ مکہ مکرمہ سے قریباً ۹۴ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ ان مواقیت کا علم حاصل کرنا واجب ہے اور اگر کسی وجہ سے علم و یقین حاصل نہ ہو سکے تو پھر ظن غالب پر اکتفا کرنا مفید نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ ان مواقیت سے گزرنے والوں کیلئے احرام باندھے بغیر گزرنا جائز نہیں ہے اگرچہ دراصل اس کا میقات کوئی اور مقام ہی کیوں نہ ہو۔

مسئلہ ۳۔ مگر کوئی شخص ان مواقیت سے نہ گزرے تو جو میقات سب سے پہلے آئے اس کی محاذات (برابر) سے احرام باندھنا لازم ہے مگر یہ محاذات سے مراد یہ ہے کہ اگر یہ شخص رو بہ قبلہ کھڑا ہو تو وہ میقات اس کی دائیں بائیں طرف واقع ہو۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی شخص ایسے راستے سے سفر حج کرے جس راستہ میں ان مواقیت میں سے کوئی میقات واقع ہو اور نہ ہی ان کی محاذات۔ تو پھر حتی الامکان کسی میقات سے گزرنا اور وہاں سے احرام باندھنا ضروری ہے اور کی دقت یا کسی اور مانع کی وجہ سے ایسا نہ کر سکے تو پھر دو باتوں میں سے ایک ضروری ہے (۱) نذر کرے کہ مثلاً اگر خدا اسے سلامتی کے ساتھ فلاں جگہ صیبا کی جگہ کا نام لے جو میقات سے یقیناً پہلے آتی ہو) تک پہنچا دے تو وہاں سے عمرہ تمتع کا احرام باندھے گا اس طرح پھر اُس مقام منذور سے احرام باندھے گا۔ (۲) اور اگر ایسا بھی نہ کرے تو پھر "ادنی الحل" سے احرام باندھ سکتا ہے اس سے مراد وہ جگہ ہے جہاں سے حرم کی حد شروع ہوتی ہے تاکہ بغیر احرام کے حدود حرم میں داخل نہ ہو۔

مسئلہ ۵۔ بعض لوگ بحالت اختیاری بغیر نذر وغیرہ جدہ یا کسی اور جگہ سے احرام باندھ لیتے ہیں ایسا کرنا نہ صحیح ہے اور نہ ہی کافی ہے واضح ہو کہ احرام خواہ عمرہ کا ہو یا حج کا اس کے کچھ واجبات ہیں اور کچھ محرمات، کچھ مستحبات ہیں اور کچھ مکروہات جنکو ترتیب وار مگر بڑے اختصار کے ساتھ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

واجبات احرام

اور وہ تین ہیں۔ (۱) لباس (۲) نیت (۳) تلبیہ

لباس احرام۔ وہ ان سلی دو چادریں ہیں جن میں سے ایک بطور تھنڈ باندھ لی جاتی ہے اور دوسری کاندھوں پر ڈالی جاتی ہے۔ سلا ہوا لباس اتارتے وقت اور لباس احرام پہنتے وقت یہ الفاظ

کھے کہ میں سلا ہوا لباس اتارتا اور ان سلا لباس احرام اوڑھتا ہوں واسطے عمرہ تمتع کے واجب قربت الی اللہ۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ لباس احرام ایسا ہونا ضروری ہے کہ جس میں نماز پڑھنا صحیح ہو لہذا مرد کیلئے ریشم کے کپڑے میں احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ تمند والی چادر کیلئے لازماً اور دوسری چادر کیلئے احتیاطاً متمدن ہونا ضروری ہے۔

مسئلہ ۳۔ دونوں چادریں ان سلی ہوں ہاں البتہ علی الاقوی عورت سلعے ہوئے کپڑوں میں احرام باندھ سکتی ہے جس کے جواز پر علامہ علیؒ نے کتاب تذکرہ میں اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

مسئلہ ۴۔ احرام کی ان چادروں کو دوران ضرورت تبدیل بھی کیا جاسکتا ہے البتہ ایک روایت صادق کی بنا پر انہی کپڑوں میں طواف کرنا افضل ہے جن میں احرام باندھا تھا۔

مسئلہ ۵۔ حج کے بعد ان کپڑوں کا فروخت کرنا مکروہ ہے بلکہ افضل یہ ہے کہ ان کو کفن قرار دیا جائے۔

۲ نیت۔ باب الصلوٰۃ میں تفصیل کے ساتھ نیت کی حقیقت بیان کی جا چکی ہے خلاصہ یہ ہے کہ

نیت نہ ان مخصوص الفاظ کی ادائیگی کا نام ہے جنہیں عوام نیت سمجھتے ہیں اور نہ ہی ان الفاظ کی ذہن میں تصویر کشی کے قصد کا نام نیت ہے جسے متوسط قسم کے لوگ نیت جانتے ہیں بلکہ کسی کام کے اصلی محرک اور قلبی داعی کے تصور سے اس فعل کی بجا آوری کے قصد کا نام نیت ہے جو انسان کو کسی کام کرنے پر آمادہ کرتا ہے۔ اور نیت میں قصد قربت ضروری ہے ورنہ قربت کے بغیر نہ صرف یہ ہے کہ نیت بے کار ہو جاتی ہے بلکہ وہ جسم بلا روح بکھر رہ جاتی ہے۔

یہ جو اکثر فقہاء کرام کے کلام میں مذکور ہے کہ حج کے ہر فعل کی نیت لفظوں میں کرنی چاہئے۔ اور اس کی تائید میں بعض اخبار و آثار بھی پیش کیے جاتے ہیں کہ فلاں عمل کرنے سے پہلے یوں کہو۔ اور فلاں عمل سے پہلے یوں کہو۔ تو اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ یہ اعمال بجا لاتے وقت یہ الفاظ کہنے مستحب ہیں۔ نہ یہ کہ یہ نیت ہے فلا تفعل (ہذا من خصائص الحج)

اور وہ الفاظ یہ ہیں ”میں حج تمتع کے عمرہ کا احرام باندھتا ہوں قربت الی اللہ

احرام باندھنے کیلئے حدت اصغریا اکبر سے پاک ہونا ضروری نہیں ہے اس لیے بغیر وضو یا غسل بھی احرام باندھا جاسکتا ہے اگرچہ با طہارت ہو کر باندھنا مستحب ہے۔ کما سیاتی باندہ انشاء اللہ

(۳) تلبیہ

جس طرح تکبیرہ الاحرام (اللہ اکبر) کہنے سے نماز کا احرام بندھ جاتا ہے۔ اسی طرح تلبیہ کہنے سے عمرہ یا حج کا احرام منعقد ہو جاتا ہے اور اس کے بغیر احرام منعقد نہیں ہوتا۔ اور وہ تلبیات اربعہ یہ ہیں۔ لبیک اللہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ہاں البتہ اخوط یہ ہے کہ تلبیات اربعہ اس طرح ادا کیے جائیں۔ ”لبیک اللہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک بجمعتہ وعمرۃ تمامہا علیک لبیک“

وضاحت

نماز کی سورتوں کی طرح ان کلمات کا صحیح طریقہ سے ادا کرنا واجب ہے اور اگر کوئی شخص میقات پر تلبیہ کہنا بھول جائے تو پھر واپس جا کر وہاں تلبیہ کہنا واجب ہے۔
نوٹ:- اٹھتے، بیٹھتے، سوتے جاتے نماز کے بعد اور سوار ہوتے وقت ”سواری کی حرکت کے وقت“ کسی سے ملاقات کی بلندی پر چڑھتے، پستی پر اترتے وقت برابر تلبیہ جاری رکھا جائے۔ عمرہ تمتع میں مکہ کے گھر دیکھنے تک اور حج تمتع میں ظہر عرفہ تک یہ سلسلہ جاری رکھا جائے۔

احرام باندھنے سے جو چیزیں محرم پر حرام ہو جاتی ہیں ان کو محرمات احرام کہا جاتا ہے اور یہ کل چھ ہیں۔

- (۱) شکار کرنا (۲) جماع کرنا (۳) بوس و کنار کرنا (۴) بنظر شہوت عورت کی طرف نگاہ کرنا (۵) مشیت زنی کرنا (۶) اپنا یا کسی اور کا عقد نکاح کرنا (۷) نکاح کا گواہ بننا (۸) خوشبو استعمال کرنا (۹) مرد کیلئے سلعے ہوئے کپڑے پہننا (۱۰) موزہ یا ایسی جراب کا پہننا جس سے تمام پشت پا چھپ جائے۔ (۱۱) قصہ زینت سرمہ لگانا (۱۲) آئینہ دیکھنا (۱۳) جھوٹ بولنا یا مخصوص خدا و مصطفیٰ اور آئمہ ہدیٰ پر اور کسی کو گالی گلوچ دینا (۱۴) لڑنا جھگڑنا (۱۵) بدن یا کپڑوں کے کینڑوں اور بنوں وغیرہ کو مارنا (۱۶) زینت کرنا خواہ انگوٹھی پہننے سے ہی ہو یا مندی لگانے سے (۱۷) بدن پر تیل یا گھی لگانا (۱۸) اپنے یا کسی دوسرے کے بدن سے بال دور کرنا (۱۹) مرد کیلئے اپنے تمام یا بعض سر

کا ڈھانپنا (۲۰) عورت کیلئے نقاب وغیرہ سے منہ کا ڈھانپنا (۲۱) مرد کیلئے چلتے وقت سایہ کے نیچے چلنا (۲۲) بدن سے کسی طرح بھی خون کا نکالنا (۲۳) دانت اکھاڑنا (۲۴) ناخن کاٹنا (۲۵) حرم کا درخت یا گھاس اکھیڑنا (۲۶) ہتھیار اٹھانا۔

ان محرمات کی بقدر ضرورت وضاحت:-

۱۔ جو شکار محرم پر حرام ہے اس سے مراد جنگلی سحرائی جانور کا شکار ہے خواہ حلال گوشت ہو اور خواہ حرام عام، اس سے کہ خود شکار کرے یا کسی شکاری کی مدد کرے یا شکار کا پتہ بتائے یا اس کا گوشت کھائے ہاں سمندری جانوروں کے شکار میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح اہلی (پالتو) جانوروں کے ذبح کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

۲۔ محرمات نمبر ۲، ۳، ۴ سے مراد زوجہ ہے منکوحہ یا متوعدہ اور جہاں تک اجنبیہ کا تعلق ہے تو اس کے ساتھ تنہی افعال ہر حال میں حرام ہیں اس میں حالت احرام وغیرہ کی کوئی قید نہیں ہے نیز اس سلسلہ میں عورت کے بھی یہی احکام ہیں۔ کردہ اپنے شوہر کے ساتھ یہ افعال نہیں کر سکتی۔

۶۔ اس صورت میں نکاح باطل سمجھا جائے گا۔

۸۔ کوئی خوشبو کسی بھی طور پر سونگھ کر یا کپڑے یا بدن پر مل کر ہاں اس سے خلوق کعبہ (جو کہ وہاں کا ایک خوشبودار گھاس ہے) مستثنیٰ ہے نیز خوشبودار پھل کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۹۔ اس سے مراد صرف سیاہ سرمہ ہے لیکن اگر سیاہ نہ ہو تو کنگ استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بشرطیکہ اس میں کسی خوشبودار چیز کی آمیزش نہ ہو۔

۱۳۔ اگرچہ یہ چیز حالت احرام کے علاوہ بھی حرام ہے۔ مگر حالت احرام میں اس کی حرمت مغلطہ

ہے ارشاد قدرت ہے۔ "لَا رِفْثَ وَلَا مَسْوُوقَ وَلَا جَبَلًا لِي الْعَجَّ"

۱۶۔ مقصد نرخیئت انگوٹھی پہننا حرام ہے لہذا اگر سنت سمجھ کر پہنی جائے۔ خصوصاً جبکہ اس کا

بھیندہ عقیق یا فیروزہ وغیرہ کا ہو تو ہر کوئی مضائقہ نہیں ہے اسی طرح عورت کیلئے بغرض زینب و زینت نیا زیور پہننا بھی حرام ہے ہاں البتہ اگر احرام کے وقت اس نے کوئی زیور پہن رکھا ہو تو اس کا اتارنا ضروری نہیں ہے۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ اس کا اظہار نہ کرے۔

۱۸۔ ہاں وہ ہاں جو باعث بیماری ہوں یا جنگی وجہ سے بکھرت جوئیں پڑ جائیں یا آنکھ میں آگ جائیں جن کی وجہ سے اذیت ہوتی ہو ان کے زائل کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے یا اگر وضو یا

عسل کرتے وقت خود بخود گر جائیں تو اس میں کھوکھلی حرج نہیں ہے۔

۱۹۔ بیداری ہو یا نیند ہر حال میں سر کا کھلا رکھنا واجب ہے یاد رہے کہ کان بھی سر میں داخل ہیں اور غوطہ لگانے کا حکم سر چھپانے جیسا ہے (کہ وہ بھی حرام ہے)۔

۲۱۔ حالت احرام میں چلتے وقت سایہ کے نیچے چلنا حرام ہے عام اس سے کہ سایہ موٹر کار کا ہو یا جہاز کا یا چھتری وغیرہ کا ہاں جائے قیام پر سایہ کے نیچے ٹھہرنا یا آنا جانا ممنوع نہیں ہے اسی طرح عورتوں اور بچوں کیلئے بھی یہ پابندی نہیں ہے اس کی خلاف ورزی کرنے پر ایک گوسفند کفارہ میں فسخ کرنا پڑتا ہے۔

۲۵۔ حدود حرم میں اگے ہوئے درخت اور گھاس کا اکھاڑنا ہر حال حرام ہے خواہ حالت احرام میں ہو یا غیر احرام میں ہاں "ازخر" (ایک مشہور گھاس) اکھاڑنا جائز ہے اس طرح پھل دار درخت اور کھجور کے درخت کا اکھاڑنا یا اس درخت یا گھاس کا اکھاڑنا جو آدمی کے اپنے گھر میں یا کسی دوسری مملوکہ جگہ میں اگا ہو یا اس نے خود کاشت کیا ہو جائز ہے۔

(نوٹ) حیوانات کیلئے چارہ کاٹنا جائز نہیں ہے ہاں اگر حیوانات کو چھوڑ دیا جائے تاکہ وہ چریں یا چارہ کھائیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

۳۶۔ حالت احرام میں اس طرح ہتھیار نہ بھینا حرام ہے کہ آدمی مسلح کھلائے اور اگر حالت احرام میں دشمن یا درندہ وغیرہ سے خطرہ ہو تو پھر مسلح ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح اگر ہتھیار اس طرح بدن پر نہ ہو جس سے آدمی مسلح کھلائے تو پھر بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ واللہ العالم۔

مستحبات احرام

ان مستحبات میں سے کچھ تو وہ ہیں جن کا تعلق احرام سے پہلی حالت سے ہے، بعض کا احرام باندھنے کے وقت اور بعض کا اس کے بعد سے اور وہ کل دس امور ہیں:-

۱۔ زی القعدة سے سر کے بال برعائے جائیں یعنی نہ منڈوائے جائیں اور نہ کنوائے جائیں اور یکم ذوالحجہ کے بعد نہ کنوائے کی تاکید زیادہ ہے۔

۲۔ جسم کو میل کچیل سے صاف کیا جائے۔ ناخن کنوائے جائیں اور نورہ وغیرہ سے بغل اور موئے زہار کا ازالہ کیا جائے۔

۳۔ احرام کے وقت غسل کیا جائے۔

۴۔ اس وقت کی مخصوص دعا پڑھی جائے۔

۵۔ کپاس کے کپڑے میں اور وہ بھی سفید رنگ میں احرام باندھا جائے۔

۶۔ نماز نافلہ یا فریضہ کے بعد احرام باندھا جائے اگرچہ فریضہ کے بعد (افضل ہے) اور اس میں بھی نماز ظہر افضل ہے بہتر یہ ہے کہ چھ رکعت نماز نافلہ پڑھی جائے۔ ورنہ چار اور کم از کم دو رکعت پہلی رکعت میں سورہ حمد کے بعد قل هو اللہ اور دوسری میں قل ما ائبھا الکفارون پڑھی جائے۔

۷۔ نماز سے فارغ ہو کر احرام کی نیت کرتے وقت مخصوص دعا پڑھی جائے اس کے بعد احرام کے کپڑے پہنے جائیں۔

۸۔ احرام کے کپڑے پہنتے وقت مخصوص دعا پڑھی جائے۔

۹۔ خالق و مالک سے شرط کی جائے کبھی بھی اسے اتمام حج سے کوئی مانع عارض ہو گیا تو وہ وہیں مکمل ہو جائے گا۔

۱۰۔ مستحی تبیہ پڑھا جائے (یہ سب مستحی دعائیں اور تبیہات مفصل و مبسوط کتابوں میں بلکہ حج کے عام رسالوں میں بھی مذکور ہیں بنظر اختصار یہاں درج نہیں کی جارہی ہیں۔)

(مکروہات احرام)

اور وہ کل تیرہ ہیں۔

- (۱) سیاہ اور رنگ دار کپڑوں میں احرام باندھنا (۲) میلے کچیلے کپڑوں میں احرام باندھنا (۳) دھاری دار کپڑوں میں احرام باندھنا (۴) زرد بستر اور زرد نگیہ اور ایک قول کے مطابق سیاہ رنگ کے بستر اور نگیہ پڑ سونا (۵) بغیر ارادہ نہنت مندی لگانا (۶) حمام میں جانا (۷) جسم کو کھلنا (۸) کسی بلانے والے کو لبیک کہہ کر جواب دینا (۹) گل گلاب یا خوشبودار پھولوں کو سونگھنا (۱۰) ٹانگیں پیار کر اور ان کے اوپر ہاتھ دراز کر کے بیٹھنا (۱۱) شعر پڑھنا اگرچہ شعر حق ہو (۱۲) کشتی چلنا یا اس قسم کا کوئی کام کرنا جس سے زخمی ہونے یا بال کرنے کا اندیشہ ہو (۱۳) عورتوں کیلئے خالص ریشم کے کپڑے میں احرام باندھنا۔

(نوٹ) اور چونکہ بعض فقہاء کے نزدیک ایسا کرنا حرام ہے اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے۔

طوافِ عمرہ کا بیان

مغفلی نہ رہے کہ اس طواف کے کچھ شرائط و واجبات ہیں اور کچھ مستحب و مکروہات ہیں
ذیل میں ان کا اجمالی بیان کیا جاتا ہے۔

عمرہ تمتع کے اعمال میں سے دوسرا واجب طواف ہے اور یہ طوافِ عمرہ کے ارکان میں
سے ہے لہذا اگر کوئی شخص عمرہ "یہ طواف نہ کرے اور اس قدر تاخیر ہو جائے کہ وقوفِ عرفات
سے پہلے نہ بجالا سکے تو اس کا عمرہ تمتع باطل ہو جائے گا اور وہ حج افراد بجالائے گا اور اس کے
بعد عمرہ مفردہ ادا کریگا اور اس کا یہ حج حج تمتع کی جگہ کافی نہ ہوگا بلکہ اگلے سال اسے حج تمتع دوبارہ
کرنا پڑے گا۔ (واللہ العالم)

واجبات طواف

یہ واجبات کل پندرہ ہیں جن میں سے چھ شرائط ہیں اور نو داخلی واجبات ہیں۔

شرائط

- (۱) نیت کرنا جسکی وضاحت پہلے کی جاچکی ہے۔ (۲) حدث اکبر (خیض و نفاس و جنابت وغیرہ)
وحدث اصغر (پیشاب و پاخانہ وغیرہ) سے پاک ہونا (۳) بدن اور لباس کا ظاہری نجاست سے پاک
ہونا (۴) مرد (بلکہ بچہ) کا ختنہ شدہ ہونا۔ (۵) نماز کی طرح ستر عورتین کرنا۔ (۶) لباس اور
سواری کا۔ (جبکہ کسی عذر کی وجہ سے سوار ہو کر طواف کرنا پڑے) غصبی نہ ہونا۔

واجبات

- (۱) طواف کی ابتدا حجرِ اسود سے کرنا اور اسی پر انتہا کرنا۔ (۲) اس طرح طواف کرنا کہ خانہ کعبہ
بائیں جانب ہو۔ (۳) حجرِ اسماعیل (جو کہ آپ کی اور آپکی والدہ اور دیگر بعض انبیاء کلمہ فہن ہے) کو
طواف کے اندر قرار دینا۔ (۴) خانہ کعبہ اور مقامِ ابراہیم کے درمیان طواف کرنا یعنی کعبہ اور
مقام مذکور میں جس قدر فاصلہ ہے چاروں طرف سے اتنے فاصلہ کے اندر رہ کر طواف کرنا اور یہ
فاصلہ تین اطراف سے ساڑھے چھبیس ہاتھ ہے مگر حجرِ اسماعیل کی طرف سے صرف ساڑھے چھ
ہاتھ ہے۔

۶۔ طواف کے وقت خانہ کعبہ اور حجرِ اسماعیل سے جسم کو باہر رکھنا (اگر ان کے درمیان سے

گزرا جائے تو اس طرح حجر اسماعیل دائیں جانب ہو جائے گا حالانکہ اس کا بائیں جانب ہونا ضروری ہے)

۷۔ طواف کے بلا کم و کاست پورے سات چکر لگانا۔ (۸) دو رکعت نماز طواف پڑھنا۔ (۹) علی الاحوط طواف واجب میں موالات کا ملحوظ رکھنا۔

سابقہ مطالب کی کچھ توضیحات

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص عدا "یا سوا" علما "یا جملا" طہارت کے بغیر طواف کرے تو اس کا طواف باطل متصور ہوگا۔

مسئلہ ۲۔ اگر دوران طواف کسی کا وضو یا غسل اختیاری یا غیر اختیاری طور پر ٹوٹ جائے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر نصف طواف مکمل ہونے سے پہلے ایسا ہو تو طواف باطل ہو جائے گا اور طہارت کے بعد از سر نو طواف کرنا پڑے گا اور اگر طواف کے چار چکر مکمل ہونے کے بعد یہ صورتحال پیش آئے تو طہارت کے بعد صرف باقی ماندہ تین چکر مکمل کئے جائیں گے۔

حائض کے احکام

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی عورت اثنائے طواف میں حائض یا نفساء ہو جائے تو اس پر واجب ہے کہ طواف بھٹ کر فوراً "مسجد الحرام سے باہر نکل جائے اب اگر چار چکر مکمل کر چکی تھی تو طہارت کے بعد صرف باقی ماندہ طواف پورا کرے گی اور اگر ہنوز چار سے کم چکر لگائے تھے تو پاک ہونے کے بعد از سر نو طواف کرے گی۔ (وکنذا الکلام فی الریض)

مسئلہ ۴۔ اگر کسی عورت کو حیض آجائے اور خطرہ ہو کہ وقت تنگ ہونے کی وجہ سے وقوف عرفات (۹ ذوالحجہ) تک پاک نہ ہوگی تو اسے کیا کرنا چاہئے؟ اس کی چند صورتیں ہیں۔ (۱) احرام باندھتے وقت حائض ہو تو اس صورت میں اسکا حج تمتع حج افراد کے ساتھ بدل جائے گا اور اعمال حج بجالانے کے بعد عمرہ مفردہ بجالائے گی۔ (۲) احرام باندھنے کے بعد حائض ہو تو اس کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے بعض کا قول یہ ہے کہ سابقہ صورت کی طرح اس کا حج تمتع حج افراد کے ساتھ بدل جائے گا اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس کو حج تمتع یا حج افراد میں سے جسے چاہے اختیار کرنے کا حق ہے لہذا اگر حج تمتع کو اختیار کرے تو وہ طواف اور نماز عمرہ کے سوا دوسرے تمام اعمال بجالائے گی اور منیٰ سے واپسی کے بعد طواف عمرہ اور اس کی نماز کی قضا کرے گی اور اگر

نصف طواف ساڑھے تین چکر مکمل ہونے کے بعد مگر چار چکر مکمل ہونے سے پہلے حائض ہوئی ہو تو اس کا حکم بھی یہی ہے جو ابھی اوپر مذکور ہوا ہے۔ واللہ العالم

مسئلہ ۵۔ اگر کسی بچہ کا ہنوز ختنہ نہ ہوا ہو اور وہ حج کرے تو اس کا طواف النساء باطل ہوگا۔ بلوغت کے بعد جب تک خود طواف النساء نہ کرے یا اسکی نیابت میں کوئی دوسرا شخص نہ کرے گا وہ اس وقت تک کسی عورت سے نکاح نہیں کر سکے گا۔

طواف میں کمی کے احکام

مسئلہ ۶۔ اگر کوئی شخص عداً یا سہواً طواف واجب کو اسکی مقررہ حد یعنی سات چکر سے کم بجا لائے تو اگر ہنوز اس کی موالات ختم نہ ہوئی ہو اور طواف کی حد سے بھی باہر نہ گیا ہو تو اسکا حکم یہ ہے کہ باقی ماندہ چکر مکمل کر کے طواف کو پورا کرے اگر بھول کر کم چکر لگائے اور اس وقت یاد آئے جبکہ موالات بھی فوت ہوگئی ہو اور وہ حد طواف سے باہر بھی نکل گیا ہو تو اب اسے کیا کرنا چاہئے؟ اس میں اختلاف ہے؟ مشہور یہ ہے کہ اگر نصف طواف سے تجاوز کر چکا تھا تو باقی ماندہ چکر پورے کرے گا اور اگر نصف سے زائد چکر نہ لگائے تھے کہ یہ صورت پیش آئی تو پھر از سر نو طواف کرے گا اور اگر واپس وطن پہنچنے تک یاد نہ آئے تو پھر کسی کو طواف کی ادائیگی کے لئے اپنا نائب بنائے گا اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ اگر اس صورت میں وہ بھولا ہوا چکر ایک تھا تو اسے لگا کر طواف کو مکمل کرے گا اور اگر ایک سے زائد ہو تو از سر نو طواف بجا لائے۔ دھوا لا حوط اور اس سے بھی زیادہ کامل احتیاط یہ ہے کہ اس طواف کو مکمل بھی کرے اور پھر دوبارہ از سر نو بھی کرے۔ واللہ العالم

طواف میں زیادتی کے احکام

مسئلہ ۷۔ اگر کوئی شخص عداً سات چکر سے زیادہ چکر لگائے تو اس کا طواف باطل تصور ہوگا اور اگر بھول کر ایسا کر بیٹھے تو جہاں یاد آئے زائد مقدار کو چھوڑ دے اس طرح اس کا طواف واجب صحیح تصور ہوگا۔

عدو طواف میں شک کے احکام

اگر طواف واجب کے چکروں میں شک پڑ جائے تو اس کی چند صورتیں ہیں۔

(۱) طواف سے فراغت پانے اور محل طواف سے نکل جانے کے بعد پڑے تو اس شک کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

(۲) سات چکر مکمل ہونے کے بعد شک پڑے کہ یہ چکر ساتواں تھا یا آٹھواں تو اس شک کا بھی کوئی اعتبار نہیں۔

(۳) یہی شک دوران طواف پڑے کہ یہ چکر ساتواں ہے یا آٹھواں۔ تو اسے پورا کرے

(۴) یہ شک پڑے کہ یہ چکر آخری ہے یا کم مثلاً ”یہ ساتواں ہے یا چھٹا ساتواں یا پانچواں و هكذا

(۵) زیادتی و کمی میں شک ہو مثلاً ”یہ چھٹا چکر ہے یا آٹھواں یا ساتواں یا آٹھواں؟ تو ان تمام صورتوں میں احتیاط یہ ہے کہ کم پر بنا رکھ کر متعدد رجاء طواف کو مکمل کیا جائے پھر از سر نو دوبارہ طواف بھی کیا جائے۔ ہاں اگر مستحی طواف کے چکروں کی تعداد میں شک ہو تو پھر کم مقدار پر بنا رکھ کر طواف کو پورا کیا جائے گا۔ واللہ العالم

عمرہ تمتع کے طواف کا حکم

طواف یعنی خانہ خدا کے چاروں طرف گھوم پھر کر دعائیں مانگنا۔ دراصل جناب خلیل خدا کے زمانہ کی اس رسم کی اولیٰ گئی ہے جو قربانی کو قربان گاہ کے ارد گرد پھرا کر ادا کی جاتی تھی۔ چونکہ حاجی اپنے آپ کو قربان گاہ پر چڑھاتا ہے۔ اس لیے وہ اس کے چاروں طرف چکر لگاتا ہے۔ اور اپنی بخشش کی دعائیں مانگتا ہے۔ ارشاد قدرت ہے ”وَلِمَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ اور اس کلمہ گمر کا طواف کریں

طواف عمرہ کے مستحبات

اور یہ مستحبات کل آٹھ ہیں (۱) طواف کی نیت کرتے وقت حجر اسود کی طرف رخ کرنا (۲) طواف کرتے وقت بیت اللہ کے قریب رہنا (۳) ہر چکر کے خاتمہ پر حجر اسود کو بوسہ دینا (۴) پیادہ پا ہو کر طواف کرنا نہ سوار ہو کر (۵) ننگے پاؤں طواف کرنا (۶) سیکنہ و وقار کے ساتھ چلنا (۷) آنکھیں جھکا کر طواف کرنا (۸) حالت طواف میں ذکر خدا، تلاوت قرآن یا مخصوص سورۃ قدر کی تلاوت کرنا اور اس وقت کی مخصوص مستحی دعائیں پڑھنا۔

مکروہات طواف

اور یہ کل پانچ ہیں۔

۱۔ ذکر خدا، دعا اور تلاوت قرآن کے علاوہ کوئی کلام نہ کرنا۔ (۲) کھانا پینا۔ (۳) ہنسا، جمائی لینا اور انگلیوں کے گنکارے نکالنا۔ (۴) بول براز روک کر طواف کرنا۔ (۵) ایک خاص قسم کی لمبی ٹوپی پہن کر طواف کرنا۔

طواف عمرہ کی نماز

عمرہ تمتع کے واجبات میں سے دو رکعت نماز طواف ہے اگرچہ اس نماز میں نماز صبح کی طرح ہر سورہ پڑھا جاسکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں حمد کے بعد سورہ توحید اور دوسری رکعت میں حمد کے بعد سورہ کافرون پڑھا جائے۔ اسی طرح اس نماز کے بعد مخصوص دعاؤں کا پڑھنا بھی مستحب ہے۔

توضیح

مغلی نہ رہے کہ یہ نماز واجبی طواف میں واجب اور مستحبی میں مستحب ہوتی ہے نیز احوط یہ ہے کہ طواف کے بعد جلد ادا کی جائے۔ اس نماز کا مقام ابراہیم کے پس پشت پر ادا کرنا واجب ہے۔ ہاں اگر کثرت اثر دہام وغیرہ کی وجہ سے وہاں نہ پڑھ سکے تو اس مقام کے دائیں یا بائیں پڑھے اور اگر کوئی شخص سرے سے یہ نماز پڑھنا ہی بھول جائے اور سعی کرنے کے بعد اسے یاد آئے تو جب بھی یاد آئے مقام مذکور پر ادا کرے۔ اور اس صورت میں سعی کا اعادہ واجب نہیں ہے اگرچہ مستحب ہے۔ اور اگر مکہ مکرمہ سے واپسی کے بعد یاد آئے تو اگر لوٹنا ممکن ہو تو لازم ہے کہ لوٹ کر مقام مذکور پر پڑھے۔ ورنہ بصورت دیگر جہاں یاد آئے وہیں پڑھ لے اور اگر ہو سکے تو کوئی نائب بھی مقرر کرے جو مقام مذکور پر ادا کرے۔

نیز اس نماز کا صحیح ادا کرنا ضروری ہے اور اگر کسی شخص کی قرأت درست نہ ہو اور اس وقت درستی ممکن بھی نہ ہو تو چاہئے کہ خود بھی ادا کرے اور کسی صحیح قرأت والے کو نائب بھی بنائے

صفاء مروہ کے درمیان سعی کرنا

عمرہ تمتع کے واجبات میں سے چوتھا واجب صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنا (دوڑنا) ہے جو نماز طواف کے بعد کی جاتی ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ **ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما (البقرہ)** ”صفا و مروہ خدا کی نشانیوں میں سے ہیں

ہیں جو شخص خانہ خدا کا حج کرے یا عمرہ۔ اس کیلئے ان کے پھیرے لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔" کعبۃ اللہ کے پاس یہ دو پہاڑیاں تھیں جن کے اب صرف کچھ آثار باقی رہ گئے ہیں۔ یہی وہ مقام ہے جہاں حضرت ہاجرہؑ اپنے لخت جگر اسماعیلؑ کیلئے پانی کی تلاش میں دوڑی تھیں اور خدائے مہربان نے زمزم کا چشمہ جاری فرمایا تھا۔ الغرض یہ صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا جناب ہاجرہؑ کی اسی بے تابانہ دوڑ کی یادگار ہے۔ جو آج تک جاری ہے اور رہتی دنیا تک جاری رہے گی۔

علاوہ ازیں اس سعی کے دوران یہ تصور کرنا چاہئے کہ ایک بھگوان غلام اپنے آقا و مولا کی سرکار میں حاضر ہے اور اپنے ناراض آقا کو راضی کرنے کیلئے کبھی اس دروازہ اور کبھی اس دروازہ کا چکر لگا رہا ہے اور پریشان ہے کہ اس کے آقا نے اس کے بارے میں کیا فیصلہ کیا ہے؟ آیا اسے معافی دیتا ہے یا اسے سزا دیتا ہے؟ امید کامل ہے کہ وہ رحیم و کریم خدا ضرور اپنا فضل و کرم شامل حال کرے گا۔ انشاء اللہ

اور اگر کوئی شخص وقوف عرفات تک اس عمل کو نہ بجالائے اور اب اسکی خلائی کا وقت بھی باقی نہ رہا اس کا حج تمتع باطل ہو جائیگا لہذا وہ حج افراد کرے گا اور سال آئندہ حج تمتع بجالائے گا اور اگر کوئی شخص عمرہ طواف سے پہلے سعی کرے تو اس کی سعی باطل ہوگی اور طواف کے بعد دوبارہ سعی کرنا واجب ہوگی۔ اور اگر کوئی آدمی سوا یا جہالتہ ایسا کرے تو احتیاط واجب یہ ہے کہ طواف کے بعد دوبارہ سعی کرے۔

واجبات سعی

اس سعی کے کچھ واجبات ہیں۔ اور کچھ مستحبات جن کی تفصیل درج ذیل ہے اور یہ واجبات آٹھ ہیں۔ (۱) نیت کرنا۔ (۲) اس سعی کی ابتداء صفا سے کرنا اور انتہا مروہ پر کرنا۔ (۳) بلاکم و کاست مکمل سات چکر لگانا۔ بائیں طور کہ صفا سے مروہ تک ایک چکر اور پھر مروہ سے صفا تک دوسرا چکر شمار ہوگا۔ اسی طرح ساتوں چکر مروہ پر مکمل ہوگا۔ (۴) مروجہ راستہ پر سعی کرنا۔ (۵) سیدھے پاؤں آگے کی طرف چلنا کیونکہ لٹے پاؤں چلنا جائز نہیں ہے۔ (۶) لباس اور سواری کا (جبکہ سوار ہو کر سعی کرنا ہو) مباح ہونا۔ (۷) ترتیب کا ملحوظ رکھنا۔ یعنی سعی کو طواف اور اس کی نماز کے بعد بجالانا۔

مستحبات سنی .

اور یہ مستحبات کل اٹھارہ ہیں۔

(۱) حدث و خبث (باطنی و ظاہری) کثافت و نجاست سے پاک ہونا۔ اگرچہ یہ واجب نہیں ہے۔

(۲) دو رکعت نماز طواف کے بعد ادا کرنا۔

(۳) دو رکعت نماز طواف پڑھنے کے بعد درستی کرنے سے پہلے حجر اسود کو بوسہ دینا۔ اور چاہ زمزم

سے ایک دو ذول پانی بھیج کر پینا اور سر و پشت و بیت پر ڈالنا۔ اور اس وقت رو قبلہ کھڑے ہو کر سستی دعائیں پڑھنا۔

(۴) صفاء کی طرف جاتے ہوئے حجر اسود کے بالمقابل جو دروازہ ہے جسے باب الصفاء کہا جاتا

ہے۔ اس سے ٹکنا یہی وہ دروازہ ہے جس سے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلتے تھے۔

(۵) سنی پیلے جاتے ہوئے سیکڑ و وقار کیساتھ چلنا۔

(۶) صفاء پر اس قدر ادا پڑھنا جہاں سے خانہ کعبہ نظر آئے کیونکہ اس حال میں اس کی طرف نگاہ کرنا مستحب ہے۔

(۷) راتین عرالی (بسمیں حجر اسود نصب ہے) کی طرف منکر کے خدائی حمد و ثناء کرنا اور اس سے احسانات و انعامات کا تذکرہ کرنا۔ اور بعد ازاں سات مرتبہ اللہ اکبر اور سات مرتبہ الحمد للہ اور سات مرتبہ لا الہ الا اللہ کہنا۔

(۸) وہیں کھڑے کھڑے اپنا دین و ایمان اور اپنی جان اور اپنے اہل و عیال کو خدا کے سپرد کرنا اور اس وقت اس مقام کی مخصوص دعائیں پڑھنا۔

(۹) صفاء پر چڑھ کر خانہ کعبہ کی طرف منکر کے یہ دعا پڑھنا۔ "اللهم اغفر لی کل ذنب الخ"

(۱۰) صفاء پر زیادہ دیر بیٹھنا۔

(۱۱) صفاء سے نیچے اترتے وقت چھوٹے زینے پر کھڑے ہو کر یہ دعا پڑھنا۔ "اللهم انی اعوذ بک

من عذاب القبر الخ"

(۱۲) بعد ازاں چوتھے زینے سے نیچے اتر کر اپنی پشت سے کپڑا اٹھا کر یہ دعا پڑھنا۔ "یا رب العفو

الخ"

(۱۳) پا پیادہ سعی کرنا۔ اگرچہ سواری پر سوار ہو کر بھی کرنا جائز ہے۔

(۱۴) سیکنہ و دقار کیساتھ چلنا۔

(۱۵) صفا سے لیکر پہلے منارہ تک آرام و سکون کیساتھ چلنا اور وہاں سے لیکر دوسرے منارہ تک

مرد کیلئے ہرولہ کرنا یعنی مخصوص قسم کا دوڑنا۔ اور اگر سوار ہو تو سواری کو قدرے تیز ہانکنا۔

(۱۶) - پہلے منارہ کے پاس پہنچ کر اس مقام کی مخصوص دعا پڑھنا۔

(۱۷) جب مروہ پر پہنچے تو اس پر چڑھے اور وہاں اسی طرح دعا و پکار کرے جس طرح صفا پر کی

تھی۔ (جس کی تفصیل اوپر مذکور ہے) ۱۱ ہزیدہ برآں وہاں یہ دعا پڑھے۔ ”اللہم یا من امر یا العفو“

سعی کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص عدا سات سے زائد بار سعی کرے تو ایسا کرنے سے سعی باطل ہو جائیگی۔ اور دوبارہ کرنا پڑیگی۔

مسئلہ ۲۔ اگر بھول کر یا جہالت کی وجہ سے زائد کرے تو اگر یہ زیادتی ایک چکر سے کم ہے تو اسے چھوڑ دے اور اگر ایک چکر یا اس سے زائد ہے تو بھی بنا پر مشہور اس کا حکم یہی ہے مگر بعض فقہاء کا یہ قول ہے کہ اس سے زائد مقدار کے پورے سات چکر کر دے تاکہ یہ دوسری سعی بن جائے۔

مسئلہ ۳۔ اگر کوئی شخص عدا سات چکر سے کم چکر لگائے تو وقف عرفات سے پہلے اس کی حلانی کرنا ضروری ہے ورنہ اس کا حج تمتع باطل ہو جائیگا۔ اور حج افراد سے بدل جائیگا۔ اور اگر سوا ایسا ہو جائے تو جب بھی یاد آئے اس کی تکمیل کرے اور اگر مکہ سے باہر جانے کے بعد یاد آئے تو پھر کوئی نائب بنائے جو سعی کرے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کسی کو کوہ مروہ پر شک پڑ جائے کہ آیا یہ ساتواں چکر ہے یا نواں تو سعی صحیح ہوگی۔ اور اگر سعی کے دوران اس کی تعداد میں شک پڑ جائے یا اس شک کا تعلق سات مرتبہ سے کم کیساتھ ہو تو سعی باطل ہو جائیگی اور دوبارہ کرنا پڑے گی۔ واللہ العالم۔

تقصیر کرنا

عمروہ تمتع کے واجبات میں سے پانچواں واجب تقصیر ہے تقصیر کا مطلب یہ ہے کہ قصد قربت تھوڑے سے ناخن یا سر یا داڑھی یا مونچھ سے چند بال کنوائے جائیں۔ یہ عمل بھی فی

نفسہ ایک عبادت ہے۔ جس کے لئے نیت کرنا ضروری ہے اور جو چیزیں احرام کی وجہ سے حرام ہو گئی ہیں وہ تقصیر کے بعد حلال ہو جاتی ہیں یعنی اس عمل کے بعد احرام عمرہ ختم ہو جاتا ہے۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ تقصیر کی جگہ حلق (سر منڈوانا) کافی نہیں ہے بلکہ جائز ہی نہیں ہے اور اگر کوئی ایسا کرے تو مینا بر احتیاط اسے ایک گوسفند کفارہ دینا چاہئے۔

مسئلہ ۲۔ اور اگر کوئی شخص عدا تقصیر نہ کرے اور احرام حج باندھ لے تو اس کا عمرہ باطل ہو جائے گا اور اس کا حج حج افراد سے بدل جائیگا۔ اور احتیاط یہ ہے کہ سال آئندہ حج تمتع کی قضا کرے۔

مسئلہ ۳۔ اور اگر بھول کر ایسا کرے تو اس کا عمرہ صحیح رہیگا ہاں مستحب ہے کہ ایک گوسفند کفارہ دے دے۔ واللہ العالم۔

توضیح

بالاتفاق عمرہ تمتع میں طواف نساء نہیں ہے ہاں شہید اول نے چونکہ بعض فقہاء سے اس کا وجوب نقل کیا ہے اور اس سلسلہ میں ایک روایت بھی پیش کی جاتی ہے مگر یہ قول اپنے قائل کے بھول ہونے اور روایت کے ضعف سند کی وجہ سے قائل اعتماد نہیں ہے جبکہ اس کے بالمقابل روایات شافریہ اور علماء امامیہ کے فتاویٰ متکاثرہ موجود ہیں با اس ہمہ اگر کوئی شخص احتیاطاً طواف نساء اور اس کی دو رکعت نماز بجا لائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ واللہ العالم۔ ہاں التہریم طواف نساء حج تمتع اور عمرہ مفردہ میں واجب ہے۔

حج تمتع

جیسا کہ قبل ازیں بیان کیا جا چکا ہے کہ حج تمتع تیرہ اعمال کا مجموعہ ہے اور وہ یہ ہیں (۱) احرام (۲) وقوف عرفات (۳) وقوف مشعر الحرام (۴) رمی عقبہ (۵) قربانی (۶) اور حلق یا تقصیر (۸) طواف حج (۸) دو رکعت نماز طواف (۱۰) طواف النساء (۱۱) اس کی دو رکعت نماز (۱۲) اور ۱۲ ذی الحجہ کی منی میں شب باشی (۱۳) اور ۱۳ ذی الحجہ کے دن رمی الجمرات۔ ذیل میں بقدر ضرورت ان اعمال و افعال کی تفصیل درج کی جاتی ہے۔

۱۔ احرام حج۔ حج تمتع کے اعمال میں سے پہلا واجب احرام باندھنا ہے۔ احرام باندھنے کی

ذات اس کے واجبات، مستحبات اور مکروہات وہی ہیں جو احرام عمرہ میں بالوضاحت بیان کئے جا چکے ہیں۔ یہاں صرف چند باتوں کی وضاحت ضروری ہے۔

۱۔ عمرہ تمتع سے فراغت کے بعد فوراً احرام حج باندھنا ضروری نہیں ہے بلکہ اس وقت تک تاخیر جائز ہے کہ جب احرام باندھ کر نویں ذی الحجہ کو زوال آفتاب سے قبل مقام عرفات میں پہنچ سکے۔

۲۔ یہ احرام مکہ مکرمہ کی کسی بھی جگہ سے باندھا جاسکتا ہے مگر افضل یہ ہے کہ مسجد احرام اور اس کے بھی مقام ابراہیم یا حجر اسماعیل سے باندھا جائے۔

۳۔ مستحب ہے کہ اپنی قیامگاہ پر غسل یا جائے۔ سکنہ و وقار کیساتھ ننگے پاؤں مسجد احرام میں جائے اور نماز تہیہ مسجد یا نماز فریضہ یا چند رکعت نماز نوافل کے بعد احرام باندھے اور پھر وہی مستحکم ادعیہ جنت پڑھے جو سابقاً گزر چکی ہیں۔

۴۔ اگرچہ یہ احرام نویں ذی الحجہ کو باندھا جاسکتا ہے مگر مستحب ہے کہ آٹھویں ذی الحجہ (یوم الترویہ) کو نماز ظہرین کے بعد باندھ کر مقام تہی میں بالخصوص مسجد نبیؐ میں عبادت پروردگار میں شب باقی نہ جائے اور طلوع آفتاب کے بعد وہاں سے عرفات کیلئے روانہ ہو۔ اور منی سے عرفات جاتے ہوئے یہ کسکی دعا پڑھے اللھم الیک صلیت الخ اور مستحب ہے کہ عرفہ کی نماز ظہر تک تہیہ جاری رکھے۔

۵۔ اگر کوئی شخص بھول کر یا مسئلہ سے عدم واقفیت کی وجہ سے احرام نہ باندھے اور اس سے باہر عرفات میں چلا جائے تو اگر ممکن ہو تو واپس لوٹ کر مکہ سے احرام باندھے اور اگر کسی وجہ سے ایسا نہ کر سکے تو جہاں یاد آئے وہیں سے باندھ لے۔

وقوف عرفات اور اس کے اسرار و احکام

نویں ذی الحجہ کو زوال آفتاب سے لیکر غروب آفتاب تک میدان عرفات میں جبل رحمت کے پاس ٹھہرنا حج تمتع کے واجبات میں سے دوسرا واجب ہے اور یہ ارکان حج میں سے سب سے بڑا رکن ہے اور اس دوران دعا و استغفار اور خالق کی حمد و ثناء میں مصروف رہنا پیغمبر اسلامؐ کی سنت ہے مسلمانوں کے اس فقید المثال اجتماع سے جہاں اسلام اور مسلمانوں کی عظمت و جلال اور ان کی شان و شوکت کی نمائش ہوتی ہے وہاں مختلف فسوز و اشکال، مختلف رنگ و نسل اور

مختلف زبان و کلام کے لوگوں کا اڑدہام روزِ مشرقی یاد دلاتا ہے جن میں اہل حق بھی ہوں گے اور اہل باطل بھی حاجی کو یہاں دعا کرنی چاہئے کہ خدائے کریم اس کا حشر و نشر فوز و فلاح حاصل کرنے والوں کیساتھ فرمائے۔ نیز یہ چیز بھی ذہن نشین رہے کہ امام زمانہ عجل اللہ فرجہ بھی اسی میدانِ عرفات میں تشریف فرما ہیں۔ جیسا کہ متعدد روایات میں مذکور ہے کہ وہ ہر سال وہاں موجود ہوتے ہیں اور ان کی وجہ سے اہل ایمان پر رحمتِ ایزدی کا فیضان ہوتا ہے اور اگر کوئی انہیں ظاہری آنکھوں سے نہیں دیکھ رہا تو ایمان کی آنکھ سے دیکھنے کی کوشش کرے اور ان کے ساتھ ایک جگہ جمع ہونے کی نعمتِ عظمیٰ کو قدر کی نگاہ سے دیکھے۔

واجبات و قوف

وقوف عرفہ کے واجبات صرف دو ہیں۔ (۱) نیت و قوف کرنا اور (۲) زوالِ آفتاب سے الکر شرعی غروبِ آفتاب تک وہاں ٹھہرنا عام اس سے کہ پیادہ ہو یا سواری پر۔ بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر اس قیام سے مسیّ قیام (کہ عرفا یہ کہا جاتا ہے کہ اس سے عفات میں قیام پاتا ہے) واجب رہتی ہے اور باقی قیام واجب غیر رکنی ہے جس کے ترک کرنے سے توبہ گناہگار تو ہوتا ہے مگر اس سے بی باطل نہیں ہوتا۔

وقوف عرفات کے مستحبات

اور یہ مستحبات ابتالیس ہیں۔ جو درج ذیل ہیں۔ (۱) نیت کا اظہار کرنا (۲) پہاڑ کی بائیں جانب قیام کرنا (۳) اپنے اور اپنے ساتھیوں کے درمیان فاصلہ نہ رکھنا (۴) حدت سے پاک ہونا (۵) زوالِ آفتاب کے بعد غسل کرنا (۶) تمام دنیوی تقفرات سے دل کو صاف کرنا (۷) ظہر و عصر کو ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ملا کر پڑھنا (۸) بنا بر مشہور کھڑے ہو کر تمام وقت گزارنا (اگرچہ اس امر کے استحباب میں اشکال ہے) (۹) رو بہ قبلہ ہونا (۱۰) لوگوں کی طرف متوجہ ہونے کی بجائے دل سے خدا کی طرف متوجہ ہونا (۱۱) خدا کی حمد و ثنا کرنا (۱۲) بکثرت دعا و بکا کرنا کیونکہ اس دن دعا کرنا سب سے بڑی عبادت ہے۔ (۱۳) اپنے اور اپنے اہل و عیال اور اہل ایمان کیلئے دعا کرنا زیادہ نہیں تو کم از کم چالیس دسیوں کیلئے (۱۴) اپنا ایک ایک گناہ شمار کر کے اس سے استغفار کرنا۔ (۱۵) شیطان سے پناہ مانگنا (۱۶) اللہ اکبر۔ لا الہ الا اللہ۔ الحمد للہ سبحان اللہ ہر ایک سو مرتبہ کہنا۔ (۱۷) سورہ بقرہ کی دس آیات پڑھنا (۱۸) قل هو اللہ موثر پڑھنا (۱۹) آیت الکرسی سو مرتبہ پڑھنا

(۲۰) اتنا ازلنا سو مرتبہ پڑھنا (۲۱) بکثرت درود شریف پڑھنا (۲۲) صحیفہ کاملہ کی دعائے عرفہ اور حضرت امام حسین علیہ السلام کی دعائے عرفہ پڑھنا (۲۳) حضرت امام حسین کی زیارت مخصوصہ پڑھنا (۲۴) یہ دعا بکثرت پڑھنا۔ اللھم اعتقنی من النار

(توضیح) اس کے علاوہ جس قدر مستحبات ہیں وہ صرف خاص خاص دعائیں اور اذکار و اوراد ہیں۔ ہمیں بنظر اختصار قلم انداز کیا جاتا ہے شائقین دعاؤں کی مبسوط کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

وقوف مشعر الحرام

افعال حج تمتع میں سے تیسرا واجب مشعر الحرام میں وقوف کرنا ہے یہ مقام عرفات اور منی کے درمیان واقع ہے۔ غروب آفتاب کے بعد حجاج کرام عرفات سے روانہ ہو کر مشعر الحرام پہنچے ہیں۔ (جسے مزدلفہ بھی کہا جاتا ہے) تاکہ وہاں مغرب و عشاء کی نماز ایک اذان اور دو اقامت کیساتھ ملا کر پڑھیں (مغرب کے نوافل نماز عشاء کے بعد پڑھے جائیں اور اسی کا نام حقیقی جمع بین الفلواتین ہے)

اور وہیں شب باشی کریں اور چونکہ بعض فقہاء اس شب باشی کو وہاں واجب جانتے ہیں اس لیے احوط یہ ہے کہ شب باشی وہاں ترک نہ کی جائے وقوف کا اصلی وقت صبح صادق سے لیکر طلوع آفتاب تک ہے جس میں قیام واجب رکنی اور دو سرا وقوف واجب غیر رکنی ہے یہ عبادت کا خاص مقام ہے۔ ارشاد قدرت ہے۔ **لَا تَظُنُّمْ أَنَّكُم مِّنَ الْعَالَمِينَ** (سورۃ بقرہ) ”جب عرفات سے لوٹو تو مشعر الحرام کے پاس خدا کو یاد کرو۔ اور اس کو اس طرح یاد کرو جس طرح اس نے ہدایت کی ہے۔ اگرچہ اس سے پہلے تم بھٹکے ہوئے تھے“

وقوف مشعر کے واجبات

اس وقوف کے کچھ واجبات ہیں اور کچھ مستحبات۔ واجبات دو ہیں۔ (۱) عید کی رات وہاں گزارنا (۲) دسویں ذی الحجہ کو صبح صادق سے لیکر طلوع آفتاب تک وہاں ٹھہرنا عام اس سے کہ کھڑے ہو کر ہو یا بیٹھ کر پیادہ ہو یا سواری پر۔ اس وقت میں اگر کچھ کمی و بیشی ہو جائے تو اس سے اگرچہ آدمی گناہ گاہ ہوتا ہے مگر وقوف باطل نہیں ہوتا۔

توضیح ! اگر یہ تمام وقت جنون بے ہوشی یا نیند وغیرہ کی نذر ہو جائے تو وقوف باطل ہو جائے گا۔ اور اگر نیت کے بعد ایک لمحہ بھی ٹھہرے اور بعد ازاں یہ عوارض عارض ہو جائیں تو وقوف میں کوئی غلط واقع نہیں ہوگا۔ اور حج صحیح منظور ہوگا۔

وقوف مشعر کے مستحبات

اور یہ مستحبات کل ۱۵ پندرہ ہیں۔ (۱) سیکنہ و وقار کے ساتھ مزدلفہ جانا۔ (۲) چلتے وقت استغفار کرنا۔ (۳) چلتے وقت بکثرت پڑھنا اللھم اعطنی من النلو۔ (۴) عرفات سے جاتے وقت سرخ نیلے کے پاس خاص دعا پڑھنا (۵) مغرب و عشاء کی نماز مشعر الحرام میں ملا کر پڑھنا (۶) وادی مشعر میں دائیں طرف قیام کرنا (۷) مشعر پہنچ کر خاص دعائیں پڑھنا (۸) ساری رات عبادت خدا اور اپنے اور اپنے اہل و عیال و اہل ایمان کیلئے دعائے خیر کرنا اور توبہ و استغفار میں گزارنا (۹) اس رات کی مخصوص دعائیں پڑھنا اور طلوع صبح صادق کیساتھ ہی پہاڑ کے دامن میں روبہ قبلہ ٹھہرنا۔ اور وہاں کی مخصوص دعائیں پڑھنا۔ (۱۰) وہاں موجود قرح نامی پہاڑ پر چڑھنا اور وہاں ذکر خدا کرنا (۱۱) عامۃ الناس کا طلوع آفتاب سے تھوڑا سا پہلے وہاں سے بجانب منی روانہ ہونا۔ مگر یہ خیال رکھنا کہ طلوع آفتاب سے پہلے وادی عسریں داخل نہ ہوں۔ (۱۲) طلوع آفتاب سے پہلے "خیر" نامی پہاڑ پر سات بار اپنے گناہوں کا اقرار کر کے پھر سات بار استغفار کرنا۔ (۱۳) مشعر الحرام سے منی جاتے وقت ذکر خدا اور استغفار میں مشغول رہنا (۱۴) منی جاتے وقت سیکنہ و

وقار کیساتھ چلنا۔ ہاں البتہ وادی عسریں پہنچنے کے بعد تیز تیز چلنا اور اگر سوار ہو تو سواری کو تیز چلانا اور تیز چلتے وقت مخصوص دعا پڑھنا۔ (۱۵) رمی جمرات کیلئے مشعر الحرام سے رات کے وقت کنکریاں اکٹھ کرنا اور یہ کل ستر کنکریاں ہیں احتیاطاً "کچھ زیادہ جمع کر لی جائیں۔ اگرچہ یہ کنکریاں حرم کی کسی جگہ سے اکٹھی کی جاسکتی ہیں مگر افضل یہی ہے کہ مشعر الحرام سے جمع کی جائیں ہاں غیر حرم سے ان کا اٹھانا جائز نہیں ہے۔

توضیح ! ان کنکریوں میں چند چیزیں مستحب ہیں۔ (۱) مشعر الحرام (یا منی) سے اکٹھی کی جائیں (۲) سرمئی رنگ کی ہوں (۳) دھاری دار ہوں (۴) نرم ہوں سخت نہ ہوں (۵) انگلی کے سرے کے برابر ہوں (۶) چنی جائیں کوئی پتھر توڑ کر نہ بنائی جائیں۔ (۷) پاک و صاف ہوں۔

وقوف اختیاری و اضطراری کی بحث

(۱) وقوف عرفات اور وقوف مشعر کے دو وقت ہیں ایک وقت اختیاری ہے (جو کہ صاحبان اختیار پہلے ہے) اور دوسرا وقت اضطراری ہے (جو کہ صاحبان اعذار پہلے ہے) ان اوقات میں تفصیل یہ ہے (۱) وقوف عرفات کا اختیاری وقت نہیں ہی الحجہ کو رواں قلاب سے نیکر خوب قلاب تک ہے۔ (۲) اور اس کا وقت اضطراری عید الاضحیٰ کی رات ہے اور وقوف مشعر کا اختیاری وقت عید کے دن طلوع صبح صادق سے نیکر طلوع قلاب تک ہے اور اس کے اضطراری وقت دو ہیں۔ (۱) عید کی رات (یعنی اصلی وقت سے پہلے) عید والے دن طلوع قلاب سے ایلر زوال قلاب تک۔

ادراک و قوفین کے احکام

مسئلہ ۱۔ اگر کوئی شخص عرفات اور مشعر الحرام کے دونوں اختیاری اوقات کو پالے تو اس کا حج بلا اشکال صحیح ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کسی شخص کے وقوف عرفات اور وقوف مشعر کے دونوں وقت (اختیاری و اضطراری) فوت ہو جائیں تو بلاشبہ اس کا حج تمتع باطل ہو جائے گا اور اسی احرام کیساتھ مکہ مکرمہ جائز مگر مفردہ بجالائے گا۔ اور ہر وہ شخص جو احرام حج باندھ چکا ہو اور کسی وجہ سے وہ حج ادا نہ کر سکے تو اس کا حکم بھی یہی ہے اور اگر اس کے ذمہ حج مستقر تھا یا سال آئندہ تک اس کی استطاعت باقی رہ جائے۔ تو آئندہ سال اس پر حج تمتع واجب الادا ہو گا ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۳۔ اور اگر کوئی شخص عرفات کا وقوف اختیاری اور مشعر کا وقوف اضطراری درک کرے یا اس کے بغیر

مشعر کا وقوف اختیاری اور عرفات کا اضطراری درک کرے تو بھی اس کا حج صحیح ہے

مسئلہ ۴۔ اگر دونوں کے وقوف اختیاری فوت ہو جائیں مگر دونوں کے وقوف اضطراری کو درک کر لے تب بھی اس کا حج صحیح ہو گا۔

مسئلہ ۵۔ عرفات کا وقوف اختیاری اور اضطراری دونوں فوت ہو جائیں اور مشعر کا اختیاری وقوف بھی فوت ہو جائے اور صرف اس کا اضطراری درک کیا جائے تو مشہور قول یہ ہے کہ اس کا حج باطل ہو گا۔ دیوالا حوط۔

مسئلہ ۶۔ اور اگر سابقہ مسئلہ کا عکس ہو یعنی مشعر کا وقوف اختیاری و اضطراری دونوں فوت ہو جائیں اور عرفات کا وقوف اختیاری حاصل کر لیا جائے تو مشہور قول یہ ہے کہ حج صحیح ہے۔

مسئلہ ۷۔ سابقہ مسئلہ کے برعکس اگر عرفات کے دونوں وقوف (اختیاری و اضطراری) فوت ہو جائیں لیکن مشعر حرام کا وقوف اختیاری پایا جائے تو ظاہر یہ ہے کہ حج صحیح ہوگا۔

توضیح مسئلہ ۸۔ اگر صرف عرفہ کا وقوف اضطراری دیکھ لیا جائے اور عرفہ کا اختیاری اور مشعر کے دونوں وقوف اختیاری و اضطراری فوت ہو جائیں تو اس سے حج باطل ہو جائے گا۔

اگر مخالفین چاند ہونے کا فیصلہ کر دیں اور ہمارے موازین شرعیہ کے مطابق چاند ثابت نہ ہو یعنی ان کے نزدیک ۹ نویں ذی الحجہ ہو اور ہمارے نزدیک آٹھویں ہو تو تہیہ کے طور پر ان کے ساتھ حج کرنا کافی نہیں ہے۔ لہذا جس طرح بھی ہو سکے اگر عرفہ کا وقوف اختیاری یا

اضطراری پایا سکے تو فیصلہ ورنہ اگر مشعر الحرام کا وقوف اختیاری ٹھوکر کر لیا تو حج صحیح ہوگا۔ اور

اگر ایسا بھی نہ ہو سکا تو حج صحیح نہ ہوگا اور ان لوگوں کیساتھ کیا ہوا وقوف کافی رہے گا کیونکہ یہاں تک کہ طریقہ کار کو ترک نہ کیا جائے۔

اعمال و افعال منی کا بیان

ہر عبادت و اطاعت کی کوئی اصلی غرض و غایت ہوتی ہے اور وہ یہاں ہے ذکر خدا، طلب

مغفرت اور اطاعت اللہ۔ مگر دور جاہلیت میں عربوں نے عبادات حج کو ذاتی وقار و خاندانی

نمائش کا وسیع بنا لیا تھا وہ بزرگ خود مناسک حج سے فارغ ہو کر مقام منی میں جمع ہوتے اور یہاں

ہر قبیلہ بڑھ چڑھ کر اپنے آباؤ اجداد کی خوبیاں اور ان کے کارنامے بیان کرتا تھا لہذا اس اجتماع کی

ہیئت ایک معاشرتی میلہ کی سی بن کر رہ گئی تھی اس میں اسلام نے یہ اصلاح کی کہ آباؤ

اجداد کے محاسن بیان کرنے کی بجائے ذکر خدا کو واجب قرار دیا چنانچہ اس سلسلہ میں یہ آیت

نازل ہوئی۔ **لَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ إِشَادُكُمْ** (سورۃ بقرہ) جس طرح اپنے آباؤ اجداد

کا ذکر کرتے ہو اسی طرح بلکہ اس سے زیادہ خدا کا ذکر کرو۔ ہر حال ویسے تو منی میں بائچ اعمال

واجب ہیں مگر بروز عید قربان فتنیں واجب ہیں۔ جو کہ حج تمتع کے اعمال میں سے نمبر ۲۴، ۲۵، ۲۶ ہیں

اور اعمال منی میں نمبر ۲۷، ۲۸ ہیں اور وہ ہیں۔ (۱) ری جمرہ عقبہ (۲) قربانی کرنا (۳) طلق یا تہلیل

رمی جمرہ عقبہ

چنانچہ جب حاجی بروز عید الاضحیٰ طلوع آفتاب کے بعد مشعر الحرام سے روانہ ہو کر منی پہنچے تو وہ وہاں اس دن ترتیب وار تین عمل بجالائے۔

(۱) جمرہ عقبہ کو کنکر مارے (۲) اس کے بعد قربانی کرے (۳) بعد ازاں حلق یا تقصیر کرے۔ مخفی نہ رہے کہ کل جمرے تین ہیں جمرہ اولیٰ جمرہ وسطیٰ اور جمرہ عقبی۔ چنانچہ جناب غلیل خدا کی تقلید و تاسی میں پہلے دن بروز عید صرف جمرہ عقبہ کو کنکر مارتے ہیں جس سے اصل مقصد طبیعت سے نفس امارہ اور شیطان رجیم کو دور کرنا ہے اس رمی جمرہ کے کچھ واجبات ہیں اور کچھ مستحبات

واجبات رمی

چنانچہ اس کے واجبات سات ہیں (۱) نیت کرنا جیسا کہ حج کے ہر عمل سے پہلے بالوضاحت اس کی نیت واجب ہوتی ہے۔ جن میں ادا یا قضا، اصالت یا نیابت و وجوب یا استحباب کی احت کی جاتی ہے۔ (۲) وقت، وہ عید کے دن طلوع آفتاب سے لیکر اس وقت تک ہے جبکہ غروب آفتاب میں صرف قربانی کرنے یا حلق یا تقصیر کرنے کا وقت باقی رہ جائے۔

(نوٹ) اگر کوئی شخص اس دن جمرہ عقبہ کو کنکر مارنا بھول جائے تو ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ تک اسے ادا کر سکتا ہے اور اگر ۱۳ تک یاد نہ آئے تو اس کا وقت ختم ہو جائیگا اور اگلے سال خود یا بذریعہ نائب اس فرض کو ادا کرے گا۔ (۳) سات کنکر مارنا (۴) پھینکنا صادق آئے صرف کنکر کا جمرہ پر رکھ دینا کافی نہیں ہے۔ (۵) کنکر کا جمرہ کو لگنا (۶) یکے بعد دیگرے کنکر مارنا لکھا یکبارگی سات کنکر مارنا کافی نہیں ہے۔ (۷) ترتیب کا ملحوظ رکھنا کہ پہلے رمی کی جائے اس کی بعد قربانی کی جائے اور آخر میں حلق یا تقصیر کی جائے ان کنکروں کو کیسا ہونا چاہئے؟ اس کی تفصیل وقوف مشعر الحرام کے مستحبات کے عنوان کے ذیل میں بیان کی جا چکی ہے۔

کنکر مارنے کے مستحبات

اور یہ مستحبات بارہ ہیں (۱) کنکر مارنے والا حدث سے پاک یعنی غسل یا دھو کر کھینچے ہو۔ (۲) زوال آفتاب کے وقت کنکر مارے جائیں۔ (۳) رمی کیلئے جاتے وقت سیکنے و وقار کے ساتھ جائے۔ (۴) جمرہ اور رمی کرنے والے کے درمیان کم از کم دس ہاتھ کا فاصلہ ہو اور اگر چند ہاتھ کا ہو تو افضل ہے۔ (۵) بائیں ہاتھ میں کنکر لیکر دائیں ہاتھ سے مارے جائیں۔ (۶) مخصوص

طریقہ پر مارے یعنی انگوٹھے کے اوپر والے پور پر رکھ کر انگشت شہادت کے ناخن سے مارے (۷) پا پیادہ مارے اگرچہ سوار ہو کر مارنا بھی جائز ہے۔ (۸) پشت بہ قبلہ ہو کر جمرہ کے سامنے والے رخ کی طرف سے مارے (۹) جمرہ کے قدرے دائیں طرف سے ہو کر مارے (۱۰) بائیں ہاتھ میں کنکر لیکر یہ دعا پڑھے۔ ”اللہم ہذہ حصائی لا حصہن لی وار لعنہن لی عملی“ (۱۱) ہر کنکر مارتے وقت تکبیر کہے اور دعا پڑھے (اس وقت کی ایک مخصوص دعا ہے) (۱۲) جب کنکر مار کر واپس لوٹے تو اس وقت کی خاص دعا پڑھے۔

قریبانی کا بیان

حج تمتع کے واجبات میں سے پانچواں اور اعمال منیٰ میں سے دوسرا عمل قریبانی کرنا ہے جو کہ فریضہ حج کی روح رواں ہے اور یہ ہر شخص کی طرف سے ایک قریبانی واجب ہے اور اگر ایک سے زائد کی جائے تو مستحب ہے جس کی کوئی حد بندی نہیں ہے اور اس میں نیت کرنا بھی واجب ہے۔ دور جاہلیت میں قریبانی کے جانور کا خون خانہ کعبہ کی دیواروں پر لگاتے تھے اور اسے قرب خدا کا ذریعہ جانتے تھے۔ خدا نے یہ جلالہ رسم مٹاتے ہوئے یہ آیت نازل فرمائی۔ لن یبذل اللہ لہو مہا ولا دمائہا ولكن بئللہ التقویٰ (حج) ”خدا تک قریبانی کا گوشت اور اس کا خون نہیں پہنچتا بلکہ اس تک صرف تقویٰ پہنچتا ہے“۔

قریبانی کے واجبات مخفی نہ رہے۔

واجبات و شرائط کل آٹھ ہیں۔

- ۱۔ قریبانی کا جانور اونٹ۔ یا گائے یا بھیڑ بکری ہونا چاہیئے۔
- ۲۔ سن یعنی جانور اگر اونٹ ہے تو چار سال کا ہو اور پانچویں میں داخل ہو اور بکری ہے تو ایک سال کی ہو اور دوسرے میں داخل ہو گو سفند ہے تو چھ ماہ کی ہو اور ساتویں ماہ میں داخل ہو اگرچہ احوط یہ ہے کہ اونٹ پورے پانچ سال کا ہو اور چھٹے میں داخل ہو بکری دو سال کی ہو اور تیسرے سال میں داخل ہو اور گو سفند ایک سال کا ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو۔
- ۳۔ صحیح و سالم ہو۔ عیب دار جانور کی قریبانی جائز نہیں ہے اور عیب دار ہونا ایک عنی چیز ہے جس چیز کو عرف عام میں عیب و نقص کہا جائے اور اس کی وجہ سے حیوان کی قیمت میں کمی واقع ہو جائے تو اسے عیب تصور کیا جائے گا بنا بریں نگرے، لولے، اندھے، کانے، بیمار، کان کئے، دم کئے، اندر سے سینگ ٹوٹنے، خسی، بہت کمزور، اور بہت بوڑھے جانور کی قریبانی جائز نہیں ہے۔

اگر کان وغیرہ میں صرف سوراخ ہو مگر کان کا کوئی حصہ ضائع نہ ہوا ہو یا باہر سے سینک ٹوٹا ہوا ہو اور اندر کا حصہ موجود ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ احوط یہ ہے کہ ایسے جانور سے بھی اجتناب کیا جائے۔

۴۔ روز عید قربانی کی جائے اور اگر کوئی شخص کسی عذر کی بنا پر بروز عید نہ کر سکے تو تیسرہ ذوالحجہ بلکہ آخر ذوالحجہ تک کر سکتا ہے۔ اگرچہ عدا "تاخیر کرنے سے آدمی گناہگار ہو جاتا ہے مخفی نہ رہے کہ یہ رعایت صرف حجاج کیلئے ہے اور شہروں اور عام لوگوں کیلئے مستحبی قربانی صرف ۱۲ ذی الحجہ تک کی جاسکتی ہے۔

۵۔ یہ قربانی منی کی حدود کے اندر کی جائے اور اس ذبح شدہ جانور کو منی سے باہر نہ لے جایا جائے۔

۶۔ احتیاط وجوبی یہ ہے کہ اس گوشت کے تین حصے کیے جائیں۔ (۱) اپنے کھانے کیلئے۔ اس حصے میں سے کچھ کھائے۔ (۲) صدقہ کرے کیونکہ قربانی کا مقصد ہی غریبوں کی حیافت ہے۔ (۳) پڑوسیوں کو ہدیہ دینے کیلئے اور اگر کوئی سارا حصہ نہ لے تو صرف ایک فقیر مومن کو کچھ حصہ صدقہ اور کسی مسکین مومن ہمسایہ کو کچھ ہدیہ دے دے اور اگر کوئی نہ لے یا کوئی نہ ملے تو یہ بری الذمہ ہے۔

۷۔ ترتیب یعنی پہلے رمی جمرہ عقبہ پھر قربانی بعد ازاں حلق یا تقصیر۔ اور اگر کوئی شخص اس ترتیب کی خلاف ورزی کرے تو گناہ گار ہو گا مگر اعادہ لازم نہیں ہے اگرچہ احوط ہے۔

۸۔ مشہور و منصور قول یہ ہے کہ واجب قربانی میں کئی حاجیوں کی شرکت کا جواز قوت سے خالی نہیں ہے مگر احوط یہی ہے کہ قول مشہور کے مطابق عمل کیا جائے ہاں البتہ مستحبی قربانی میں نہ صرف سات بلکہ ستر افراد کی شرکت کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے ہاں اپنے ہاتھ سے جانور کا ذبح کرنا ضروری نہیں ہے اگرچہ مستحب ہے۔ اسی طرح ذبح کے وقت حاضر ہونا بھی ضروری نہیں ہے بلکہ صرف مستحب ہے اور نیت ذبح کرنے والا کرے گا اگرچہ مستحب یہ ہے کہ وہ دونوں نیت

کریں اور کوئی شخص قربانی کا جانور خریدنے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو اس پر واجب ہے کہ قربانی کے عوض دس روزے رکھے تین روزے مسلسل موسم حج میں رکھے (افضل یہ ہے کہ ۷، ۸، ۹ ذی الحجہ میں

دیکھ کر وہ تمام ذی الحجہ میں رکھے جا سکتے ہیں) اور سات واپس وطن پہنچ کر رکھے جن میں تسلسل ضروری نہیں ہے۔

قربانی کے مستحبات

اور یہ مستحبات چھ ہیں۔ (۱) یہ جانور سوٹا تازہ ہو (۲) افضل یہ ہے کہ اونٹ بھاس کے بعد گائے بعد ازل بھینز بکری (۳) اونٹ اور گائے ہو تو مادہ ہو۔ بھینز بکری کی قسم سے ہو تو نر ہو۔ (۴) کوسفند ہو تو سیاہ یا سیاحی مائل ہو۔ (۵) خود ذبح کرے اور اگر خود ذبح نہ کر سکا ہو تو چھری ہاتھ میں لے لے اور دوسرا شخص اس کے ہاتھ کو دبائے اور اگر ایسا بھی نہ کر سکے تو ذبح کے وقت حاضر ہو اور ذبح کے ہاتھ پر ہاتھ رکھے۔ ۶۔ ذبح کے وقت رو بہ قبلہ ہو کر یہ دعا پڑھے۔

وجہت وجہی الع حلق یا تقصیر

حج تمتع کے واجبات میں سے چھٹا واجب اور بروز عید قربان اعمال منی میں سے تیسرا عمل حلق یا تقصیر ہے مشہور و منسور قول یہ ہے کہ جو شخص پہلی بار حج ادا کر رہا ہو یا جس کے سر کے بال شہد یا گوند کیسا تھ جڑے ہوئے ہوں یا جس کے بال وسط سے بندھے ہوئے ہوں اس کیلئے سر کے بال منڈوانا واجب ہیں اور جو ایسا نہ ہو اس کیلئے حلق اور تقصیر (سر یا ریش یا مونچھ کے پند بال کنوائے یا ناخن کنوائے) میں اختیار ہے اور عورت کیلئے حلق نہیں ہے بلکہ اس کیلئے تقصیر متعین ہے اور جو شخص بالکل گنجا ہو اس کیلئے تقصیر لازم ہے اور احوط یہ ہے کہ سر پر استرا بھی چھروائے باقی ماندہ اعمال حج بجالانے کیلئے مکہ جانے سے پہلے حلق یا تقصیر واجب ہے اور اگر کوئی شخص بھول کر یا مسئلہ نہ جاننے کی وجہ سے حلق یا تقصیر کیے بغیر منی سے باہر چلا جائے تو حتی الامکان اس کیلئے واپس منی آنا ممکن ہو تو وہاں یہ عمل بجالانا لازم ہے اور اگر ایسا کرنا ممکن نہ ہو یا سخت زحمت کا باعث ہو تو پھر جہاں بھی ہو وہیں حلق یا تقصیر کرے البتہ اس صورت میں احوط یہی ہے کہ وہ بال یا ناخن منی بھیجے تاکہ وہاں دفن کیے جائیں۔

توضیح

تقصیر نہ کرے کہ احرام باندھنے سے جو چیزیں حرام ہو جاتی ہیں حلق یا تقصیر کرنے سے بعد

سوائے تین چیزوں کے باقی سب حلال ہو جاتی ہیں اور وہ تین چیزیں یہ ہیں۔ (۱) شکار (۲) عورت (۳) خوشبو پس حاجی جب مکہ جا کر طواف حج کرے گا تو خوشبو حلال ہو جائے گی اور جب طواف النساء کرے گا تو عورتیں بھی حلال ہو جائیں گے باقی رہا شکار تو حرم کے اندر شکار ہر حال میں حرام ہے اگرچہ آدمی محرم نہ ہو۔

حلق یا تقصیر کے مستحبات کا تذکرہ

حلق یا تقصیر کرتے وقت نیت اور قصد قربت تو بہر حال واجب ہے اس کے علاوہ اس میں چند امور مستحب ہیں۔ (۱) دائیں طرف سے منڈوانے کی ابتدا کرنا اور بائیں جانب پر اختتام کرنا۔ (۲) رو بہ قبلہ ہو کر سر منڈوانا (۳) بسم اللہ پڑھنا اور یہ دعا پڑھنا۔ اللھم اعطنی بکل شعرة الخ (۴) اپنے خیمہ کے اندر ان بالوں کو دفن کرنا۔

حج تمتع کے باقیماندہ سات اعمال کا بیان

ان اعمال منی سے فراغت حاصل کرنے کے بعد حج تمتع کے سات عمل باقی رہ جاتے ہیں جن میں سے پانچ اعمال یہ ہیں۔

۱۔ طواف حج کرنا (۲) اس کی دو رکعت نماز پڑھنا (۳) صفا اور مرودہ کے درمیان سعی کرنا (۴) طواف النساء کرنا (۵) اور اس کی دو رکعت نماز پڑھنا یہ پانچوں اعمال مکہ مکرمہ میں ادا کیے جاتے ہیں اور دو بیس منی میں انجام دیے جاتے ہیں (۱) گیارہ و بارہ ذی الحجہ کی شب باشی (۲) گیارہ و بارہ ذی الحجہ کو دن کے وقت تینوں جہروں کو کنکریاں مارنا اگر کوئی شخص عید کے دن اعمال منی بجا لا کر نڈھال نہ ہو جائے (جیسا کہ اکثر لوگ ہو جاتے ہیں) بلکہ جسم میں تاب و توانائی باقی ہو تو افضل یہ ہے کہ اسی دن (ہروز عید) اعمال منی سے فارغ ہو کر سیدھا مکہ جائے اور وہاں جا کر مذکورہ بالا پانچ واجبات حج تمتع بجالائے اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ طواف حج (نئے طواف زیارت بھی کہا جاتا ہے) بجالائے اس طواف کی کیفیت اس کے واجبات اور مستحبات بعینہ وہی ہیں جو طواف عمرہ کے سلسلہ میں بیان ہو چکے ہیں صرف اس کی نیت اس سے جدا ہے۔

۲۔ اس طواف کی دو رکعت نماز ہے اس کی ادائیگی کا طریقہ کار بھی وہی ہے جو طواف عمرہ کی نماز کا بیان کیا جا چکا ہے۔

۳۔ صفا و مرودہ کے درمیان سعی کرنا۔ اس سعی کی کیفیت اور اس کے شرائط واجبات مستحبات

اور مکروہات وہی ہیں جو عمرہ تمتع کی سعی کے ہیں جو تفصیل سے پہلے ذکر ہو چکے ہیں۔

۴۔ طواف النساء سعی کے بعد طواف النساء واجب ہے۔ اس کا طریقہ کار اس کے فرائض و سنن اور دیگر آداب وغیرہ بعینہ وہی ہیں جو طواف حج وغیرہ کے ہیں۔ اگر فرق ہے تو صرف نیت کا اور اس کی ادائیگی کے بغیر مرد کیلئے عورت اور عورت کیلئے مرد حلال نہیں ہوتا۔

۵۔ اس طواف کی دو رکعت نماز اس کی کیفیت وہی ہے جو طواف عمرہ و حج کی نماز کی ہے۔ سوائے نیت کے اور کوئی فرق نہیں ہے پھر اسی دن (بروز عید) واپس منی چلا جائے۔ تاکہ حج کے باقیماندہ دو عمل وہاں بجالا سکے ۱۲ ذی الحجہ کی منی میں شب باشی اور ۱۳ ذی الحجہ کے دن کے وقت (ری جمرات) اور کوئی شخص شہکاوٹ وغیرہ کی وجہ سے بروز عید مکہ جا کر یہ مذکورہ بالا اعمال نہ بجالا سکے تو ۱۱ ذی الحجہ تک بلکہ ۱۲ تک بعض صورتوں میں ۱۳ تک ان کو مؤخر کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ ۱۱ ذی الحجہ سے زیادہ انہیں مؤخر نہ کیا جائے۔

توضیح

واجب یہ ہے کہ مذکورہ بالا پانچوں اعمال کو بروز عید منی والے تین اعمال کے بعد بجالایا جائے۔ اور ان کو ان پر مقدم کرنا جائز نہیں ہے مگر دو صورتوں میں (۱) وہ عورت جسے اندیشہ ہو کہ منی سے مکہ واپسی تک وہ حیض یا نفاس میں مبتلا ہو جائے گی۔ (۲) وہ بوڑھا یا کمزور آدمی جو منی سے واپسی پر کثرت اژدہام کی وجہ سے یہ اعمال نہ بجالا سکتا ہو ان کیلئے جائز ہے۔ کہ منی جانے سے پہلے یہ اعمال بجالائیں۔ اگرچہ ان کیلئے بھی احوط یہ ہے کہ منی سے واپسی پر اگر ممکن ہو تو ان اعمال کا اعادہ کریں۔ اور اگر کوئی عورت اعمال منی کے بعد مکہ واپسی پر ان مذکورہ بالا اعمال کی ادائیگی سے پہلے حیض یا نفاس میں مبتلا ہو جائے تو ذی الحجہ کے آخر تک ان اعمال کی ادائیگی کو مؤخر کر سکتی ہے اور اگر قافلہ کے چلے جانے یا کسی اور وجہ سے آخر ذی الحجہ تک وہ وہاں نہ ٹھہر سکتی ہو تو پھر طواف حج اور اس کی نماز کیلئے کوئی نائب بنائے گی۔ بعد ازاں سعی خود کرے گی۔ اور پھر طواف نساء اور اس کی نماز کیلئے بھی کسی کو اپنا نائب بنائے گی اور اس طرح اعمال حج سے فارغ ہو جائے گی۔

۱۲/۱۱ ذی الحجہ کی راتیں منی میں گزارنا

حج تمتع کا بارہواں واجب یہ ہے کہ گیارہ اور بارہ ذی الحجہ کی دونوں راتیں منی میں

گزاری جائیں۔ ان میں اور کچھ واجب نہیں ہے صرف نیت کر کے شب باشی واجب ہے اور سوائے درختوں و صورتوں کے یہ راتیں منی کے علاوہ کسی اور جگہ گزارنی جائز نہیں ہیں اور وہ صورتیں یہ ہیں۔

(۱) مکہ مکرمہ میں ساری رات عبادت خدا میں گزاری جائے اور حوائج ضروریہ کے علاوہ اور کوئی کام نہ کیا جائے۔

(۲) کوئی اور معقول عذر ہو۔ جیسے پرواہے حاجیوں کو پانی پلانے والے یا وہ لوگ جن کو منی میں جان و مال کا خوف ہو۔ یا جیسے بیمار اور اس کا بیمار دار

مسئلہ ۱۔ جس شخص نے احرام حج کی حالت میں شکار کیا ہو یا اپنی عورت سے مباشرت کی ہو اس لیے ۱۳ ذی الحجہ کی رات بھی منی میں گزارنا واجب ہے۔

مسئلہ ۲۔ نیز یہ بھی خیال ہے کہ شب باشی غروب آفتاب سے لیکر نصف شب کے بعد تک واجب ہوتی ہے اس کے بعد نہیں جانا چاہیے تو جا سکتا ہے اگرچہ افضل یہ ہے کہ تمام رات وہیں گزاری جائے۔ اور اخوط یہ ہے کہ طلوع صبح صادق سے پہلے مکہ میں داخل نہ ہو۔

اور اگر کوئی شخص اس واجب کو بلا عذر ترک کرے یعنی منی میں شب باشی نہ کرے تو اس پر بنور کفارہ ایک بکری واجب ہے۔

۱۱/ ۱۳ ذی الحجہ کو رمی جمرات کرنا

حج تمتع کا تہہ ہواں اور آخری واجب پیارہ 'بارہ ذی الحجہ کو منی میں تینوں جمروں (جرہ اولیٰ، جرہ وسطیٰ اور جرہ عقبہ) کو سنگریاں مارنا ہے اور جس شخص پر تیوہ ذی الحجہ کی رات منی میں بسر کرنا واجب ہے اسے ۱۳ ذی الحجہ کو بھی رمی جمرات کرنا پڑے گی۔

ایضاح

مغنی نہ رہے کہ اس رمی جمرات نے واجبات 'مستحبات اور آداب وہی ہیں جو قبل ازیں جرہ عقبہ کو کثرت مارنے کے ذیل میں بیان کئے جا چکے ہیں۔

مسائل و احکام

مسئلہ ۱۔ اگرچہ ان کے کسی بھی وقت رمی جمرات کی جاسکتی ہے مگر زوال کا وقت افضل

مسئلہ ۲۔ ننگر مارنے میں ترتیب کا ملحوظ رکھنا بھی ضروری ہے اور اگر ترتیب میں خلل پڑ جائے تو از سر نو اس طرح ننگر مارے کہ ترتیب حاصل ہو جائے۔

مسئلہ ۳۔ کسی عذر شرعی کی بنا پر رات کو بھی رنی جہرات کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کسی دن ری ترک ہو جائے تو اس سے اگلے دن پہلے اسکی قضا کرے پھر اس دن کے ننگر مارے اور اگر کوئی شخص بیمار ہو جائے اور غروب تک تندرستی کی امید نہ ہو تو اسے چاہئے کہ ننگر مارنے کیلئے اپنا کوئی نائب بنائے۔

مسئلہ ۵۔ اگر کوئی شخص عداوتی جہرات ترک کر دے تو اس سے حج باطل تو نہ ہوگا اور وہ شخص مجل بھی ہو جائے گا مگر بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو سال آئندہ ایسا آدمی حج کی قضا کرے۔ واللہ العالم

مسجد خیف کے اعمال

مسجد خیف (جو کہ بمقام منی ایک عظیم المرتبت مسجد ہے) اس کے متعلق احادیث میں وارد ہے کہ منی سے نکلنے سے پہلے اس میں ایک سو رکعت پڑھنا ستر سال کی عبادت کے برابر ہے اس لیے مستحب یہ ہے کہ منی کے دوران قیام میں حاجی اپنی تمام فرض و سنت نمازیں مسجد خیف میں پڑھے اور اگر تمام نہیں تو بعض تو ضرور پڑھے۔ روایت میں وارد ہے کہ جو شخص اس مسجد میں ایک سو بار سبحان اللہ پڑھے تو اسے ایک بندہ کے آزاد کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ اور جو مرتبہ لا الہ الا اللہ کہے لے ایک نفس کو زندہ کرنے کا ثواب مل جاتا ہے اور جو صرف سو بار الحمد للہ کہے اسے عراقین کے اس خراج کے برابر ثواب ملتا ہے جسے اللہ کی راہ میں صرف کیا جائے۔ نیز مستحب ہے کہ طواف وداع کی خاطر مکہ جاتے وقت اس مسجد میں چھ رکعت نماز پڑھی جائے۔

طواف وداع

جو شخص مکہ والے پانچ اعمال بروز عید یا ۱۱ ذی الحجہ کو ادا کر چکا ہو وہ اگرچہ ۱۲ ذی الحجہ کو ری الجہرات کے بعد جہاں جانا چاہے جاسکتا ہے مگر اس کے لیے افضل یہ ہے کہ ۱۲ کو منی سے فارغ ہو کر اور مسجد خیف میں ۶ رکعت نماز نوافل پڑھ کر مکہ جائے اور غسل کر کے مکہ مسجد الحرام میں داخل ہو اور پھر طواف وداع ادا کرے۔

بعض مستحبات مکہ کا بیان

(۱) تابا مکان خانہ کعبہ کے اندر داخل ہونا کیونکہ اس میں داخل ہونا رحمت خداوندی میں داخل ہونے کے مترادف ہے۔ اور اس سے ٹکنا گناہوں سے نکلنے کا باعث ہے۔

(۲) جس قدر ہو سکے زیادہ سے زیادہ طواف کرنا۔ کیونکہ یہ نماز کی طرح عبادت ہے بلکہ یہ حاجی کیلئے نماز ٹالہ سے افضل ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، آئمہ ہدیٰ اپنے والدین اہل ایمان اور اپنے اہل و عیال کیلئے طواف کرنا مستحب ہے اور آخر میں دو رکعت نماز طواف پڑھی جائے کہ یہ امر باعث اجر عظیم ہے۔ اہل ایمان کی پوری جماعت کیلئے ایک طواف ان کو ہدیہ کیا جاسکتا ہے۔

(۳) مستحب ہے کہ سال کے دنوں کے برابر ۳۶۵ طواف کئے جائیں اور اگر اس قدر نہ ہو سکیں تو اتنے چکر ہی لگائے جائیں۔ مخفی نہ رہے کہ سات چکروں کو ایک طواف کہا جاتا ہے۔

(۵) آئندہ سال دوبارہ حج کیلئے آنے کا عزم کرنا۔ (۶) مکہ مکرمہ میں ایک قرآن ختم کرنا۔ (۷) عظیم کے پاس جا کر دعا و پکار اور توبہ و استغفار کرنا کہ اسی جگہ خالق توّاب نے جناب آدم کی توبہ قبول کی تھی۔ (۸) مکہ میں اسلحہ ظاہر نہ کیا جائے۔ (۹) مولد نبیؐ (۱۰) جناب خدیجہؓ کے گھر جانا وہاں جہاں پیغمبر اسلامؐ رہا کرتے تھے۔ (۱۱) مسجد ارقم میں جانا اور وہاں نماز پڑھنا۔ (۱۲) غار حرا کی زیارت کرنا جہاں وحی کی ابتدا ہوئی تھی۔ (۱۳) جبل ثور والی غار دیکھنا جہاں حضرت رسولؐ خدا نے ہناہ لی تھی (۱۴) جناب ابو طالبؓ کے گھر کی زیارت کرنا (۱۵) جنت الملعل میں جناب عبد منافؓ (۱۶) جناب ابو طالبؓ (۱۷) جناب عبد المطلبؓ (۱۸) جناب آمنہ بنت وہب کی قبور مقدسہ کی زیارت کرنا (۱۹) جناب ام المومنین خدیجہ الکبریٰ کی قبر (جو کہ بمقام حجون ہے) کی زیارت کرنا (۲۰) جبل ابی قیس پر چڑھنا جہاں شق القمر کا معجزہ رونما ہوا تھا۔

عمرہ مفروضہ کا بیان

چونکہ سابق اور اہل میں کئی جگہ عمرہ مفروضہ کا ذکر آیا ہے اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اجمالاً اس کا تذکرہ بھی کر دیا جائے۔ مگر غرض یہ ہے کہ عمرہ مفروضہ جو کثرتِ سعادت اعمال کا مجموعہ ہے (۱) احرام جو کہ اولیٰ المحلل (وہ قریب ترین جگہ جہاں سے حرم شروع ہوتا ہے) سے باندھا

جاتا ہے۔ جبکہ دوسرے مواقیت بھی باندھا جاسکتا ہے۔ (۲) طواف کعبہ کرنا۔ (۳) اس کی دو آیت نماز (۴) صغاء و مردہ کے درمیان سعی (۵) تقصیر (۶) طواف النساء۔ (۷) اس کی دو رکعت نماز۔

عمرہ مفردہ اور عمرہ تمتع میں فرق

اس خیال کے پیش نظر کہ کسی کو عمرہ تمتع و عمرہ مفردہ کے درمیان اشتباہ نہ ہو یہاں ان کا باہمی فرق واضح کیا جاتا ہے اور یہ چند فرق ہیں۔ (۱) عمرہ مفردہ میں طواف النساء واجب ہے جبکہ عمرہ تمتع میں طواف النساء نہیں ہے۔ (۲) عمرہ مفردہ کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں ہے بلکہ سال بھر میں کسی بھی وقت ادا کیا جاسکتا ہے جبکہ عمرہ تمتع کا وقت مخصوص ہے اور وہ یکم شوال سے لیکر نویں ذی الحجہ تک ہے۔ (۳) عمرہ مفردہ میں نخل ہونے کیلئے حلق (سر منڈوانے) یا تقصیر (چند بال کٹوانے) میں اختیار ہے جبکہ عمرہ تمتع میں تقصیر لازم ہے۔ (۴) عمرہ مفردہ کا احرام ادنیٰ الحل سے باندھا جاسکتا ہے جبکہ عمرہ تمتع کا احرام صرف مخصوص مواقیت سے باندھا جاسکتا ہے۔ (۵) عمرہ تمتع میں ضروری ہے کہ حج و عمرہ ایک ہی سال میں ادا کیے جائیں۔ جبکہ عمرہ مفردہ میں یہ ضروری نہیں ہے۔

مدینہ منورہ کے زیارات مقدسہ کا بیان

حجاج کرام کو چاہئے کہ بیت اللہ سے روانگی کے بعد اس کی تکمیل کی خاطر مدینہ (حرم نبویؐ) جائیں اور وہاں حضرت رسولؐ خدا اور آئمہؑ تمتع کی زیارت کے شرف سے مشرف ہوں۔ حضرت رسولؐ خدا فرماتے ہیں ”جو شخص حج کرے مگر میری زیارت نہ کرے تو اس نے مجھ پر جفا کی ہے اور جو مجھ پر جفا کرے گا ہرز قیامت میں اسے اس کی جفا کا بدلہ دوں گا اور جو میری زیارت کیلئے آئے گا تو میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا“ (مسند ابی نعیم) اور امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں ”تمام الحج لقاء الامام (حج کا اتمام زیارت امامؑ سے ہوتا ہے) (ایضاً“)

لہذا حجاج بیت اللہ کو چاہئے کہ جہاں مسجد نبویؐ میں عبادت خدا کرنے کی سعادت حاصل کریں وہاں حضرت رسولؐ خدا اور خاتون قیامت سلام اللہ علیہا (جو کہ اپنے گھر میں مدفون ہیں اور اس وقت وہ جگہ روضہ نبویؐ کے حدود میں داخل ہے) اور آئمہؑ تمتع یعنی حضرت امام حسن مجتبیٰؑ

حضرت امام زین العابدینؑ حضرت محمد باقر علیہ السلام اور حضرت امام جعفر صادق علیہم السلام اور حضرت فاطمہ بنت اسد کی زیارت کے شرف سے اپنے آپ کو مشرف فرمائیں۔ اور بے پایاں ثواب سے دامن ایمان کو پر کریں۔ ان بزرگواروں کی زیارت اور اس کے آداب کتب عبادات میں تفصیلاً مذکور ہیں ان کی طرف رجوع کیا جائے۔ اس مختصر میں اس سے زیادہ تفصیلات کی گنجائش نہیں ہے۔ وَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

باب الجہاد

(وجاہدو فی سبیلہ)

چونکہ زمانہ غیبت کبریٰ میں جہاد ابتدائی ساقط ہے۔ اس لئے ہم اس کا تذکرہ نہیں کر رہے اور جہاد دفاعی کے احکام عوام کو بھی معلوم ہیں۔ لٰضَلَّاهُ مِنَ الْعِلْمِ الْاَعْلَامِ اس لئے ہم اس کی بجائے جہاد کے ایک اہم شعبہ یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا اجمالی تذکرہ اس کے شرائط، اقسام اور اس کے احکام کا تذکرہ کرنے کی سعادت حاصل کرتے ہیں۔ ارہاب علم و معرفت پر غلبہ و مستور نہیں ہے کہ تمام اسلامی واجبات و فرائض میں سے اہم و افضل اور اعلیٰ و اشرف فریضہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر ہے۔ اس کی فضیلت و منزلت اور بجا آوری کی تاکید مزید اور اس کے ترک کرنے کی مذمت و منقصت سے پورا قرآن اور سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام کا پورا دفتر چمک رہا ہے۔ اس کی بلندی شان و رفعت مکان کو سمجھنے کے لئے حضرت امیر المومنین علیہ السلام کا یہی ایک فرمان کافی ہے۔ فرماتے ہیں۔ وَمَا اَصْلُ الْبِرِّ كَلِّهَا وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عِنْدَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا كُنْفُسِيَّةٌ لِّیْ بَعْدِ لَیْسَ۔ (نسخ ابلاغ) تمام نیکیاں مع جہاد فی سبیل اللہ کے (از روئے اجر و ثواب) امر بمعروف اور نہی عن المنکر کے مقابلہ میں ایسی ہیں۔ جیسے بحر کنار کے مقابلہ میں پانی کا ایک قطرہ۔ اس قسم کی تمام آیات و روایات کا عدد احصاء تو اس مختصر باب میں ممکن نہیں ہے۔ البتہ بطور تہرک و تحنن و بطور ایقاظ علماء و تنبیہ عوام و امراء ذیل میں چند آیات درج کی جاتی ہیں اور ان کے بعد چند مستند روایات پیش کی جائیں گی۔ انشاء اللہ

فضیلت امر و نہی از روئے قرآن

اگر بنظر غائر اس سلسلہ میں وارد شدہ آیات مبارکہ کا جائزہ لیا جائے تو وہ چند قسم کی نظر آتی ہیں۔ (۱) بعض وہ ہیں جن میں اشارۃً اس فریضہ کی بجا آوری کی رغبت اور اس کے ترک کرنے کے انجام بد کا تذکرہ کیا گیا ہے اور (۲) بعض میں صراحت اس کی بجا آوری کا تاکید و الزامی حکم دیا گیا ہے اور (۳) بعض وہ ہیں جن میں اسے اہل ایمان کی لازمی صفت قرار دیا گیا ہے ہر سہ (۳) اقسام میں سے یہاں صرف ایک ایک آیت پیش کی جاتی ہے۔ (۱) ارشاد قدرت ہے۔ **وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّاصَوْا بِالْعَصْرِ**۔ قسم ہے زمانہ کی کہ سب انسان خسارے میں ہیں سوائے ان کے جو ایمان لائے اور نیک عمل بجا لائے اور پھر ایک دوسرے کو حق کی وصیت کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو مہر کی وصیت کرتے ہیں۔ اس سورہ مبارکہ میں امر معروف اور نہی عن المنکر کی طرف اشارہ ہے اور اس کے ترک کرنے کا نقصان بیان کیا گیا ہے جو نیست و خسران ہے۔ تفسیر مجمع البیان میں اس کی تفسیر میں لکھا ہے "فی وجوب التواصي إلى الحق لأشوة إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنکر" کہ اس حق و مہر کی وصیت کرتے ہیں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی طرف اشارہ ہے۔ (۲) ارشاد ہوتا ہے۔ **وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ**۔ (آل عمران)

تمہارے درمیان ایک ایسا گروہ ہونا چاہئے جو نیکی کی طرف بلائے نیکی کا حکم کرے اور برائی سے روکے یہی وہ لوگ ہیں جو کامیاب ہوں گے۔ اس آیت مبارکہ میں بطور امر و نہی (۱) امر معروف اور نہی عن المنکر کو واجب اور اخروی فوز و فلاح کو اسی فریضہ کی ادائیگی میں سمجھ قرار دیا گیا ہے۔

(۳) قرآن کتا ہے۔ **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** (التوبہ) مومن مرد اور مومن عورتیں ایک دوسرے کے حامی و مددگار ہیں

بیکوں کا حکم دیتے اور برائیوں سے روکتے ہیں، وہ نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت و فرمانبرداری کرتے ہیں۔ ان پر خدا رحم و کرم فرمائے گا۔ بے شک خدا غالب اور حکمت والا ہے۔ اس آیت مبارکہ میں خالق حکیم نے کس خوبصورتی کے ساتھ علت و معلول کے طریقہ پر اہل ایمان کی چند اعلیٰ صفات لازمہ کا تذکرہ کیا ہے کہ چونکہ وہ مومن ہیں اس لئے ایک دوسرے سے اخوت و محبت کرتے ہیں اور باہمی محبت کا لازمی امر یہ ہے کہ وہ امر بہ معروف اور نہی از منکر کرتے ہیں اور اس امر و نہی کا قدرتی نتیجہ یہ ہے کہ وہ خالق کی عبادت و بندگی بجالاتے ہیں اور چونکہ بندگی خلق و خالق کی خدمت کا نام ہے اس لئے وہ نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ بھی دیتے ہیں اور اس کارکردگی کا لازمی ثمرہ یہ ہے کہ وہ خدا و رسول کی اطاعت کرتے ہیں اور اس اطاعت کا لازمی انجام خدائے رحمن کی رحمت بے پایاں کا حصول ہے جو ان کے شامل حال ہے حقیقت الامر تو یہ ہے کہ اگر قرآن میں تفکر و تدبر کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ امت محمدیہ کے خیر الامم ہونے کا راز ہی ان کی اسی صفت کا مرہون منت ہے کہ وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ادا کرتے ہیں۔ چنانچہ ارشاد رب العزت ہے کنتم خير امتہ اخرجت للناس تعرفون بالمعروف وتنہون عن المنکر وتؤمنون باللہ (آل عمران) تم بہترین امت ہو جو لوگوں کی ہدایت کے لئے پیدا کی گئی ہے تم لوگوں کو اچھائی کا حکم دیتے ہوئے اور برائی سے روکتے ہو اور خدا پر ایمان لاتے ہو۔

فضیلت امر و نہی از روئے احادیث سرکار محمد و آل محمد علیہم السلام

اس سلسلہ میں بکثرت روایات معتبرہ وارد ہوئے ہیں۔ بعض میں اس کا وجوب بعض میں اس کی اہمیت اور بعض میں اس کے ترک کرنے کے برے عواقب و نتائج کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ ذیل میں ان کا ایک شمار بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ لا تزال امتی بخیر ما ابروا بالمعروف ونہوا عن المنکر وتعاونو علی البر فلذا لم یفعلوا فک نزعت منہم البرکات و سلط بمضہم علی بعض ولم یکن لہم ناصر فی الارض ولا فی السحاب۔ (وسائل الشیخ) میری

امت اس وقت تک خیر و خوبی سے رہے گی جب تک امر بالمعروف اور نہی از منکر اور نیکی پر باہمی تعاون کرتی رہے گی اور جب یہ کام چھوڑ دے گی تو اس سے برکتیں سلب کر لی جائیں گی اور زمین و آسمان میں اس کا کوئی یار و مددگار نہ ہوگا۔

(۲) حضرت امیر المومنین علیہ السلام ضرورت گئے کے بعد حسنین شریفین کو وصیت کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ لا تنزکوا الامر بالمعروف والنہی عن المنکر لعلکم اشرار کم ثم تلحقون فلا يستجاب لکم (نہج البلاغہ) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (کے فریضہ) کو بھی ترک نہ کرنا۔ ورنہ تم پر اشرار مسلط ہو جائیں گے اور جب تم (ان کے خلاف بد) دعا کر دے گے تو قبول نہ ہوگی۔ (۳) حضرت امام باقر علیہ السلام سے ایک طویل حدیث مروی ہے جس میں آپ امرونی کو "اسی الفرائض واشهر نما" قرار دینے کے بعد فرماتے ہیں "ان الامر بالمعروف والنہی عن المنکر سبیل الانبیاء و منہاج الصالحاء لریضتہ عظیمتہ بہا تقام الفرائض وتلمن المنائب و تعل المکسب وترد المظالم وتعمر الارض و یتصف من الاعلاء و یتظیم الامر

امر بالمعروف و نہی از منکر انبیاء کا راستہ اور صلحاء کا طریقہ ہے یہ عظیم الشان فریضہ ہے کہ جس کی برکت سے تمام فرائض ادا کئے جاتے ہیں۔ راستے پر امن ہوتے ہیں کاروبار حلال ہوتے ہیں لوگوں کے حقوق واپس لوٹائے جاتے ہیں زمین آباد ہوتی ہے۔ دشمنوں سے انتقام لیا جاتا ہے اور تمام کام درست ہوتے ہیں۔ اسی حدیث کے آخر میں وارد ہے کہ خداوند عالم جناب شعیبؑ کو وحی فرمائی کہ تیری قوم میں سے ایک لاکھ آدمیوں پر عذاب نازل کر رہا ہوں۔ جنہیں چالیس ہزار اشرار و بدکار ہیں اور ساٹھ ہزار انبیاء و نیکو کار ہیں۔ جناب شعیب نے عرض کیا۔ بار الہا! تو اشرار پر عذاب نازل کرے گا۔ بجا۔ مگر نیکو کاروں کا کیا قصور ہے؟ ارشاد قدرت ہوا کہ انہوں نے بدکاروں سے غلط رواداری برتی ہے اور میری ناراضی پر ناراض نہیں ہوئے (یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ادا نہیں کیا) (فروغ کافی و تہذیب الاحکام)

(۴) نیز حضرت امام محمد باقر اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے فرمایا وہل لقوم لا یلتزمون اللہ بالامر بالمعروف والنہی عن المنکر۔ انہوں نے اس قوم کے لئے جو اللہ کا دین سمجھ کر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام نہیں دیا۔ (وسائل الشیعہ)

(۵) حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے اہاء طاہرین علیہم السلام کے سلسلہ سند سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا تو کیف یکم اذا فسدت نساتکم ولم یبق شبابکم ولم تلبسوا بالمعروف ولم تنهوا عن المنکر فقیل لہ ویكون فلک یا رسول اللہ؟ فقال نعم وشر من فلک کیف یکم اذا امرتم بالمنکر ونہیتم عن المعروف فقیل لہ یا رسول اللہ ویكون فلک؟ قال نعم وشر من فلک کیف یکم اذا رانیتم المعروف منکرا والمنکر معروفا؟

(الوسائل)

اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب تمہاری عورتیں خراب ہو جائیں گی اور تمہارے جوان فاسق ہو جائیں گے اور تم نہ نیکی کا حکم دو گے اور نہ برائی سے روکو گے۔ ان کی خدمت میں عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ کیا ایسا ہوگا؟ فرمایا ہاں بلکہ اس سے بھی بدتر ہوگا۔ اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا۔ جب تم برائی کا حکم دو گے اور اچھائی سے روکو گے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ! کیا ایسا بھی ہوگا؟ فرمایا ہاں بلکہ اس سے بھی بدتر۔ تمہارا کیا حال ہوگا۔ جب تم (یعنی کج فہمی سے) اچھائی کو برائی اور برائی کو اچھائی سمجھنے لگ جاؤ گے؟ اس حدیث کا تہہ یہ ہے کہ عرض کیا گیا اس وقت کیا ہوگا؟ فرمایا ”ایسے لوگوں کو خدا تین عذابوں میں جہنم کرے گا (۱) ناگہانی موت عام ہو جائیگی (۲) رزق سے برکت اٹھ جائیگی (۳) اشرار باکم ہوں گے۔ آج ہم جس دور سے گزر رہے ہیں یہ وہی دور ہے جسے صافقین کے اخبار و اخبار میں ”شرالازمہ“ کہا گیا ہے۔ جس میں ہماری بیماری اپنی آخری پہنچ تک پہنچ چکی ہے۔ آج حرام و حلال کے سانچے ہی بدل گئے ہیں۔ اس زہنی انقلاب کا یہ عالم ہے کہ آج لوگ نیکی پر عمل نہیں کرتے کیونکہ اسے نیکی جانتے ہی نہیں اور برائی سے نہیں بچتے۔ کیونکہ اسے وہ برائی سمجھے ہی نہیں الغرض

تھا جو نا خوب بتدریج وہی خوب ہوا

کہ بدل ہی جاتے ہیں غلامی میں قوموں کے خمیر

آج عوام کا کیا شکوہ 'نام نہاد خواض کا یہ عالم ہے کہ

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں
ہوئے کس درجہ قیماں حرم بے توقفتی

یہی وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر ایک مومن متقی یہ کہہ کر موت کی تمنا کرتا ہے اور کہتا ہے کہ

فَا مَوْتَ زَرِ اِنْ الْحَيٰوةَ زَيْتَمُ

ہمیں اپنے علماء و فقہاء رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بھی خلاصانہ شکوہ ہے کہ انہوں نے سب سے بڑے اسلامی فریضہ کو وہ اہمیت اور وہ مقام نہیں دیا جس کا یہ مستحق تھا چنانچہ بعض فقہائے نے تو اپنی فقہی کتابوں میں اس کا سرے سے تذکرہ ہی نہیں کیا اور بعض نے کیا بھی ہے تو کتاب الجہاد وغیرہ کے ذیل و ضمن میں اور یہی بے اعتنائی ہمارے اہل سینہ و محراب نے اس سے روا رکھی ہے۔ جس کا منطقی و قدرتی نتیجہ قومی کجروی ہے راہ روی اور بے عملی کی شکل میں سامنے نظر آ رہا ہے۔

سو گندہ اور گواہ کی حاجت نہیں مجھے۔
sibtain.com

(امریا المعروف اور نہی عن المنکر کے شرائط کا بیان)

امرو نہی کے سلسلے میں فقہاء میں چند اختلافات بھی پائے جاتے ہیں مثلاً "ایک اختلاف یہ ہے آیا کہ امر معروف و نہی از منکر واجب عینی ہے یا واجب کفائی؟ اگر اظہر نہیں تو اشر تو یہی ہے کہ یہ واجب کفائی ہے لہذا اگر معاشرہ میں اتنے افراد یہ فریضہ ادا کرنا شروع کر دیں جس سے اصلاح معاشرہ کا نیک مقصد پورا ہو جائے تو دوسروں سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔ ورنہ چونکہ واجب کفائی ابتدا میں واجب سب پر ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص بھی یہ فریضہ ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوتے ہیں۔ ہاں البتہ امرو نہی کے مراتب و مدارج (جنگا تذکرہ اس باب کے آخر میں کیا جائے گا) میں سے پہلی مرتبہ یعنی معروف کے تارک اور منکر کے مرتکب سے قلبی نفرت کرنا واجب عینی ہے۔ جو ہر شخص پر ہر حال میں واجب ہے۔ اس میں تو کوئی شک و شبہ نہیں کہ اس فریضہ کے چند شرائط ہیں۔ مگر اختلاف اور سخت اختلاف اس امر میں ہے کہ آیا ان شرائط کا

تعلق واجب سے ہے۔ جس سے یہ فریضہ حج زکوٰۃ کی مانند واجب مشروط قرار پائے گا۔ پس اگر خود بخود یہ شرائط پائے گئے تو یہ واجب ہو گا ورنہ نہیں جس طرح حج کے لئے استطاعت اور زکوٰۃ کیلئے نصاب کا حاصل کرنا واجب نہیں۔ اسی طرح آمرو نانہی پر بھی ان شرائط کا حاصل کرنا واجب نہ ہو گا۔ یا ان کا تعلق واجب سے ہے (جس سے یہ فریضہ نماز و روزہ کی طرح واجب مطلق قرار پائے گا اور ان شرائط کا حاصل کرنا مکلف پر واجب ہو گا اور بہر حال اس فریضہ کی ادائیگی لازم ہو گی) اقویٰ یہ ہے کہ ان شرائط میں سے بعض کا تعلق واجب سے ہے اور بعض کا وجوب سے بنا برین اس فریضہ میں واجب مطلق اور واجب مشروط کے دونوں طبقے پائے جاتے ہیں۔ پس یہ من وجہ واجب مطلق ہے اور من وجہ مشروط ہے واللہ العالم بہر حال وہ شرائط ذیل میں درج کیے جاتے ہیں۔

۱۔ معروف و منکر کی معرفت! ظاہر ہے کہ جب تک کسی شخص کو معروف (شریعت مقدسہ کے واجبات) اور منکر (شریعت مطہرہ کے مخبرات) کی معرفت نہیں ہو گی اس وقت تک وہ یہ فریضہ ادا نہیں کر سکتا۔ ورنہ ظہرہ اور سخت ظہرہ ہو گا کہ وہ اپنی جمالت کی وجہ سے منکر کا حکم دے دے اور معروف سے منکر نہ کرے۔ اس طرح اصل مقدمہ نہ صرف یہ کہ فوت ہو جائے گا۔ بلکہ الٹا ہو جائے گا اور فائدہ کی بجائے نقصان ہو گا حق یہ ہے کہ یہ شرط واجب ہے لہذا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ادا کرنے کیلئے بطور مقدمہ علم حاصل کرنا واجب ہو گا۔

۲۔ احتمال تاثیر = یعنی امر و نہی کا فریضہ ادا کرنے کیلئے اس چیز کا علم و یقین حاصل کرنا ضروری نہیں کہ امر و نہی کا ان لوگوں پر اثر ہو گا۔ جن کو امر و نہی کرنی ہے۔ بلکہ اس کے اثر انداز ہونے کا احتمال و امکان ہی کافی ہے۔ (اگرچہ ایک فیصد ہی کیوں نہ ہو) لہذا اگر قرائن و شواہد سے یہ یقین ہو جائے (ظن کافی نہیں ہے) کہ ہرگز کوئی اثر نہ ہو گا تو پھر وجوب ساقط ہو جائیگا۔ ورنہ احتمال تاثیر کی صورت میں واجب رہیگا۔ خلاصہ یہ کہ عدم وجوب کیلئے عام تاثیر کا علم و یقین ضروری ہے اور اگر تاثیر کا امکان و احتمال ہو تو وجوب بحال رہیگا۔ تاہم بعض بے توفیق اہل منہر جو امر و نہی نہ کرنے کا یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ انہیں تاثیر کا علم و یقین نہیں ہوتا اس لئے نہیں کرتے یہ عذر لنگ ہے اور وہ اس بہانے اس فریضہ سے بری الذمہ نہیں ہو سکتے۔

توضیح: معنی نہ رہے کہ اس مقام پر بعض اعلام نے یہ وضاحت کی ہے کہ یہ شرط اس صورت میں ہے کہ لوگوں کو معروف و منکر کا علم تو ہو مگر ان پر عمل پیرا نہ ہوں۔ لیکن اگر معروف و منکر کے پھیلانے ہی بدل جائیں اور لوگ منکر کو معروف اور معروف کو منکر سمجھنے لگ جائیں اور امر و نہی کے ترک کرنے سے بدعات و منکرات کے ظہور کا اندیشہ ہو تو اظہار حقیقت اور اتمام حجت کی خاطر بہر حال امر و نہی واجب ہو گا خواہ یہ یقین بھی ہو کہ ان لوگوں پر کوئی اثر نہ ہو گا اور اگر اور کچھ نہیں تو اس سے حجت تو تمام ہو جائیگی اسی طرح اگر علم یا ظن ہو کہ جس کو امر و نہی کرنا مقصود ہے۔ کو اس پر کوئی اثر نہ ہو گا۔ مگر دوسرے لوگوں کے متاثر ہونے کا احتمال ہو تو پھر بھی واجب ہو گا دلائل مختلفیہ اسی طرح اگر علماء کی خاموشی سے ظالموں کی تعصبات ہو یا علماء کے متعلق یہ سوء ظن پیدا ہو کہ وہ ظالموں کے پشت پناہ ہیں۔ تب بھی امر و نہی واجب ہو گا اگرچہ امر و نہی کا وجوب تجویز تاثر سے مشروط ہے۔ مگر تاثر شرط واجب ہے لہذا اسکے مقدمات از قسم قوت و قدرت اقتصادی و اجتماعی کا حاصل کرنا واجب ہے تاکہ یہ فریضہ انجام دیا جاسکے۔

۳۔ عدم ضرر: علم فقہاء کرام نے اس مقام امر و نہی کے وجوب کی یہ شرط بھی بیان کی ہے کہ کسی فریضہ تب واجب ہو گا کہ جب امر و نہی کرنے والے کو اپنی جان اپنی مائوس اور اپنے مل یا کسی دوسرے مسلمان کی جان مائوس اور ملی نقصان و زیاں کا علم یا ظن نہ ہو ورنہ یہ وجوب ساقط ہو جائیگا اس مقام پر عقل و قلم کی بہت گنجائش ہے اور بعض علماء اعلام نے اس شرط و بطلان پر بہت کچھ کلام کیا ہے بہر حال ہم کو بنظر اختصار ان تفصیلات میں تو نہیں جاسکتے پر اتنا تو ضرور عرض کریں گے کہ اسلام کا اتنا بڑا اہم فریضہ جو کبیل انبیاء اور منہاج صلحاء ہو اور جس سے نظام دین و دنیا کی صلاح و فلاح وابستہ ہو۔ صرف جان، مل اور عرض و مائوس کے معمولی نقصان کے علم یا گمان کی وجہ سے یا تاثر کا یقین نہ ہونے کی وجہ سے ساقط ہو جائے عقل سلیم یہ بات تسلیم کرنے کیلئے تیار نہیں ہے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کی وہ طویل حدیث جس کا کچھ حصہ اوپر امر و نہی کے فضائل میں نقل کیا گیا ہے اس میں کچھ لوگوں کی مذمت کرتے ہوئے امام علیہ السلام فرماتے ہیں کہ آخری زمانہ میں راکار عیوبت گزار پیدا ہوں گے جن کی علامات یہ ہوں گی کہ وہ زہد و تقدس ظاہر کریں گے وہ کم سن اور احمق ہوں گے وہ امر و نہی کو صرف اس صورت

میں واجب جانتے ہوں گے جب وہ ہر قسم کے ضرورتوں سے مطمئن ہوں گے وہ امرِ نہی سے بچنے کیلئے ہمیشہ کوئی نہ کوئی مذر و بہانہ تلاش کرتے رہیں گے وہ نماز و روزہ اور اس قسم کی دوسری وہ عبادات جن سے ان کو کسی جانی اور مالی نقصان کے پہنچنے کا اندیشہ نہیں ہوتا تو توجہ سے بجا لائیں گے اور جس سے کسی قسم کے ضرر کا اندیشہ ہو اسے ترک کر دیں گے جس طرح انہوں نے اشرف ترین اور بلند ترین فریضہ امرِ نہی کو ضرر کے اندیشہ کے تحت ترک کر دیا ہے حالانکہ امرِ نہی وہ عظیم الشان فریضہ ہے جس کی وجہ سے عام فرائض ادا ہوتے ہیں اس فریضہ کی ادائیگی میں کچھ نہ کچھ تکلیف تو ضرور برداشت کرنا پڑتی ہے آخر یہ بھی جہلو کا ایک شعبہ ہے جس کی بنیاد ہی تکلیف و مشقت پر رکھی گئی ہے علاوہ بریں یہ بات بھی قائل غور ہے کہ اگر مالی یا جانی نقصان کے اندیشہ کے ماتحت یہ فریضہ ساقط ہو سکتا تو پھر انبیاء و مرسلین اور آئمہ طاہرین کو نہ صرف مل بلکہ جان کا نذرانہ پیش کر کے اس فریضہ کو ادا کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ بالخصوص سرکارِ سید الشہداء روحی دروایح العالمین لہ الفدا کو جسکی عظیم الشان قربانی کا عظیم مقصد اصلاح امت ' امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور نبی و علی کی سیرت و کردار کا احیاء تھا اور یہ مقصد اقصیٰ انہوں نے اس احسن طریقہ سے ادا کیا کہ آج ہر مومن و زاہد یہ گواہی دیتا ہے کہ اے میرے آقا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے نماز قائم کرنے زکوٰۃ دینے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے فریضہ ادا کرنے کا حق ادا کر دیا ہے اس سلسلہ میں اس قدر مالی و جانی مصائب و شدائد برداشت کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ سعد بن صدقہ کی روایت صلوٰتی میں وارد ہے کہ فرمایا یہ امرِ نہی صاحبِ قدرت پر واجب ہے جسکی اطاعت کی جائے اور جو معروف کو منکر سے تیز دے سکے فردغ کلن تو کیا یہ جائز ہے کہ ایک آدمی گھر کا دروازہ بند کر کے اور گرد و پیش سے آنکھیں بند کر کی بیٹھ جائے اور امرِ نہی سے گلو خلاصی کرانے کیلئے صرف یہ کہہ دے کہ اس کے وجوب کے لیے تاثیر کا احتمال ہونا چاہیے تو تجھے نہیں ہے لہذا مجھ پر واجب نہیں ہے امن ہونا چاہیے اور مجھے اندیشہ ہے لہذا مجھ پر واجب نہیں ہے قوت و قدرت ہونی چاہیے جو مجھے حاصل نہیں ہے لہذا مجھ پر واجب نہیں ہے

نہیں ایسا ہرگز جائز نہیں ہے بلکہ تمام حالات کوائف کا مکمل علمی جائزہ لینے کے بعد یہ فیصلہ کرنا ہوگا کہ تاثیر کا امکان ہے یا نہیں اسی طرح ایک حکیم مطلق کی طرح تمام اوضاع و ظروف کا علمی تجزیہ کرنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا ہوگا کہ اقل القسمین کے طور پر آیا مل یا جلی نقصان برداشت کر کے امرونی کا فریضہ ادا کرنا ہے یا مل و جلی ضیاع و اطلاق سے بچنے کی خاطر یہ فریضہ ترک کرنا ہے بالفاظ دیگر مهم و اہم کے فطری و اسلامی قانون کے مطابق مهم کو اہم پر قربان کرنا ہے چنانچہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اذا جهنت حرماتك تركت الصغرى للعبرى یعنی اگر کسی جگہ دو قتل احرام امر جمع ہو جائیں اور دو میں سے ایک کو بجالانا ناگزیر ہو تو چھوٹے کو چھوڑ کر بڑے کو بچا لیا جائے گا خلاصہ یہ کہ یہاں مهم و اہم والا قانون نافذ کیا جائے گا یہ وہ قطب ہے جس کے ارد گرد اسلام کی چکی گھومتی ہے مثلاً غصی جگہ میں داخل ہونا حرام ہے لیکن اگر کسی محترم انسان کی جان کا بچانا اس جگہ میں داخل ہونے پر منحصر ہو تو پھر یہ داخلہ نہ یہ کہ صرف جائز ہوگا بلکہ واجب ہو جائے گا اسی طرح کسی نامحرم عورت کے ننگے جسم کو ہاتھ لگانا حرام ہے لیکن اگر کسی ڈوبنے یا جلنے یا شدت مرض سے جان بلب عورت کی جان بچانا ہو تو پھر ہر قدر و توانا اور ڈاکٹر و حکیم کے لیے اس کے بدن کو نہ صرف یہ کہ ہاتھ لگانا جائز ہے بلکہ واجب ہے اور بالکل اسی طرح شریعت مقدسہ میں جھوٹ بولنا حرام ہے لیکن اگر کوئی شخص کسی کے ہاں پناہ گزین ہو اور کوئی قتل کے ارادہ سے وہاں آ جائے اور اس کے ہارے میں استغفار کرے تو پناہ دینے والے کے لیے اس کی جان کی حفاظت کی خاطر نہ صرف یہ کہ جھوٹ بولنا جائز ہے بلکہ واجب یہ بیسہ اسی طرح اس ہلت کا مکمل جائزہ لینا ہوگا کہ جس معروف کا حکم رہنا اور جس منکر سے روکنا مقصود ہے جس کی وجہ سے مل یا جلی ضرور زیاں کا اندیشہ ہے وہ کس قدر اہمیت کا حامل ہے؟ مثلاً ایک آدمی کوچہ و بازار میں کوڑہ کرکٹ پھینکتا ہے جس کی وجہ سے رہگذروں کو تکلیف ہوتی ہے یا ہجو قسم کی کوئی شخص معمولی بری حرکت کرتا ہے اور کوئی شخص نمی عن المنکر کے طور پر اسے اس حرکت سے روکنا چاہتا ہے مگر چونکہ وہ لابی قسم کا ادبائش آدمی ہے لہذا اندیشہ اور سخت اندیشہ ہے کہ وہ ہنسی کو قہقش کلائی کر کے ایذا پہنچائے گا یا اسے مل و جلی نقصان پہنچائے گا تو یہاں یہ نمی عن المنکر کا فریضہ ساقط ہو جائے گا لیکن اگر کسی وقت قرآن یا

اسلام خطرہ میں پڑ جائے یا کسی محترم شخص کی جان خطرہ میں پڑ جائے تو اس کی حفاظت کی خاطر ہر قسم کا عرضی ملی اور جانی ضرور زیاں برداشت کرنا پڑے گا اور اگر کوئی سہل انگیز شخص یہ کہہ کر امر و نہی کے فریضہ کی ادائیگی سے پہلو تھکی کرنا چاہیے کہ چونکہ امر و نہی تو صاحب قدرت آدمی پر فرض ہے اور میں چونکہ طاقت و قدرت نہیں رکھتا لہذا مجھ پر فرض نہیں ہے تو یہ عذر لنگ بھی مسوع نہیں ہوگا۔ بلکہ اس طاقت و قدرت کو حاصل کرنے کیلئے جدوجہد کرنا پڑے گی جیسا کہ اسلامی تاریخ میں اس کے کئی شواہد و نظائر موجود ہیں جیسا کہ جناب محمد بن بزیع اور جناب علی بن عقیل و امثالہم کے حالات و واقعات شہاد ہیں کہ حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے ان کے حکام جور کے عہد حکومت میں اسی فریضہ کی ادائیگی کے لیے ملازمت کرنے کی نہ صرف یہ کہ اجازت دی تھی بلکہ ان کو حکم دیا تھا کہ وہ طاقت و قدرت اور حکومت میں اثر و نفوذ کر کے اعلاء حکمت الحق کا فریضہ ادا کر سکیں اور امر و نہی جیسے اسلامی رکن کو قائم کر سکیں الغرض ان تمام باریکیوں کو مد نظر رکھ کر کوئی حتمی فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ یہاں کیا کرنا ہے اور وہاں کیا؟

ان مسائل میں ہے کچھ ڈوف نگاہی درکار ہے یہ حقائق ہیں تماشائے لب بام نہیں

بعض فقہی کتابوں میں ہی امر و نہی کے کچھ اور شرائط بھی مذکور ہیں جیسے یہ کہ معروف (نیکی) کا تارک اور منکر (برائی) کا مرتکب کسی وجہ سے ایسا کرنے میں مجبور و معذور نہ ہو ورنہ یہ فریضہ ساقط ہو جائے گا یا جیسے یہ کہ (۴) کہ نیکی کا تارک اور برائی کا مرتکب اپنی اس حرکت پر مضر ہو۔ ورنہ اگر اس شخص کے اس گنہ کو ترک کرنے اور اس سے توبہ کرنے کے آثار آشکار ہوں تو وہ سروں سے امر و نہی کا فریضہ ساقط ہو جائے گا وغیرہ وغیرہ ہماری نظر قاصر میں دی تین شرائط ہی معتبر ہیں جن کا سطور بالا میں ترکہ کر دیا گیا ہے نیز عقلی نہ رہے کہ امر و نہی کے وجوب کا تعلق تو صرف واجبات و محرکات تک محدود ہے۔ باقی رہے مستحبات اور مکروہات تو اس کے بارے میں امر و نہی کرنا صرف مستحب ہے۔ اور یہ بھی واضح ہے کہ مذکورہ بالا تینوں شرائط کا تعلق لسانی اور جوارحی امر و نہی کے ساتھ ہے اور جہاں تک قلبی تنفرد انکار کا تعلق ہے۔ تو وہ واجب مطلق ہے۔ اور ہر حال میں اور ہر شخص پر واجب یعنی ہے۔ اور ان شرائط میں کسی شرط کے ساتھ مشروط نہیں ہے کلاماً عقلی

امریالمعروف اور نہی عن المنکر کے اقسام اور ان کے مراتب کا بیان

پوشیدہ نہ رہے کہ علماء اعلام نے امر و نہی کے چند اقسام اور ان کے مختلف مراتب بیان کئے ہیں چنانچہ اقسام تین ہیں (۱) قلبی (۲) لسانی (۳) جوارحی بقدر ضرورت اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ امر و نہی کی پہلی قسم قلبی ہے اور اسکا پہلا مرتبہ دل و دماغ سے امر و نہی کرنا اور کسی کی برائی کا انکار کرنا ہے اور اس کا طریقہ کار یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی واجب کو ترک کرے یا کسی فعل کا حرام ارتکاب کرے تو اپنے چہرہ کے آثار چہلوتہ سے اس کے اس فعل سے نفرت و بے پندیدگی کا اظہار کیا جائے اور خندہ پیشانی سے اس سے اوقات نہ کی جائے اور کسی طرح بھی خدا کی نافرمانی پر اپنی رضامندی کا اظہار نہ کیا جائے پس اگر ان روشن کاکوئی مثبت اثر ہو جائے تو فوالمراوب ورنہ اس سے رد گردانی کی جائے اور اس سے میل جول کم کی جائے بلکہ بالکل بند کی جائے تاکہ اس شخص کو یہ احساس دلایا جاسکے کہ اس کے گنہ و صییل کی وجہ سے خدا کے نیک بندے اس سے نفرت اور رد گردانی کر رہے ہیں پس اگر اس طرح مطلب برآری ہو جائے یعنی وہ شخص وہ برائی ترک کر دے تو فوالمقصود ورنہ دوسری قسم یعنی (۲) لسانی طور پر امر و نہی کا فریضہ ادا کرنے کا آغاز کیا جائے مگر ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف بتدریج قدم بڑھایا جائے یعنی پہلے نرمی کے ساتھ قرآن و سنت کی روشنی میں ایسے چند نصیحت کی جائے اور اسے نیکی کے ثواب اور گنہ کے عقاب سے اگلا کیا جائے اور اگر یہ طریقہ کار اثر انداز نہ ہو تو پھر گری برتی جائے اور اسے تند و تیز لہجہ میں تنبیہ کی جائے اور تہدید و وعید کو رد بعمل لایا جائے اور اگر یہ بھی بے اثر ثابت ہو تو پھر تیسرے مرحلہ (۳) جوارحی پر عمل درآمد کیا جائے اور حالات و ظروف کو مد نظر رکھ کر قوت بازو سے برائی کو منع دین سے اکھڑ دیا جائے اور اس کا قلع قمع کر دیا جائے مگر یہ چیز ملحوظ خاطر رہے کہ ہر ہر مرحلہ پر نرمی سے اعلیٰ کی طرف بڑی حکمت عملی اور منصوبہ بندی کے تحت قدم بڑھایا جائے ورنہ فائدہ کی بجائے نقصان کا اندیشہ ہے ہر سخن جائے و ہر نکتہ مقالے وارہ لہذا یہاں پھونک پھونک کر قدم رکھنے اور بڑے حزم و احتیاط سے کام لینے کی ضرورت ہے الغرض

یہ اہم اسلامی فریضہ ادا کرنے والے کو ایک ماہر حکیم اور ڈاکٹر کی طرح موقع شناس ہونا چاہیے کہ جو مرض کی کیفیت و نوعیت کو دیکھ کر یہ فیصلہ کرے کہ کہیں مرہم لگائی ہے کہیں چیرا دینا ہے اور کہیں اور کس مرحلہ پر عضو فاسد کو کھٹانا ہے لہذا اسے معلوم ہونا چاہیے کہ کہیں نری برتنی ہے اور کہیں گرمی اور کہیں روگردانی کرنی ہے اور کھل سوشل ہیٹکٹ واللہ الموفق۔

حضرت امیر طیبہ السلام ایک جگہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں فرماتے ہیں ”طیب دوا رجبہ احکم مراہمہ و احی مواسہ“ (شیخ البلاغہ) وہ چلتے پھرتے طیب تھے (جو روحانی بیماریوں کا علاج کرتے تھے) وہ مرہم پٹی بھی مہیا رکھتے تھے اور دایہ دینے (چیرا دینے) کے آلات بھی گرم رکھتے تھے۔ (المسلہ بالحق بشیرا و نذیرا بہن ہدی المصلحہ) شیخ معدی نے کیا خوب کہا ہے کہ درشتی و نری بیم درہ است خلاصہ کلام یہ کہ نہ ہر جلابود مرکبے تافن کہ جلابود سپیر انداختن بہر حال اگر موقع و محل کی مناسبت کو نظر انداز کر کے یہ اہم اسلامی فریضہ ادا کیا جائے تو پھر فائدہ کی بجائے نقصان و زیاں کا شدید خطرہ ہوتا ہے جیسا کہ اسکے پیسیوں شواہد موجود ہیں کہ جلیل تقدس مہموں نے اپنی غلط رفتار سے الٹا لوگوں کو دین و دیانت سے دور کیا ہے اور محبت و اطاعت سے متنفر کیا ہے۔

ایضاً یہ ہمہ راز است کہ معلوم عوام است

فائدہ:

مخفی نہ رہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر یا ہفاظ دیگر تعلیم و تبلیغ کی دو قسمیں ہیں (۱) لفظی (۲) عملی اگرچہ لفظی کی افادیت ناقص انکار ہے۔ اور اکثر و بیشتر اسی پر عمل کیا جاتا ہے مگر یہ حقیقت بھی کسی وضاحت کی محتاج نہیں ہے کہ جس قدر عملی تبلیغ موثر ہوتی ہے۔ اتنی لفظی و قولی موثر نہیں ہوتی یعنی آمرونی اور نہی پر لازم ہے کہ وہ امر و نہی کا عملی نمونہ پیش کرے یعنی وہ لوگوں کو جن اچھے کاموں کے کرنے کا حکم دیتا ہے پہلے خود ان پر عمل کرے اور جن برے کاموں سے لوگوں کو روکتا ہے پہلے خود اپنے آپ کو ان سے بچائے چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں **کونوا اعمالاً للناس بشیر المستحکم** زبان کے بغیر

لوگوں کو دین کی طرف دعوت دو (فوائد الشام) خلاصہ یہ کہ مصلح کو چاہیے کہ قوم و ملت کی اصلاح کا بیڑا اٹھانے سے پہلے اپنے نفس کی اصلاح کرے چنانچہ انبیاء و مرسلین اور آئمہ طاہرین علیہم السلام کا طریقہ تبلیغ یہی تھا کہ وہ قول سے زیادہ اپنے عمل و کردار سے تبلیغ کرتے تھے۔ جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں ”ما امرتم الا بعد الائتثار ومانهتیم الا بعد التناہی“ (بیج البلاغہ) میں جب تمہیں کسی کام کا حکم دیتا ہوں تو پہلے خود اس پر عمل کرتا ہوں اور جب تمہیں کسی کام سے روکتا ہوں تو پہلے روکتا ہوں غرضیکہ وہ ذات مقدسہ کردار کے غازی تھے ہم لوگوں کی طرح صرف گفتار کے غازی نہیں تھے۔ ے

وَفَقْنَا لِلّٰهِ لَا تَبَاعُهُمْ بِحَقِّهِمْ

نوٹ! اس موضوع کی جملہ تفصیلات و جزئیات اور تحقیقات معلوم کرنے کے خواہشمند حضرات کتاب الامر بالمعروف و نہی عن المنکر از افلاک اقلئے نوری مدظلہ کی طرف رجوع فرمائیں جو کہ لاہور کے سیٹھ بردار زبیر تونیقاتم نے شائع کی ہے۔ واللہ الموفق

ثُمَّ بَابُ الْجِهَادِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى
وَسَلَّمَ عَلَى سَيِّدِنَا وَنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ الْمُعْصِيِّينَ

تاریخ کتابت و تقریر اشاعت اولی

نتیجہ فکر شاعر اہلسنت فاضل جلیل مولانا سید غنفر حسین البنجدی ایم اے خطیب تانڈیا نوالہ ضلع فیصل آباد

باسمہ سبحانہ

بفضلِ ایزد باری تعالیٰ	خداوند دو عالم ربِّ اعلا
بفضلِ سیدِ اولادِ آدم	محمد باعزتِ ایجادِ عالم
بتائیدِ کریم آلِ پاکش	کہ حقِ عالین گفتش در کتابش
بسی عالمِ مقامِ یکتا	کلیم طورِ معنی مردِ دانا
کہ کلش در فروشیِ بابِ دارد	نہ گفتارش ہمیشہ محلِ بسیار
جیشِ روشش از نورِ شریعت	روانش پرتوِ سرایِ حقیقت
ز بانش ترجمانِ سرودِ حدت	قلمِ صورتِ نگارِ حسنِ فطرت
ز کلکش رنجِ انوارِ رحمت	تجلیاتِ دل و اثباتِ ایمامت
و ہمِ احسنِ بی شہرِ حقانہ	کتابِ اُرتعائینِ فرائد
سعادتِ نیر در متعل کتابِ	کتابِ مستعجبِ لا جوابِ
و ہمِ تنزیہ و امینہ بنی	اصول و اعتقاداتِ دہائی
خلامِ نازِ کلبِ نہ نگارش	کنند بایاریِ طبعِ روانش
پدید آورد باخوبیِ دہوت	بشکلِ باریِ سادہ حقیقت

۱۔ تجلیاتِ صداقت کجابِ آفتابِ ہدایت	۲۔ آئینہ الفوائد فی شرح العقائد
۳۔ سعادتِ العارین فی نقلِ الحسین	۴۔ تخریجِ الامامیہ عمالی رسالہ مذہبِ شیعہ
۵۔ اصحاحِ المہاسن و المہال	۶۔ اصولِ الشریعہ فی عقائدِ الشیعہ
۷۔ اعتقاداتِ امامیہ فی ترجمہ از رسالہ السیئہ	

دستور شریعت ایں صحیفہ
 بہ سرباہِ حق و صداقت
 ز اطرافش جہدِ فوریہ دایت
 زہے گنجِ فراہین نبوت
 زہے آئینہٴ حسنِ شریعت
 خدا روزِ قلم را بر فراہد
 جو رسیدہ ز حالتِ چوں مجوم
 "بجوہِ تمغہٴ ز عاتقِ فہیم
 ہم از تاریخِ بحریِ سلطنت شو
 بعنوانِ قوانینِ شریعہ
 سہل پاکِ احکامِ رسالت
 ز خواہشِ حیلِ رشد و سعادت
 خوشاکد ستہٴ از بارِ رحمت
 خوشاکسِ جمیلِ دینِ فطرت
 ہمیشہ ایں مبدف دربارِ ناید
 و از تاریخِ تالیفش چگویم
 مصریخارہٴ ایسے شکسِ شمیم
 ہزار و سہ صد و ہفت و ہشت
 ۱۹۷۷
 ۱۳۹۵

اللہ سہی، او مشکور فرما

و ما جویش بفرما روزِ فردا

بجی حضرت یسین و ظہر

سجی حضرت آلِ مشاہد

مصرعہ تاریخ (اختتام کتابت)

نتیجہٴ طبع و قلمِ شاعرِ اہلبیتِ جنابِ سیدِ زینِ حسینِ منّا وزیرِ شیرازی در مردم

خدا کے فضل سے ہم کو ملی ہے

"بحبِ نعمتِ قوانینِ الشریعہ"

۱۳۹۹

اہل ایمان کے لیے عظیم خوشخبری

ہم انتہائی مسرت کے ساتھ اعلان کرتے ہیں کہ حضرت آیت اللہ علامہ شیخ محمد حسین نجفی کی شہداء آفاق تصانیف بہترین طباعت کے ساتھ منصف شہود پر آچکی ہیں۔

- **قوان مجید مترجم** اردو مع علامہ التفسیر منصف شہود پر آچکی ہے جس کا ترجمہ اور تفسیر فیضان الرحمن کا روح رواں اور حاشیہ تفسیر کی دس جلدوں کا جامع علامہ ہے جو قرآن مجید کے لیے بے حد مفید ہے۔ اور بہت سی تفسیروں سے بے نیاز کر دینے والا ہے۔
- **فیضان الرحمن فی تفسیر القرآن** کی مکمل 10 جلدیں موجودہ دور کے تقاضوں کے مطابق ایک ایسی جامع تفسیر ہے جسے بڑے مباحثات کے ساتھ برادران اسلامی کی تقاسیر کے مقابلے میں پیش کیا جاسکتا ہے مکمل سیٹ کا ہدیہ صرف دو ہزار روپے۔

- **زاد العباد لیوم المعاد** اعمال و عبادات اور چہارہ مصومین کے زیارات، سر سے لیکر پاؤں تک جملہ بدنی بیماریوں کے روحانی علاج پر مشتمل مستند کتاب منصف شہود پر آچکی ہے۔

- **سعادة الدارين فی مقتل الحسين** زیر طبع سے آراستہ ہو کر مومنین کے لیے آچکی ہے۔
- **اعتقادات امامیہ** ترجمہ رسالہ لیلیہ سرکار علامہ مجلسی جو کہ دو بابوں پر مشتمل ہے پہلے باب میں نہایت اختصار و ایجاز کے ساتھ تمام اسلامی عقائد و اصول کا تذکرہ ہے اور دوسرے باب میں مہند سے لیکر لحد تک زندگی کے کام انفرادی اور اجتماعی اعمال و عبادات کا تذکرہ ہے تیسری بار بڑی جاذب نظر اشاعت کے ساتھ مزین ہو کر منظر عام پر آچکی ہے ہدیہ صرف تیس روپے۔
- **اثبات الامامت** آئمہ شاہد حشری کی امامت و خلافت کے اثبات پر عقلی و نقلی نصوص پر مشتمل بے مثال کتاب کا پانچواں ایڈیشن
- **اصول الشریعہ** کا نیا پانچواں ایڈیشن اشاعت کے ساتھ مارکیٹ میں آگیا ہے ہدیہ ڈیڑھ سو روپے۔
- **تحقیقات الفریقین اور اصلاح الرسوم** کے نئے ایڈیشن قوم کے سامنے آگئے ہیں۔
- **قوانین الشریعہ فی فقہ الجعفریہ** (دو جلد)۔
- **وسائل الشیعہ** کا ترجمہ تیرہویں جلد بہت جلد بڑی آب و تاب کے ساتھ قوم کے مشتاق ہاتھوں میں پہنچنے والا ہے۔
- **اسلامی نماز** کا نیا ایڈیشن بڑی شان و شکوہ کے ساتھ منظر عام پر آگیا ہے۔

مکتبۃ السبطين

296/9 بی، سیٹلائٹ ٹاؤن سرگودھا